



وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت



موسوعة فقہیہ

جلد - ۹

بیع - بیکسہ

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیهہ

اردو ترجمہ

جلد - ۹

بیع — بیئۃ

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ قمر، ۱۳۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں۔“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲-۲۳	بیع	۶۷-۱
۲۳	تعریف	۱
۲۵	متعلقہ اتقاظہ بیہ، وصیت، اجارہ، صلح اور تقسیم	۲
۲۶	شرعی حکم	۶
۲۹-۳۷	بیع کی تقسیم	۱۷-۸
۲۸-۳۷	اول: بیع کے اعتبار سے بیع کی تقسیم	۱۲-۹
۳۷	بیع مطلق	۹
۳۷	بیع سالم	۱۰
۳۷	بیع صرف	۱۱
۳۸	بیع مقایضہ	۱۲
۳۸	دوم: بیع کی تحدید کے طریقہ کے اعتبار سے بیع کی تقسیم	۱۵-۱۳
۳۸	بیع مساومہ	۱۳
۳۸	بیع مزایہ	۱۴
۳۸	بیع امانت	۱۵
۳۸	سوم: بیع کی کیفیت کے اعتبار سے بیع کی تقسیم	۱۶
۳۹	چہارم: حکم شرعی کے اعتبار سے بیع کی تقسیم	۱۷
۳۵-۳۹	بیع کے ارکان و شرائط	۳۲-۱۸
۳۰	عیقہ اور اس کے شرائط	۲۰
۳۲	لین دین سے بیع کا منعقد ہونا	۲۲
۳۳	تحریر اور پیغام کذریعہ بیع کا انعقاد	۲۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۳	کوٹے وغیرہ کی طرف سے اشارہ کے ذریعہ بیع کا انعقاد	۲۶
۳۵-۳۳	شرائط بیع	۳۲-۲۷
۳۵-۳۳	شروط بیع	۳۲-۲۸
۳۳	عقد کے وقت بیع کا موجود ہونا	۲۸
۳۳	بیع کا مال ہونا	۲۹
۳۳	بیع کا عقد کرنے والے کی ملکیت ہونا	۳۰
۳۵	بیع کا مقصد وراثت تسلیم ہونا	۳۱
۳۵	بیع کا عائدین میں سے ہر ایک کے لئے معلوم ہونا	۳۲
۳۶-۳۵	بیع، اس کے احکام اور احوال	۳۷-۳۳
۳۵	اہل: تعین بیع	۳۳
۳۶	دہم: بیع کی معرفت اور اس کی تعین کا وسیلہ	۳۴
۳۶-۳۷	سوم: بیع کی شمولیت	۳۲-۳۵
۳۷	ملکات بیع	۳۵
۳۸	بیع سے استثناء	۳۶
۴۰	بیع اصول	۳۷
۴۲	پہلوں کی بیع	۳۲
۴۲	چہارم: بیع کی موجودگی اور غیر موجودگی	۳۴-۳۳
۴۲	الف: بیع کی موجودگی	۳۳
۴۳	ب: بیع کی غیر موجودگی	۳۴
۳۶-۴۳	ختم: قبضہ سے پہلے بیع میں کمی یا زیادتی کا ظہور	۳۷-۳۵
۴۴	الف: بیع جزاف (اکل سے بیع کرنا)	۴۶
۴۴	ب: بیع مقدرات (متعین مقدار کی بیع)	۴۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۰-۴۶	ثمن کے احکام و احوال	۵۳-۴۸
۴۶	اول: ثمن کی تعریف	۴۸
۴۷	تیسرے (نرخ متعین کرنے) کا حکم	۴۹
۴۷	دوم: کون چیز ثمن بن سکتی ہے اور کون نہیں	۵۰
۴۸	سوم: ثمن کی تعیین اور اس کو بیع سے ممتاز کرنا	۵۱
۴۹	چہارم: ثمن کو مبہم رکھنا	۵۲
۴۹	پنجم: راس المال کے مد نظر ثمن کی تحدید	۵۳
۵۶-۵۰	بیع و ثمن کے مشترکہ احکام	۵۹-۵۴
۵۰	اول: بیع یا ثمن میں زیادتی کرنا	۵۴
۵۰	دوم: بیع یا ثمن میں کمی کرنا	۵۵
۵۱	سوم: زیادتی یا کمی کے آثار	۵۶
۵۳	چہارم: غیر کے حق میں زیادتی یا کمی کے لاحق ہونے کے موافق	۵۷
۵۴	پنجم: بیع یا ثمن کو سپرد کرنے کے اخراجات	۵۸
۵۵	ششم: بیع یا ثمن کا کلی یا جزوی طور پر سپردگی سے قبل ہلاک ہونا	۵۹
۶۲-۵۶	بیع پر مرتب ہونے والے آثار	۶۶-۶۰
۵۶	اول: ملکیت کی منتقلی	۶۰
۵۷	دوم: نقد ثمن کی ادائیگی	۶۱
۵۸	عوضین میں سے کسی ایک کی ادائیگی کا آغاز	۶۲
۵۸	پہلی حالت۔ دونوں عوضین ہوں (مقابلہ) یا دونوں ثمن ہوں (صرف)	۶۳
۵۹	دوسری حالت۔ ایک عوض متعین اور دوسرا ذمہ میں دین ہو	۶۴
۵۹	ادائیگی نہ کر سکنے کی وجہ سے دوطرفہ واپسی کی شرط لگانا	۶۵
۶۰	سوم۔ بیع کو سپرد کرنا	۶۶
۶۲	بیع کی اجزاء	۶۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۶۷-۶۳	بیع التجار	۱۶-۱
۶۳	تعریف	۱
۶۳	متعلقہ القایہ: بیع بالتعاظمی	۲
۶۷-۶۳	بیع التجار سے متعلق احکام	۱۶-۳
۶۳	مذہب حنفیہ	۳
۶۳	مذہب مالکیہ	۷
۶۵	مذہب شافعیہ	۱۱
۶۵	مذہب حنبلیہ	۱۳
۶۷	بیع استئمانہ	
	دیکھئے: استرسال	
۷۲-۶۸	بیع امانت	۱۵-۱
۶۸	تعریف	۱
۷۰-۶۸	بیع امانت کی انواع	۱۰-۲
۶۸	بیع الوفاء	۵
۶۹	بیع المرأۃ	۶
۶۹	بیع التولیہ	۷
۶۹	بیع الاشراک	۸
۶۹	بیع الوضعیہ	۹
۶۹	بیع المسترسل	۱۰
۷۰	بیع امانت میں خیانت کا حکم	۱۱
۸۱-۷۲	بیع باطل	۱۶-۱
۷۲	تعریف	۱
۷۳	متعلقہ القایہ: بیع صحیح، بیع فاسد اور بیع مکروہ	۲
۷۳	شرعی حکم	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۴	بطال بیع کے اسباب	۶
۸۱-۷۶	بیع باطل سے متعلق احکام	۸-۱۶
۷۶	الف۔ ترہ (یا ہی واپسی)	۹
۷۷	ب۔ بیع میں تعارف	۱۰
۷۷	ج۔ ضمان	۱۱
۷۸	د۔ بیع باطل کی تجویز	۱۲
۷۹	ه۔ بیع باطل کی تصحیح	۱۳
۸۹-۸۲	بیع التجارہ	۱-۱۷
۸۲	تعریف	۱
۸۲	متعلقہ الفاظ: بیع وفاء، بیع مکرمہ اور بیع ہازل	۲
۸۳	بیع کے علاوہ میں تلجہ	۵
۸۸-۸۴	بیع التجارہ کی قسمیں	۶-۱۶
۸۵-۸۴	قسم اول: تلجہ نفس بیع میں ہو	۷-۹
۸۴	نوع اول: تلجہ منکاة بیع میں ہو	۷
۸۵	نوع دوم: اقرار بیع میں تلجہ ہو	۹
۸۸-۸۵	قسم دوم: وہ بیع جس میں تلجہ ضمن یا بدل میں ہو	۱۰-۱۶
۸۵	نوع اول: وہ بیع جس میں تلجہ مقدر ضمن میں ہو	۱۰
۸۶	نوع دوم: وہ بیع جس میں تلجہ ضمن ضمن میں ہو	۱۱
۸۸	فروضت کنندہ اور خریدار کے مابین اختلاف کا اثر	۱۷
۸۹	بیع التولیہ	
	دیکھئے: التولیہ	
۸۹	بیع التمیہ	
	دیکھئے: بیع الوفاء	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۳	ممانعت کی قیود	۷
۱۰۵	نتیجہ لیاؤنٹا، بی کا حکم	۶
۱۰۸-۱۱۰	نتیجہ الحصاصۃ	۱۱-۱
۱۰۸	تعریف	
۱۰۹	نتیجہ الحصاصۃ کا حکم	۷
۱۱۰	نتیجہ مسلم	
	دیکھئے: مسلم	
۱۱۰	نتیجہ صرف	
	دیکھئے: صرف	
۱۱۱-۱۱۳	نتیجہ عرایا	۵-۱
۱۱۱	تعریف	
۱۱۱	اس کا حکم	۲
۱۱۳-۱۱۵	نتیجہ عربون	۶-۱
۱۱۳	تعریف	
۱۱۳	حالی حکم	۲
۱۱۳	نتیجہ عربون کے اہم ترین احکام	۳
۱۱۵	نتیجہ عہدہ	
	دیکھئے: نتیجہ الوفا،	
۱۱۵-۱۱۷	نتیجہ عینہ	۵-۱
۱۱۵	تعریف	
۱۱۶	نتیجہ عینہ کی صورت	۲
۱۱۶	اس کا حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۸	نق غرر	دیکھئے غرر
۱۳۵-۱۱۸	نق فاسد	۱-۲۰
۱۱۸	تریف	
۱۱۹	معاذ اللہ: نق صحیح، نق مائل، نق مکرر، نق موقوف	۲
۱۲۰	شرعی حکم	۶
۱۲۴-۱۲۰	سہاب فساد	۷-۱۶
۱۲۰	الف۔ ضرائع بغیر پر کرنے کی قدرت نہ ہوا	۸
۱۲۱	ب۔ محنت یا شمن یا عمل کی جہالت	۹
۱۲۱	ج۔ نق بالاکرہ (ربہ جہالتی کی نق)	
۱۲۲	د۔ شرط مفید	۲
۱۲۳	ه۔ مقدم میں وقت کا ہونا	۳
۱۲۳	و۔ مقدم میں ربا کا ہونا	۴
۱۲۳	ز۔ نق بالقرہ (غرر کے ساتھ نق)	۵
۱۲۳	ح۔ قبضہ سے قبل منتقلی کی نق	۶
۱۲۴	فساد کی تجویز	۷
۱۲۴	نق فاسد کی مثالیں	۸
۱۳۵-۱۲۶	نق فاسد کے آثار	۲۱-۴۰
۱۲۷	ا۔ قبضہ کے رجوع ملکیت کا منتقل ہونا	۲۲
۱۲۸	ملکیت کی منتقلی قیمت کے رجوع نہ کہ متعین کردہ شمس کے رجوع	۲۴
۱۲۸	ب۔ اشتقاقی فتح	۲۵
۱۲۹	ج۔ شرطی فتح	۲۶
۱۲۹	فتح کا اختیار کس کو ہے	۲۷
۱۳۰	نق فاسد کے فتح کا طریقہ	۲۸
۱۳۰	حق فتح کو باطل کرے وہی فتح یں	۲۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۰	پہلی صورت: بیغ فائدہ والے بیغ میں قولی تصرف	۳۰
۱۳۲	دہری صورت: بیغ فائدہ کی بیغ میں کئے جانے والے تصرفات	۳۳
۱۳۳	سوم: (بیغ فائدہ کے احکام میں سے) بیغ فائدہ کے بیغ و دشمن میں بیغ کا حکم	۳۶
۱۳۳	چہارم: بیغ فائدہ کا صحیح لفظ و قول	۳۷
۱۳۴	پنجم: بیغ کے مالک ہو جانے پر ضمان	۳۸
۱۳۴	ششم: بیغ فائدہ میں حیار کا ثبوت	۴۰
۱۳۴-۱۳۵	بیغ الفضولی	۱۹-۱
۱۳۵	تعریف	
۱۳۶	شرعی حکم	۲
۱۳۶	جہلی حکم	۳
۱۳۶	دلائل	۴
۱۳۸	الف - بیغ میں فضولی کا تصرف	۶
۱۴۲	ب - زبرداری میں فضولی کا تصرف	۶
۱۴۴-۱۵۹	بیغ مالم یقبض	۱۴-۱
۱۵۰	قبضہ سے قبل ممنوع تصرف کا مشاہدہ	۶
۱۵۳	قبضہ کی تحدید - اس کا تحقق	۷
۱۵۶	قبضہ سے قبل صدقہ یا ہبہ کی بیغ	۳
۱۵۹-۱۶۰	بیغ محالہ	۲-۱
۱۵۹	تعریف	
۱۵۹	بیغ محالہ کا حکم	۲
۱۶۰	بیغ مراءبہ	
	دیکھیے: مراءبہ	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۰-۱۶۱	نق مزانہ	۲-۱
۱۶۰	تقریف	
۱۶۱	نق مزانہ کا حکم	۲
۱۶۲	نق مزایدہ	
	دیکھئے: مزایدہ	
۱۶۲	نق مساومہ	
	دیکھئے: مساومہ	
۱۶۲	نق مسترسل	
	دیکھئے: استرسال	
۱۶۳-۱۶۴	نق مامسہ	۴-۱
۱۶۴-۱۶۵	نق منابذہ	۲-۱
۱۶۶-۲۶۰	نق منہی عنہ	۱۵۳-۱
۱۶۶	تقریف	
۱۶۶	کوئی عارض نہ ہوئے میں اصل حلت ہے	۱
۱۶۶	نہی کا موجب	۳
۱۶۷-۲۵۷	نق سے نہی کے اسباب	۱۳۸-۴
۱۶۷-۱۶۸	محل نقد سے تعلق اسباب	۳۵-۵
۱۶۸	معتومہ سے تعلق پہلی شرط	۵
۱۶۹	محل نقد سے تعلق دوسری شرط	۷
۱۷۰	تیسری شرط: مالیت و ملاہوا	۸
۱۷۰	کتنے کی شرط: فراغت	۱۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۷۷	درندہ جانوروں اور شکاری پرندوں اور بیڑوں کی خرید و فروخت	۱۴
۱۷۹	لہو و لعل اور گانے بجانے کے آلات کی خرید و فروخت	۱۹
۱۸۱	بتوں وغیرہ کی خرید و فروخت	۲۰
۱۸۱	چوتھی شرط: خرید و فروخت خود مالک یا اس کا قائم مقام انجام دے	۲۱
۱۸۳	الف: بیع فضولی	۲۲
۱۸۳	۱۔ بیع وقف	۲۲
۱۸۳	۲۔ بیع اہمال کی اراضی کو فروخت کرنا	۲۲
۱۸۳	۳۔ مساعد وغیرہ کو فروخت کرنا	۲۲
۱۸۳	۴۔ سیل اور جامہ معدنیات کو فروخت کرنا	۲۲
۱۸۴	۵۔ ایک بار کی غوطہ خوری (کے تہج کی بیع)	۲۳
۱۸۴	۶۔ قبضہ سے قبل صدقہ اور بیہ کو فروخت کرنا	۲۴
۱۸۵	۷۔ تقسیم سے قبل مال غنیمت کو فروخت کرنا	۲۵
۱۸۸	پانچویں شرط: فروخت کر دہ کو سپرد کرنے کی قدرت ہو	۳۲
۱۹۱-۲۳۰	لازم عقد سے متعلق اسباب	۳۶-۹۸
۱۹۱-۲۱۰	ربا سے متعلق اسباب ممانعت	۳۶-۶۶
۱۹۲	الف: بیع مینہ	۳۷
۱۹۲	ب: بیع مزاجہ	۳۸
۱۹۲	ج: بیع محالہ	۳۹
۱۹۲	د: بیع عریا	۴۰
۱۹۲	ه: بیع عربون	۴۱
۱۹۲	و: دونوں صاع کے جاری ہونے سے قبل امان کو فروخت کرنا	۴۲
۲۰۰	ز: بیع اکالی باکالی (دین کی دین سے یا ادھار کی ادھار سے فروخت)	۵۳
۲۰۳	ح: جانور کے غرض کو فروخت کرنا	۵۸
۲۰۳	اول: کیا سارا گوشت ایک جنس ہے؟	۵۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۴	وہم: ہشت کو ان جنس کے جانور کے غرض فرہشت نما	۶۰
۲۰۵	سوم: ہشت کو خلاف جنس جانور کے غرض فرہشت نما	۶۱
۲۰۶	چہارم: ہشت کو نہ کھائے جانے والے جانور کے غرض فرہشت نما	۶۲
۲۰۷	ط۔ جنگل بھور کے غرض فرہشت نما	۶۳
۲۰۸	ی۔ بیج اور قرض	۶۵
۲۱۰	ک۔ بیج اور ط	۶۶
۲۱۰-۲۳۰	غرض سے متعلق اسباب ممانعت	۶۷-۹۸
۲۱۱	الف۔ شکم ماور میں موجود نشین کی بیج	۶۹
۲۱۱	ب۔ قابل اشخاص ہونے سے قبل چال کی بیج	۷۰
۲۱۳	- بہ صلاح کا معنی	۷۱
۲۱۴	- بہ صلاح سے قبل چال کو ممت کرنے کا حکم	۷۲
۲۱۹	- یا چال کی بیج کی صحت کے لئے پورے چال میں بہ صلاح شرط ہے	۷۹
۲۲۲	- پے در پے پیدا ہونے والے پہلوں وغیرہ کی بیج	۸۵
۲۲۵	ج۔ بی سال کے لئے بیج	۸۸
۲۲۵	د۔ پانی میں پھیلی کی بیج	۸۹
۲۲۶	ه۔ بھگورے نعام کی بیج	۹۰
۲۲۶	و۔ تخم میں... کی بیج	۹۲
۲۲۷	ز۔ پشت پر ہتھ بونے ان کی بیج	۹۳
۲۲۷	ح۔... کی بیج	۹۴
۲۲۸	ط۔ بیج میں مجہول بھی کا استثناء کرنا	۹۵
۲۳۰-۲۵۷	ممانعت کے وہ اسباب جو عقد سے متعلق نہیں ہیں	۹۹-۱۳۸
	نوع اول	
۲۳۱-۲۳۷	وہ اسباب جن کے نتیجہ میں ضرر مطلق لازم آئے	۱۰۰-۱۳۲
۲۳۱	نعام کی بیج میں ماں اور اس کے بچہ کے درمیان تفریق کرنا	۱۰۱
۲۳۱	اس تفریق کے حکم کے بارے میں فقہاء کے مذاہب	۱۰۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۲	چھوٹے جانور اور اس کی ماں کے درمیان تفریق کا حکم	۱۰۴
۲۳۲	ب۔ شراب بنانے والے کے ہاتھ عصیر (رس) کی بیج	۱۰۶
۲۳۴	۔ رس کو شراب بنانے کے نزدیک ار کے قصد کا بیان کو علم ہونے کی شرط	۱۰۷
۲۳۴	شراب بنانے والے ذمی کے ہاتھ انگور کے رس کی بیج کا حکم	۱۰۹
۲۳۵	۔ انگور کے رس کی بیج کا حکم اور دوسرے رسوں پر اس حکم کی شمولیت	۱۱۰
۲۳۵	شراب بنانے والے کے ہاتھ انگور کے رس کی بیج کے صحیح اور باطل ہونے کا حکم	۱۱۱
۲۳۶	۔ حرام مقصد، ملی چیز کی بیج	۱۱۲
۲۳۷	۔ حرام مقصد، ملی چیز کی بیج کے صحیح اور باطل ہونے کا حکم	۱۱۷
۲۳۸	ج۔ کسی دوسرے کی بیج پر بیج کرنا	۱۱۸
۲۳۹	اس کا حکم	۱۱۹
۲۴۰	د۔ دوسرے کی خریداری پر مول تول کرنا، خریدنا	۱۲۲
۲۴۱	اس کا حکم	۱۲۴
۲۴۵	ھ۔ بخش	۱۲۸
۲۴۶	و۔ تلخی جلبیاری، کبان یا سلخ	۱۲۹
۲۴۶	تلخی کا شرعی حکم	۱۳۰
۲۴۷	تلخی کا قانونی حکم	۱۳۱
۲۴۷	ز۔ شہری ملی دیہاتی سے فرمنت	۱۳۲

نوع دوم

۲۴۸-۲۵۷	۱۸۔ سباب جن کے نتیجے میں دینی یا خالص عباداتی مخالفت لازم آئے	۱۳۸-۱۳۳
۲۴۸	الف۔ عنوان جمعہ کے تحت بیج	۱۳۳
۲۴۹	اس کا شرعی حکم	۱۳۴
۲۴۹	اس بیج کی حرمت کی قیود	۱۳۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۰	حرمت میں بیچ کے علاوہ دوسرے حقوق بیچ پر قیاس نہ	۱۳۶
۲۵۰	نماز تم ہونے تک بیچ کی حرمت کا برقرار رہنا	۱۳۷
۲۵۱-۲۵۳	اذان کے وقت بیچ کے عمومی احکام	۱۳۸-۱۳۹
	۱۔ اہل: جس پر جمعہ لازم ہے اس کی طرف سے ایسے شخص کے	۳۸
۲۵۱	ماحول بیچ کا حکم جس پر جمعہ لازم نہیں	
۲۵۱	دوم: اذان سن کر جامع مسجد جاتے ہوئے بیچ کا حکم	۳۹
۲۵۲	سوم: سعی کے بعد مسجد میں بیچ کا حکم	۱۴۰
۲۵۳	چہارم: زوال کے بعد دوسری اذان سے قبل بیچ	۱۴۱
۲۵۳	پنجم: ممانعت کا جمعہ سے غافل کرنے و بی تمام چیزوں کو شامل ہونا	۱۴۲
۲۵۳	ششم: اذان میں اعتبار ابتدا کا ہے یا مکمل ہونے کا	۱۴۳
۲۵۳	اس کا قانونی حکم	۱۴۴
۲۵۴	ب۔ کافر کے ہاتھ مصحف کی بیچ	۱۴۵
۲۵۵	- اس بیچ سے ملحق ہو	۱۴۶
۲۵۵	- اس بیچ سے مستثنیٰ ہو	۱۴۷
۲۵۶	- مسلمانوں کی طرف سے مصحف کی بیچ اور اس کی خریداری کا حکم	۱۴۸
۲۵۷	ممنوع بیچ کے نتائج	۱۴۹
۲۵۸	نساہ، بطلان اور صحت کی اصطلاحات کے درمیان فرق	۱۵۰
۲۵۸	اول: حنفیہ کے نزدیک بیچ باطل کے احکام	۱۵۱
۲۵۹	دوم: بیچ فاسد کے احکام	۱۵۲
۲۵۹	سوم: بیچ مکرہ کے احکام	۱۵۳
۲۶۶-۲۶۱	بیچ موقوف	۷-۱
۲۶۱	تعریف	۱
۲۶۱	بیچ موقوف کی مشرعییت	۲
۲۶۳	بیچ موقوف کی انواع	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۴	بیع موقوف کا حکم	۵
۲۶۴	بیع موقوف کا اثر	۶
۲۶۵	توقف کے دوران معقولہ ملکہ میں ہونے والے تصرفات	۷
۲۶۵	اہل ذمہ و تصرفات جس کا اثر انشاء و عقد کے وقت سے جاری ہوتا ہے	۷
۲۶۶	وہ ذمہ و تصرفات جس کا حکم اجازت ملنے کے وقت کے ساتھ نمونہ ہوتا ہے	۷
۲۸۴-۲۶۷	بیع مشروط	۳۵-۱
۲۶۷	اس کی مابیت بشرط عینیت	
۲۶۸	اہل ذمہ سب حسب	۲
۲۷۱	وہ ذمہ سب مالکیہ	
۲۷۵	سوم ذمہ سب شافعیہ	۲
۲۷۹	چهارم ذمہ سب حنبلیہ	۲۸
۲۸۳	ایک بیع میں دو بیع	۳۵
۲۸۴	بیع الوتیدہ	
	دیکھئے: مدعیہ	
۲۸۸-۲۸۴	بیع الوفاء	۱۰-۱
۲۸۴	تعریف	۱
۲۸۴	بیع الوفاء کا حکم	۲
۲۸۷	جواز کے قائلین کے نزدیک بیع الوفاء کی شرط	۶
۲۸۸-۲۸۶	بیع الوفاء پر مرتب ہونے والے اثرات	۱۰-۷
۲۸۶	اہل بدلیت کے لئے اس کو منتقل نہ کرنا	۷
۲۸۷	وہ ہنرمند و صنعت شدہ چیز کو جسے لے کے معاملہ میں فروخت کرنے والے کا حق	۸
۲۸۷	سوم: بیع الوفاء میں متعاقبین میں سے کسی ایک کی موت کا اثر	۹
۲۸۸	چهارم: بیع الوفاء میں متعاقبین کا اختلاف	۱۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۸۸-۲۹۸	بیعتان فی بیعت	۱-۱۴
۲۸۸	تعریف	۱
۲۹۰	معاقدہ التناظر: مستحقان فی صنفہ، بیع و شرط	۲
۲۹۱	بیعتیں فی بیعت کا حکم	۳
۲۹۳	اس مسئلہ میں مالکیہ کے مذہب کی توضیح	۴
۲۹۸-۳۰۵	بیعت	۱-۱۳
۲۹۸	تعریف	۱
۲۹۹	معاقدہ التناظر: عقد اور عہد	۲
۲۹۹	بیعت کا شرعی حکم	۵
۳۰۰	بیعت کی مشروطیت کے لامل	۶
۳۰۲	بی کریم علیہ السلام سے صحابی کی بیعت، اور دوسرے امر سے بیعت کے درمیان فرق	۸
۳۰۳	کیا بیعت عقد ہے اور قبول کرنے پر مقبوف ہے	۹
۳۰۳	امامت کے انعقاد میں بیعت کا اثر	۱۰
۳۰۴	جن لوگوں کی بیعت سے امامت کا انعقاد ہوتا ہے ان کی تعداد	۱۱
۳۰۴	طریقہ بیعت	۱۲
۳۰۵	بیعت کو توڑنا	۱۳
۳۰۵	بیعت	
	دیکھئے: ۱۰۰۰ عا	
۳۰۵	بیعت	
	دیکھئے: ۱۰۰۰ عا، ۱۰۰۰ ثبات	
۳۰۹-۳۲۲	تراجم فقہاء	

موسوع فقهيہ

من قلاں اول قلاں۔

اور پانچ کو ”مطلی“ صلہ کے ساتھ ذکر کرتے ہوئے یہ کہتا:
 ”باع علی قلاں کذا“، تو اس کا استعمال اس صورت میں ہے
 سب مال کی رضامندی کے بغیر اس کا مال نہ وخت خریدیا ہو۔
 فقہاء کی اصطلاح میں بیع کی تعریفیں ہیں: اس بیع بمعنی
 اعم (ریا، وعام معنی میں) ”رود“ ”مطلق بیع“ ہے، وروم بیع بمعنی
 اخص (ریا، و خاص معنی میں) ”رود“ ”بیع مطلق“ ہے۔

حنبل نے بیع پر معنی اعم کی تعریف بیع کی لغوی تعریف کے مطابق
 کی ہے، اور ”ترخیص“ (آپسی رضامندی) کی قید لگائی ہے، لیکن ابن
 تہام نے کہا: لہذا بھی ”ترخیص“ ضروری ہے، اس لئے کہ ”باع
 وید ثوبہ“ کا مفہم یہی تو ہے کہ اس نے باہمی رضامندی کے ذریعہ
 تبادلہ کیا ہے، اور یہ کہ غصب کے طور پر کوئی چیز بیٹا، اور بلا ترخیص کوئی
 دوسری چیز بیٹا، اہل لغت اس کو ”باعہ نہیں کہتے“ (۲)۔ اور حنفیہ میں
 سے صاحب ”الدرر“ نے ”ترخیص“ کے بجائے لفظ ”اکتاب“ کی قید
 لگا پسند کیا ہے، اور اس کا مقصد یہ کہ بیع سے مقابلہ و تبادلہ سے امتراز
 کرنا ہے، کیوں کہ اس میں مال کا مال سے تبادلہ ہوتا ہے، بین ”تبرع“
 کے طور پر ہوتا ہے، ”اکتاب“ کی غرض سے نہیں (۳)۔

مالکیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ بیع بیع عقد معوضہ ہے
 جس میں عوض نہ منافع ہو اور نہ حصول لذت ہو، اور یہ اس لئے ہے
 تاکہ اس میں اجارہ اور نکاح سے امتراز ہو جائے، اور تاکہ اس میں
 ثواب کا بہرہ (۴) ”صرف“ اور ”سلم“ ہو جائے (۵)۔

(۱) المعراج المغرب، المجلد ۵، صفحہ ۲۲۲۔

(۲) فتح القدیر ۵/۳۵۵۔

(۳) الدرر شرح المرقر ۲/۲۲۲۔

(۴) یہاں ”ثواب کے بہرہ“ سے مراد کسی کو اس عقد سے بہرہ نہ ملتا ہے کہ وہ بے
 اس کے بہرہ کا عوض اس کو دے۔

(۵) المعراج ۲/۳۵۵۔

بیع

تعریف:

۱۔ بیع لغت میں ”بوع“ کا مصدر ہے جس کا معنی مال کا مال سے
 تبادلہ کرنا ہے، یہ بیع متبادل میں موجودہ چیز سے اتفاق میں کسی شے کو
 کسی شے کے مقابلہ میں رکھنا یا عوض دے کر اس شے کو لینا جس کا عوض
 دیا گیا۔

”بیع“ (شراء کی طرح) اخذ و میں سے ہے، ان میں سے
 ایک دوسرے کو مراد ہوتا ہے، اور متعلقین میں سے ہر ایک کو
 ”بائع“ یا ”بیع“ کہا جاتا ہے، لیکن اگر لفظ بائع مطلق بولا جائے تو
 عرف میں عام طور پر اس سے مراد سامان دینے والا ہوتا ہے۔ اور
 صاحب نے لکھا ہے کہ قریش کی زبان میں لفظ ”باع“ کا استعمال اس
 صورت میں ہے جب کسی چیز کو اپنی ملکیت سے نکالے، اور
 ”اشتری“ کا استعمال اپنی ملکیت میں کسی چیز کو داخل کرنے کے لئے
 ہے، اور یہی زیادہ فصیح ہے، اور فہم میں سہولت کے لئے ہی کو علماء نے
 اصطلاح بنالیا ہے۔

”باع“ فعل بذات خود، و مفعولوں کی طرف متعدی ہوتا ہے،
 چنانچہ کہا جاتا ہے: ”بعث فلانا السلعة“ (یعنی میں نے فلاں کو
 سامان بیچا)، اور ان میں سے ایک مفعول پر اکتفا کثرت سے ہے، کہا
 جاتا ہے: ”بعث العار“، اور کبھی کبھی تاکید کے لئے فعل کے ساتھ
 کوئی حرف مشا (کن) یا (لام) کا اضافہ کر کے کہا جاتا ہے: ”بعث

ثانیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ مخصوص طریقہ پر مال کو مال کے مقابلہ میں دینا ہے۔

قلیوٹی نے اس کی ایک تعریف دہری کی ہے، اور انی کو اولی کہا ہے، وہ یہ ہے: "عقد معاوضہ مالہ تعید ملک عین اومصلحة علی التابید لا علی وجه القرینة" (یعنی ایسے مالی معاوضہ کا عقد ہے جس سے عین یا منفعت کی طلیت ابدی طور پر حاصل ہو مگر بت کے طور پر نہیں)۔ پھر قلیوٹی نے کہا: "معاوضہ" کی قید سے یہ دہریہ دکل گیا "مالیہ" کی قید سے نکاح دہریہ دکل گیا، "إفادة ملک العین" کی قید سے اجارہ دکل گیا، "تابید" کی قید سے بھی اجارہ دکل گیا، "عبر وجه القرینة" کی قید سے قرض نکل گیا۔ اور منفعت کی قید کا مقصد یہ ہے کہ گزرگاہ کا حق اور اس جیسے دوسرے حقوق کی بیخ کنی کی تعریف میں داخل رہے (۱)۔

حنابلہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: ہمیشہ کے لئے مال کا مبادلہ (گرچہ ذمہ میں ہو) یا مباح منفعت کا مبادلہ (مثلاً گھر کے لئے گزرگاہ) ان میں سے کسی ایک کے مثل کے عوض بیچ کہا جاتا ہے۔ جبکہ اس میں یہ قرض نہ ہو، اور بعض حنابلہ نے یہ تعریف کی ہے کہ مالک بنانے والا مالک بننے کے لئے مال کا مال سے تبادلہ کرنا ہے (۲)۔

رہا بیع بمعنی شخص، اور وہ بیع مطلق ہے، تو اس کا کرخیہ مالکیہ نے کیا ہے، مالکیہ اس کی تعریف میں کہتے ہیں: "عقد معاوضہ عینی غیر مباح ولا متعة لذہ ذو مکایسة، احد عوضہ غیر ذہب ولا فصة، معین غیر العین لہ" (۳)۔

(۱) شرح اروض ۲۴، اقلیوٹی ۱۵۲/۲۔

(۲) محلی و مشرح الکبیر ۲۴، کتاب القراض ۱۳۶۔

(۳) غیر العین لہ کے قید کا مقصد یہ ہے کہ غیر عین سلم میں معین نہیں ہوتا بلکہ وہ "معین" میں دھب ہوتا ہے اور یہاں "معین" سے مراد حایا چاندی ہے جو سلم کا رسم مال ہو۔

(یعنی ایسا عقد معاوضہ جو مباح اور حصول لذت کے علاوہ کے لئے ہو، آپس میں غلبہ کے جذبہ سے ہو، اس کے عوضین میں سے ایک سونا یا چاندی نہ ہو، اور غیر عین اس میں معین ہو)۔

دہریہ کی قید سے ثواب کے سے دیا جانے والا مبادلہ دکل گیا، "معاوضہ" کا معنی مخالفہ ہے، "احد عوضہ غیر ذہب ولا فصة" کی قید سے "صرف" اور "مرطلہ" (سونے کو سونے سے یا چاندی کو چاندی سے وزن کر کے پینچا) نکل گئے، اور "معین" کی قید سے "سلم" نکل گیا (۱)۔

پھر ثانیہ نے دیکھا کہ بیخ کنی کی تعریف سے بسا اوقات صرف بیخ کنی ہوتی ہے، اس اعتبار سے کہ وہ عقد کی ایک شق ہے، تو انہوں نے اس کے بارے میں کہا کہ وہ مخصوص طور پر عوض کے ذریعہ مالک بنانا ہے، اور انی وجہ سے اسوں نے "شر" کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ مخصوص طور پر عوض کے ذریعہ ملک (مالک بننا) ہے۔

جیسا کہ خطاب نے ایک اور تعریف (جو بیخ صحیح و فاسد کو شامل ہے) ان الفاظ میں ذکر کی ہے: "دفع عوض فی معوض" (۲) (یعنی معوض کا عوض دینا)، کیونکہ اس تعریف والے کا خیال ہے کہ بیخ فاسد طلیت کو منتقل میں کرتی، بلکہ صرف طلیت کے ہبہ کو منتقل کرتی ہے، پھر خطاب نے اشارہ کیا ہے کہ عرب "الے کسی چیز کو بیخ محض اس کے بیخ سمجھنے کی بنا پر کہہ دیتے ہیں، لہذا ان کے بچے عہد جاہلیت کے حکم کے لحاظ سے طلیت منتقل ہو جاتی ہے، کوک اسدی حکم کے لحاظ سے منتقل نہ ہو، تاہم حقایق شرعیہ کا مقصود "صحیح" کا حکم حاصل کرنا ہی ہے۔

(۱) لفظ ۲۲۵/۲، لمجہ شرح مجتہد ۳/۲۔

(۲) لفظ ۲۲۳/۲۔

متحدہ غلط:

غ- ہبہ و وصیت:

۲- سہ: زندگی کے دوران بلا عوض مالک بننا ہے۔

ہبیت: موت کے بعد بلا عوض مالک بننا ہے^(۱)۔

یہ دونوں فق سے اس لحاظ سے الگ ہیں کہ فق میں تسلیم عوض

کے ذریعہ ہوتی ہے۔

ب- جارہ:

۳- جارہ: معلوم معاوضہ کے بدلے معلوم منفعت کا عقد ہے۔

لہذا جارہ میں مدت یا عمل کی تحدید ہوتی ہے جبکہ فق میں ایسا نہیں ہوتا۔

جارہ میں منفعت کی تسلیم ہوتی ہے جبکہ فق میں فی الجملہ "ات" کی تسلیم ہوتی ہے^(۲)۔

ج- صلح:

۴- صلح: ایہ عقد ہے جو زرع، انحصار، عتق، عتق کرے یا متقاضی ہو۔

بن عرفہ نے صلح کی تعریف یہ کی ہے "انتقال عن حق او دعویٰ بعوض لرفع مراع او خوف و فوعدہ" (یعنی ذرائع یا بدیشہ زرع کو ترک کرے کے لئے عوض لے کر یا دعویٰ سے ہٹا)۔

گزشتہ حصے کے لئے یہ ہوتا صلح معاوضہ ہے، اس کو تباہ

فق قرار دیتے ہیں جس میں شرائط فق کا اعتبار ہوگا۔

فتاء کہتے ہیں: جس میں پر دعویٰ ہے اس کو چھوڑ کر دوسری چیز لینے پر صلح کرنا، لی ہونی چیز کے عوض اس میں کی ذات کی فق کرنا ہے شرطیہ لی ہونی چیز ذات ہو، لہذا اس میں فق کی شرائط ضروری ہونگی۔

اور اگر لی ہوئی چیز منافع ہو تو یہ معاملہ اجارہ ہے۔

لہذا اس دعویٰ کی فی میں کے کچھ حصہ کو لینے اور باقی کو چھوڑنے پر صلح ہوتا یہ سہ ہے۔

لہذا صلح بعض صورتوں میں فق مانی جائے گی^(۱)۔

د- تقسیم:

۵- خفیہ نے تقسیم کی تعریف یہ کی ہے: کہ دو حصے ہوئے غیر معین حصہ کو معین میں جمع کرنا ہے۔ "وہ بن عرفہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: کہ دو مالک کے ملوک میں سے غیر معین حصہ کو معین بنادینا ہے۔ جو ہر مالک کے طریقہ پر یا باہمی رضامندی سے اس میں تصرف کی جنہیں کے ذریعہ ہو۔

ثانیہ: تباہ کے برابر ایک تقسیم بعض حصوں کو متبرک و ملک رہا ہے^(۲)۔

بعض فتاء نے تقسیم کو بیع قرار دیا ہے۔ بقدر اہم کہتے ہیں: "تقسیم: حق کو الگ کرنا، اور حصوں میں سے ہر ایک کو دوسرے سے ممتاز کرنا ہے، اور یہ بیع نہیں ہے، امام شافعی کے قول میں سے ایک قول یہی ہے، ان کا امر اقوں یہ ہے کہ یہ بیع ہے،

(۱) الاختیار ۳۳۵، جوہر و لکھنؤ ۳۳۳، ۱۰۲، ۱۰۳، مفتی لکھنؤ ۳۳۳، شرح مفتی

لا راد ۳۳۳۔

(۲) البحر الرائق ۱۶۷/۸، تجل ۱۱۹، نہایہ لکھنؤ ۳۶۹/۸، مفتی

لا راد ۳۳۳۔

(۱) مدنی ۳۳۳، جوہر و لکھنؤ ۳۳۳، ۱۰۲، ۱۰۳، مفتی لکھنؤ ۳۳۳۔

(۲) البحر الرائق ۱۶۷/۸، تجل ۱۱۹، نہایہ لکھنؤ ۳۶۹/۸، مفتی

لا راد ۳۳۳۔

اور یہی ابو عبد اللہ بن بطہ سے منقول ہے، اس کے بیع ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک حصہ میں اپنی طبیعت کو، دوسرے حصہ میں اپنے ساتھی کی طبیعت سے جو رہا ہے، اور یہی بیع کی حقیقت ہے۔

جنس مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے، ابن عبد البر نے کہا: "تقسیم بیع کی ایک قسم ہے، "المردونہ" میں امام مالک کا یہی قول مذکور ہے۔

گر "تقسیم" میں رہا ہو (اور رد کی "تقسیم" یہ ہے کہ حصوں کو مساوی کرنے کے لئے اس میں چھٹی مال سے مدد لی گئی ہو) تو یہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک بیع ہے۔

"اممہ ب" میں ہے: "تقسیم میں رہا ہو تو یہ بیع ہے، اس لئے کہ صاحب رہا (لوٹا لے لے) نے اس چیز کے مقابلہ میں عوض کے طور پر مال شریعت کیا ہے جو اس کو اپنے شریک کے حصہ سے ملا ہے۔

ابن قدامہ کہتے ہیں: اگر "تقسیم" میں عوض دینا ہو تو یہ بیع ہے، اس لئے کہ لوٹا لے والا اس چیز کے عوض کے طور پر مال شریعت کرتا ہے جو اس کو اپنے شریک کے مال سے ملا ہے، اور یہی بیع ہے۔

حنفی کے نزدیک وہ تلامذہ کی "تقسیم" میں تمیز حقوق (حقوق کی نشاندہی) کا مفہوم غالب رکھا جاتا ہے، اور اس کی "تقسیم" کی "تقسیم" میں بیع کا مفہوم، معنی غالب رکھا جاتا ہے^(۱)۔

شرعی حکم:

۶۔ باتفاق فقہاء بیع جو رکے طور پر مشروط ہے، اس کے جواز کی دلیل کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع اور قیاس ہیں۔

کتاب اللہ میں اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ"^(۲) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے)، نیز فرمان باری

(۱) مجلس ۱۹، ۵، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸،

ہوتا ہے، اس میں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”بیع منہی عنہ“ نیز علاحدہ علاحدہ ممنوع بیع کی قسمیں، اور اصطلاح ”بیع باطل“ اور ”بیع فاسد“ دیکھی جائے۔

کبھی حکم راست کا ہوتا ہے، اور وہ اس صورت میں ہے جب اس میں ممانعت غیر یقینی ہو، یہی بیع کو فتحِ راءاسب نہیں ہوتا۔ ممانعت میں سے خطاب نے اس کی مثال میں، بعد میں کی بیع کو نکھا ہے جبکہ ان کی کھالوں کے واسطے بیع نہ ہونی ہو^(۱)۔

کبھی بیع پر وجوب کا حکم آتا ہے، مثلاً بد شمس ہو کھانا یا پیاثریہ نے کے لئے اضطراری حالت میں بیع چکا ہے تاکہ جان بچ سکے۔

کبھی بیع مستحب ہوتی ہے، مثلاً کسی سے دوسرے پر قسم کھائی کہ وہ اس کو کوئی سامان فروخت کرے، اور اس کے فروخت کرے میں اس کا ضرر نہ ہو تو اسے قبول کر لیا مستحب ہے، اس لئے کہ غیر ضرر رسا چیز میں قسم کھانے والے کی قسم کو پورا کرنا مستحب ہے۔
۷۔ بیع کی مشروعیت کی حکمت ظاہر ہے، اور وہ بندوں پر مہربانی کرنا، اور ان کے معاش کے حصول کے لئے تعاون کرنا ہے^(۲)۔

بیع کی تقسیم:

۸۔ مختلف اعتبارات سے بیع کی مختلف تقسیمیں ہیں جن میں اہم ترین بیع کے اعتبار سے تقسیم ثمن کے اعتبار سے تقسیم یعنی اس فی مقدار مقرر کرنے کے طریقہ کے لحاظ سے اور اس کی اوائلی فی بیعت فی بیعت ہے، اور حکم شرعی خود تنظیمی ہو یا پسلی (یعنی اثر) کے اعتبار سے۔

اول: بیع کے اعتبار سے بیع کی تقسیم:

بیع میں مبادلہ کے موضوع کے اعتبار سے بیع کی چار قسمیں ہیں:

بیع مطلق:

۹۔ بیع مطلق: میں کا، میں سے تبادلہ ہے، اور یہ مشہور ترین قسم ہے، اور اس نوع میں انسان کو موقع ملتا ہے کہ اپنے نقد کے عوض پٹی ضرورت کی ہر شے کا تبادلہ کرے، بیع کا لفظ اگر مطلق بلا بابائے تو یہی قسم مرہوتی ہے، ”مرہوتی قسموں کی طرح اس میں قید و کر کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔“

بیع مسلم:

۱۰۔ یہ: میں کا میں سے تبادلہ کرنا یا نقد شمس کے ذریعہ، ہمارا سامان کو فروخت کرنا ہے^(۱)۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”مسلم“ میں ہے۔

بیع صرف:

۱۱۔ یہ: امان کا تبادلہ کرنا ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”صرف“ میں ہے۔

مالکیہ ”صرف“ کو اس صورت کے ساتھ خاص کرتے ہیں جبکہ نقد کا تبادلہ مخالف نقد سے ہو، ”یہ شمار“ کے ذریعہ ہوتا ہے، اور اگر اسی نوعیت کے نقد کے ذریعہ ہو تو اس کو ”مراطلہ“ کہتے ہیں جو وزن کے ذریعہ ہوتا ہے^(۲)۔

(۱) الجملہ: دفعہ (۱۳۳)۔

(۲) الخطب ۲۶/۳، المدلول ۳۴۳۔

(۱) رہبر مرجع۔

(۲) جامعہ البیروتی ۱۲۵/۲، کاسن الاسلام للبحاری لکھی ۱/۳۷۔

بیع مقبوضہ:

۱۲- یہ بین کا بین سے تبادلاً کرتا ہے، اس کی تفصیل ”مقاینہ“ میں ہے۔

دوم: بئمن کی تحدید کے طریقہ کے، اعتبار سے بیع کی تقسیم:

بئمن کی تحدید کے طریقہ کے شمار سے بیع کی چار قسمیں ہیں:

بیع مسدودہ:

۱۳- بیع مسدودہ: یہ بیع جس میں بائع اپنے راس المال کو حاکم نہیں کرتا۔

بیع مزیدہ:

۱۴- بیع مزیدہ یہ ہے کہ بائع اپنا سامان بازار میں پیش کرے، خریدار اس میں ایک دوسرے پر اضافہ کریں، اور سب سے زیادہ بئمن دینے والے کے ہاتھ سامان فروخت کر دیا جائے (۱)۔

بیوع امانت:

۱۵- وہ بیوع جن میں بئمن کی تحدید راس المال کے شکل یا اس سے زائد یا اس سے کم کے ذریعہ کی جاتی ہے ان کو بیوع امانت اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان میں بائع کو راس المال کی خبر دینے میں ائمن سمجھا جاتا ہے، اور اس کی تین قسمیں ہیں:

(۱) اس کے بالمقابل ”شرء بالمناظرہ“ ہے یعنی یہ کہ مشتری بئمن بوجہ کے حامل سامان کی خریداری کی پیش کش کرے ورنہ وقت کرے ورنہ کم از کم قیمت میں فروخت کرنے میں مقابلہ کریں، اور کم از کم قیمت سے دینی ہونے والے پر بیع ٹھہر جائے، جنہو کے باوجود بئمن کتب فقہ میں اس کا ذکر نہیں ملتا، تاہم فقہ کی روایت کے ساتھ اس پر بھی ”مزیدہ“ کے احکام جاری ہوں گے۔

الف- بیع مرابحہ: یہی بیع جس میں بئمن راس المال پر اضافہ کے ساتھ مقرر کیا جائے، اس کی تفصیل ”مرابحہ“ میں ہے۔

ب- بیع تولیہ: یہی بیع جس میں بذات خود راس المال کو بغیر نفع اور نقصان کے بئمن مقرر کیا جائے۔
یہ بیع اصطلاح ”تولیہ“۔

ج- بیع وصیہ یا عطیہ یا قیصہ: یہی بیع جس میں بئمن راس المال سے کم مقرر کیا جائے یعنی اس میں خسارہ ہو، اس کی تفصیل اصطلاح ”وصیہ“ میں ہے۔

د- بیع کے ایک تذکیب ہو تو اس کو بیع شریک کہتے ہیں، اور یہ سابقہ قسموں سے الگ نہیں ہے (۲)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”شریک“ اور تولیہ میں دیکھی جائے۔

سوم: بئمن (قیمت) کی کیفیت کے اعتبار سے بیع کی تقسیم:

۱۶- اس اعتبار سے بیع کی اقسام یہ ہیں:

الف- فوری قیمت: جس میں قیمت احوال ہرے کی شرائط میں ہوتی اس کو بیع نقد یا فوری، جب لا، بئمن کے ذریعہ بیع کہتے ہیں۔

ب- ”حار قیمت: جس میں قیمت احوال کرنے کی شرط ہو۔ اس کو بیع تفصیلی یا بئمن کے مباحث میں آئے گا۔

ج- قیمت کا عوض احوال ہو: اور یہ بیع سلم ہے، جس کی طرف اشارہ کیا جا چکا ہے۔

د- دینوں عوض ”حار ہوں: یعنی دین کے بدلہ دین کی بیع، اور یہ بیع داخلہ ممنوع ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”دین“، اور ”بیع مبیعہ“ میں ہے (۲)۔

(۱) رد المحتار ۳۳۳ بیع ۵۵/۵

(۲) بیع ۵۵/۵

ہں رشد خصید نے تباد لے کے طریقے، شمس کی تحدید کی کیفیت، خیار، جب ہونے، "بیع" اور قیمت میں سے ایک میں نقد و اوصار کے لحاظ سے بیع کی تقسیمات و ترک کی ہیں جو سابقہ تقسیمات سے لگ نہیں (۱)۔

ب کے علاوہ بیع کی موجودی اور عدم موجودی کے اعتبار سے، بیع کی رویت اور عدم رویت کے اعتبار سے، اور نقد کو قطعی مل، بیے اور اس میں اختیار دینے کے اعتبار سے کچھ اور فرق بیع تقسیمات میں (۲)۔

چہرہ: حکم شرعی کے اعتبار سے بیع کی تقسیم:

۱- عربی حکم شرعی کے اعتبار سے تقسیم تو اس کی انواع بکثرت ہیں مثلاً: بیع منعقد، اس کے مقابلہ میں بیع باطل ہوتی ہے، بیع سبک، اس کے مقابلہ میں بیع فاسد ہوتی ہے، بیع مانع، اس کے مقابلہ میں بیع موقوف ہوتی ہے، بیع لازم، اس کے مقابلہ میں بیع غیر لازم ہوتی ہے (اور اس کو بیع جاریہ بیع مجر بھی کہتے ہیں)، بیع ادا سے تعلق تفصیل کی اپنی اپنی اصطلاحات میں دیکھی جائے، اور بیع بھی عنہا کو اصطلاح "بیع مہی عنہ" میں دیکھا جائے۔

کچھ اور بیع ہیں جن کے مخصوص نام ہیں، ان کے بارے میں ممانعت و رد ہے، مثلاً: بیع بخش، بیع منابہ و غیرہ، ان کو ان کی اصطلاحات میں دیکھا جائے۔

بیع کی کچھ اور نوعیات ہیں جن کے نام رکھنے میں ان حالات کی رعایت ہے جو عقد کے ساتھ پائے جاتے ہیں، اور حکم میں اثر انداز ہیں، مثلاً: مکروہ یا زل کی بیع، بیع تلحہ، بیع فضولی، اور بیع وقفا، اور ان کی

بھی اپنی اپنی اصطلاحات ہیں۔

اسی طرح امتصناع بیع کی فہرست میں داخل ہے، حالانکہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ بیع ہے یا اجارہ، اس کی تفصیل اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

ان بیع پر فقہاء نے بیع مطلق سے لگ مستثنیٰ بحث کی ہے، تاہم وہ بیع مطلق کے بعد آتی ہے۔

اس سے اس کو "بیع" کہا گیا ہے، یہ کہ یہ مطلق بیع کے تحت آتی ہیں لیکن وہ "بیع مطلق" میں داخل نہیں جیسا کہ گذر۔

بیع کے ارکان و شرائط:

۱۸- بیع غیر دھنوں کے، نکاح کی تحدید کے بارے میں فقہاء کا مشہور اختلاف ہے کہ یہ شخص صیغہ (بیع و قبول) ہے یا صیغہ، عائدین (بیع و شتہ ی) اور معقود علیہ کا مجموعہ یا مکمل عقد (بیع و شمس) ہے۔ جمہور (مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کی رائے ہے کہ یہ سب بیع کے ارکان ہیں، اس لئے کہ جمہور کے نزدیک رکن وہ ہے جس پر کسی چیز کا وجود، اور عقلاً اس کا تصور موقوف ہو، خواہ وہ اس کی حقیقت کا جز ہو یا نہ ہو، اور بیع کا وجود عائدین اور معقود علیہ پر موقوف ہوتا ہے، کو کہ عائدین اور معقود علیہ اس کی حقیقت کا جز نہیں ہیں (۱)۔

حنفیہ کی رائے ہے کہ بیع غیر دھنوں کا رکن صرف صیغہ ہے، یہ ہے عائدین اور مکمل تو یہ ان چیزوں میں سے ہیں جو صیغہ کے وجود سے لازم آتے ہیں، ارکان میں سے نہیں ہیں، اس سے کہ صیغہ کے علاوہ کوئی چیز بیع کی حقیقت کا جز نہیں ہے، کو کہ بیع کا وجود اس پر موقوف ہو (۲)۔

(۱) المشرح المغیر ۳/۳ طبع المکمل، معنی لکھا ج ۲، ۵، شرح فقہی و ۱۱۰

بعض معاصر فقہاء کے یہاں مستحسن یہ ہے کہ صیغہ عاقدین اور محل کے مجموعہ کا نام ”مقومات عقد“ رکھا جائے، اس لئے کہ بالاتفاق ان کے بغیر عقد کا قیام نہیں ہوتا (۱)۔

۱۹- صیغہ عاقدین اور محل ہر ایک کے لئے کچھ شرائط ہیں جن کے بغیر اس میں سے کسی کا اثر ہی وجود تحقق نہیں ہوگا، یا عقد ان کی تاثیر کے لحاظ سے یہ شرط مختلف ہیں۔

۱- اس میں سے بعض اختیاری شرائط ہیں، اس میں سے بھی ایک شرط کے عقد پر عقد باطل ہو جاتا ہے۔

۲- اس میں سے کچھ صحت کی شرائط ہیں، اور ان میں سے کسی شرط کے عقد اس پر عقد کا باطل ہونا یا قاسد ہونا مرتب ہوتا ہے، جیسا کہ حسب اور جمہور کے ماہرین اختلاف ہے۔

۳- اس میں سے کچھ شرائط نفی میں اور ان میں سے کسی کے عقد ان پر نفع کا موقوف ہونا مرتب ہوتا ہے۔

۴- اس میں سے کچھ شرائط لازم ہیں، اور ان کے کلی یا جزئی طور پر عقد ان کے نتیجہ میں مفید یا لازم ہو جاتا ہے۔

۵- شرائط کی یہ تقسیم مفید کے مذہب کے موافق ہے۔
۶- اس میں سے بعض میں غیر حقیقیہ کا اختلاف ہے جس کا بیان آئے گا۔

صیغہ وراس کی شرائط:

۲۰- صیغہ (جیسا کہ خطاب سے صراحت کی ہے) (۲) ایجاب و قبول ہے۔

ایجاب و قبول کی صحت یہ ایسا قول رکھتا ہے جس سے

رضامندی معلوم ہو۔ مثلاً بائع کا قول: میں نے تم کو بیچ دیا یا تم کو دے دیا، یا استے میں تم کو مالک بنادیا، اور مشتري کا قول: میں نے خرید لیا میں مالک بن گیا، یا میں نے سودا کر لیا میں نے قبول کر لیا وغیرہ۔

ایجاب جمہور کے نزدیک وہ ہے جو بائع کی طرف سے رضامندی کو بتانے کے لئے صادر ہو، اور قبول وہ ہے جو مشتري کی طرف سے رضامندی کو بتانے کے لئے صادر ہو۔

حنفی نے کہا: ایجاب کا اطلاق اس کلام پر ہوتا ہے جو عاقدین میں سے کسی ایک کی طرف سے پہلے صادر ہو، خواہ وہ بائع ہو یا مشتري، اور اسی طرح قبول وہ ہے جو اس کے بعد صادر ہو (۱)۔
تفصیل کے لئے، کہیے: ”ایجاب“ اور ”قبول“ کی اصطلاح۔

مالک، ہنابلہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مشتري کے لفظ کا بائع کے لفظ سے مقدم ہونا جائز ہے، اس لئے کہ مقصد حاصل ہو جاتا ہے (۲)۔

نتیجہ میں صیغہ کی شرائط: بائع کے مدعا، امرے مالی حقوق، میں صیغہ کی شرائط سے مختلف ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے کہ صیغہ ماضی کا ہو یا ایسا ہو جو فوری طور پر عقد کے پائے جانے کا متقاضی ہو، جیسا کہ آئے گا، اور ایجاب قبول میں موافقت ہو، اگر ایجاب قبول میں اختلاف ہو تو بیع معتقدہ ہوگی۔

حنفی نے صراحت کی ہے کہ ایسا قبول جو ایجاب کے حد تک ہو، وہ یا ایجاب مانا جائے گا۔

صیغہ کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ مجلس یک ہو، اور حتیٰ مجلس، مجلس کے متفرقات کو بیع ردیتی ہے، لہذا اگر ایجاب قبول سے پیش ہو یا قبول ایجاب سے مؤخر ہو تو ان میں سے جو مقدم ہوگا وہ صحیح ہے،

(۱) الجملہ: دفتر (۱۰۱) (۱۰۲) و (۱۰۳) ص ۲۲۔

(۲) مجمع الجلیل ۲/۶۲، جوہر و الجلیل ۲/۲، قلیوبی ۲/۵۳، شرح منی واداءت ۲/۳۰۔

(۱) المدخل الفنی ص ۴۹۹، ۳۰۰۔

(۲) کتاب ۲۲۸۔

اس لئے کہ اس میں بھی ضمناً: "بعیدہ و اعتقدہ عنی" (اس کو مجھ سے بیچ دو اور میری طرف سے آزاد کرو) کا مفہوم شامل ہے^(۱)۔

۲۲- فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتبار مقصود پر ملامت کا ہے خواہ وضع بغوی کے متعارف ہو یا عرف کے جاری ہونے سے ہو، و سوتی نے کہا: بیع اس چیز سے منعقد ہو جاتی ہے جو عرفاً رضامندی بتائے، خواہ لفظ دلائل ہو یا نہ ہو، قول ہو یا تحریر، یا یقین یا ہی ایک کی طرف سے اشارہ ہو۔

"کشاف الثقات" میں ہے: قولی صیغہ ہی ضمن لفظاً مثلاً بیعت اور اشترویت (میں نے بیچا، "اور میں نے خریدا") میں منحصر نہیں، بلکہ وہ ہر ایہ لفظ ہے جو بیع کے معنی کو بتائے، اس لئے کہ شارح نے اس کو کسی معین صیغہ کے ساتھ خاص نہیں کیا ہے، لہذا جو بھی اس کے معنی کو ادا کرے اس کو شامل ہوگا^(۲)۔

۲۳- بیع و قبول کے درمیان توافق اس طرح سے ہوتا ہے کہ مشتری پوری بیع کو پورے ثمن کے بدلہ قبول کرے، لہذا اگر وہ "میں" کے بعض کو قبول کرے جس پر بیع ہو رہا ہے، یا اس کے علاوہ کسی اور "میں" کو قبول کرے تو بیع و قبول میں توافق نہیں، اسی طرح اگر بعض ثمن کو قبول کرے (جس کے "میرے" بیع ہو رہا ہے) یا کسی اور ثمن کے عوض کو قبول کرے تو انوں میں توافق نہیں، لہذا یہ کہ بیع و قبول سے بہتر کی طرف قبول منتقل ہو جائے، مثلاً کسی شخص نے سامان ایک ہزار میں فروخت کیا، اور مشتری نے اس کو ایک ہزار پانچ سو میں قبول کر لیا، یا کسی شخص سے کوئی سامان ایک ہزار میں خریدا، اور بیع نے "مجھ" کے عوض اس کی بیع کو قبول کر لیا تو یہ ضمنی موافقت ہے، لیکن

(۱) شرح لکھنؤ ج ۲ ص ۳۲۳، شرح صغیر ج ۲ طبع لکھنؤ، ہاشم الفروقی ص ۳۹۰، لہجہ شرح فقہ ج ۲ ص ۲۲۳، قلیوبی ج ۲ ص ۵۳، شرح تفسیری واردات ج ۲ ص ۳۰۲۔

(۲) ساہنہ مراجع۔

(۳) شرح لکھنؤ ج ۲ ص ۳۶۳، ص ۳۶۳، شرح تفسیری واردات ج ۲ ص ۳۰۲۔

زیادتی لازم نہ ہوگی، لہذا یہ کہ فریق ثانی اس کو قبول کرے۔

رہائش میں کمی کرنا تو جائز ہے کو بیع کے بعد ہو، نہ کہ

اسی طرح توافق نہیں اگر سامان کو ایک ہزار میں فروخت کیا، اور دھڑے نے اس کو آدھا مثلاً پانچ سو میں قبول کر لیا، لہذا یہ کہ بیع اس کے بعد رخصتی ہو جائے، تو قبول بیع ہو جائے گا، و اس کے بعد مال کی رضامندی قبول ہو جائے گی۔

بعض ثانیہ نے سراحہ کی ہے کہ اگر بیع نے کہا: میں نے تمہیں اس کو ایک ہزار میں اور اس کا "احاطہ" سو میں فروخت کیا، و اس نے "احاطہ" قبول کر لیا تو جائز ہے، اور اسی سے اس صورت کا حکم بھی معلوم ہو جاتا ہے، لہذا ثمن کے تناسب سے بیع کی تقسیم سے بیع کی رضامندی کا طریقہ یہ ہو، جو^(۳)۔

لیکن دین سے بیع کا منعقد ہونا:

۲۴- لیکن دین یہ ہے کہ عاقدین میں سے ہر ایک دھڑے کو دوشی "وے" جس پر تبادلہ ہو رہا ہے، بیع و قبول نہ ہو، یہ بیع ہو قبول نہ ہو، یا اس کے برعکس ہو، اور یہ ملامت حالیہ کی قبیل سے ہے، اور لیکن دین کے "میرے" بیع قابل میں حنفیہ، مالکیہ، حنبلیہ، و بعض ثانیہ (مثلاً متولی در بغوی) کے نزدیک درست ہوتا ہے، ان کے علاوہ دیگر فقہاء کا اختلاف ہے^(۴)۔

اس میں تفصیل اور اختلاف ہے جس کا ذکر اصطلاح "تعلیمی" میں آئے گا۔

(۱) شرح لکھنؤ ج ۲ ص ۳۲۳، شرح صغیر ج ۲ طبع لکھنؤ، ہاشم الفروقی ص ۳۹۰، لہجہ شرح فقہ ج ۲ ص ۲۲۳، قلیوبی ج ۲ ص ۵۳، شرح تفسیری واردات ج ۲ ص ۳۰۲۔

(۲) ساہنہ مراجع۔

(۳) شرح لکھنؤ ج ۲ ص ۳۶۳، ص ۳۶۳، شرح تفسیری واردات ج ۲ ص ۳۰۲۔

کر دیا جائے گا^(۱)۔

اس چیز کے فروخت کرنے سے ممانعت کی جو انسان کے پاس نہیں ہے، اور سلم میں اس کی رخصت دی ہے۔

شرط بیعہ:

بیعہ کا مال ہونا:

بیعہ کی شرط یہ ہیں:

عقد کے وقت بیعہ کا موجود ہونا:

۲۸- ہمد معدوم کی بیع صحیح نہیں ہے اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

یہ حصہ کے برہ یک شرط انعقاد ہے۔

۲۹- مالک ہمد معدوم نے اس شرط کو لفظ بیعہ سے نفی کیا ہے، پھر انہوں نے کہا: جس میں بیعہ نہیں ہوتا نہیں ہمد اس کے ذریعہ قابل جاری نہیں ہے اور یہ حنفیہ کے برہ یک شرط انعقاد ہے۔

مال ہمد ہے جس کی طرف طبیعت مائل ہو، اور اس کو شریعتاً یا جائے اور روک یا جائے، ہمد جو ہمد ہو وہ کسی عوض کے ذریعہ قابل کمال نہیں، اور مالیت کے اعتبار سے معیار شریعت ہے، لہذا مردار اور جاری خون مال نہیں ہیں^(۱)۔

بیعہ معدوم کی مثالوں میں یہ ہے: کھانے سے قبل اس کی بیع، مضامین (جو آئندہ ہز کے نطفہ سے وجود میں آئے گا) کی بیع، اور مالیت (ہیت کے نہیں) کی بیع، اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن بیع المصامین والملاحیح وحبل العجلۃ“^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے مضامین، تیغ، ورجل العجلۃ کی بیع سے منع کیا ہے)، نیز اس لئے کہ اس میں غرر (دھوکہ) اور جہالت ہے، نہ حدیث میں ہے: ”بھی عن بیع الغرر“^(۳) (بیع غرر سے منع کیا ہے)۔

بیعہ کا عقد کرنے والے کی ملکیت ہونا:

۳۰- یہ اس صورت میں ہے کہ بذات خود فروخت کر رہا ہو، حصہ نے اس شرط کو شرط انعقاد مانا ہے، اور اس کی وراثتیں کی ہیں:

مل: یہ کہ بیعہ ذاتی طور پر مملوک ہو، لہذا اگر اس کی بیع منعقد نہ ہوئی، اس لئے کہ وہ مباحات میں سے ہے، مملوک نہیں، کوک زمین اس کی مملوک ہو۔

ردم: بیعہ بالغ کی ملکیت ہو، یہ اس صورت میں ہے جبکہ بذات خود فروخت کرے، لہذا غیر مملوک کی بیع منعقد نہ ہوگی، کوک بعد میں اس کا مالک بن جائے، البتہ سلم، ضمان دینے کے بعد مقصوب، وراثت یا شریعی یا بت مشاہدہ، یہی اہل قیام (نگراں) کے ذریعہ بیع

بیعہ سلم کے مستثنیٰ ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، چنانچہ وہ صحیح ہے اگرچہ وہ معدوم کی بیع ہے، اور اس کی دلیل اس کے متعلق ارہ خصوص ہیں، مثلاً: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن بیع ما لبس عبد الإنسان ودرخص فی السلم“^(۴) (رسول اللہ ﷺ نے

(۱) الفتاویٰ بہد یہ ۳/۳، شرح لکھنؤ: دفعہ (۲۰۵) و (۲۰۸)۔

(۲) حدیث: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن بیع المصامین...“ کی روایت مردار فی سے ہے معنف (۲۱/۸ طبع کلاس اظمیٰ) میں حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے اور ابن عمرؓ نے تحفہ لکیر (۱۲/۳ طبع شرکت المطبوعہ لغیرہ) میں اس کی سند کوئی کہا ہے۔

(۳) حدیث: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن بیع الغرر“ کی روایت سلم (۱۱۵۳ طبع کلاس) نے کی ہے۔

(۴) فتح القدیر ۱/۵۰، المدلول ۳/۱۵۸، انشی وشرح الکیر ۳/۲۷۶،

اقتیوبی ۱/۱۷۵، ۱۷۷۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳/۱۰۰، البدائع ۵/۳۹۵، المدخل ۳/۱۰۰، اقتیوبی ۱/۱۷۵، شرح تحفہ لکیر ۲/۱۲۲۔

اس سے مستثنیٰ ہے (۱)۔

غیر مملوک کی بیع کے عدم جواز کے لئے حکیم بن حزام کی اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے: "لا بیع مالکس عبدک" (۲) (اس چیز کو فروخت نہ کرو جو تمہارے پاس نہیں)۔ اور فضولی کی بیع کے بارے میں اختلاف ہے، اس کو اصطلاح "بیع فضولی" میں دیکھا جائے۔

بیع کا مقدور لتسلیم ہوگا:

۳۱- یہ ضمیہ کے نزدیک شرط اعتناء ہے لہذا اس کے پورے اس کی بیع، نقد میں موجود پرہ کی بیع، اور پانی میں موجود، پھلی کی بیع صحیح نہیں (۳)۔ اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیع غرر سے منع کیا ہے (۴)۔

باعث برائت ہو سکتی نہیں، مثلاً ریوز میں سے ایک بڑی بیع۔

ملاوہ ازیں مالکیہ و حنفیہ نے شرائط بیع میں اس شرط کا اضافہ کیا کہ میں بیع حاضر ہو۔

ان طرق مالکیہ نے دو اور شرائط کا اضافہ کیا ہے جو یہ ہیں: یہ کہ بیع بیوٹ منہی منہا میں سے نہ ہو، اور یہ کہ بیع حرام نہ ہو (۲)۔

یہ شرائط سابقہ شرائط کے تحت جاتی ہیں۔

اس شرط کے درمیان بیعوں سے امتزاج کیا گیا ہے اس کی تفصیل نیز ہر شرط کے تحت اس پر مرتب ہونے والے نتائج کی تفصیل اصطلاح "بیع منہی منہا" میں دیکھی جائے، نیز ہر صورت کی بیع اس کے اپنے مقام پر دیکھی جائے۔

بیع، اس کے احکام اور احوال

اول: تعیین بیع:

۳۳- بیع کی معرفت کے لئے ضروری ہے کہ مشتری کو اس کی جنس، نوع، مقدار معلوم ہو، جنس: جیسے نہیں ہے، نوع: مثلاً، یہ کہ معرفت شہ کی پیداوار ہو اور مقدار: ماپ یا وزن وغیرہ کے ذریعہ معلوم ہو (۳)۔

بیع کی تعیین اس کی معرفت سے زائد ایک امر ہے، اس لئے کہ تعیین اس کی ذات و مقدار کے علم کے بعد ما سوا سے اس کی تمیز کے ذریعہ ہوگی، اور یہ تمیز نفس عقد میں اس کی طرف اشارہ کے ذریعہ

بیع کا قدین میں سے ہر ایک کے لئے معلوم ہوگا:

۳۲- یہ شرط ضمیہ کے نزدیک شرط صحت ہے، شرط اعتناء نہیں، لہذا اگر یہ شرط موجود نہ ہو تو عقد باطل نہ ہوگا، بلکہ فاسد ہو جائے گا۔

علم ہر ایک چیز سے حاصل ہو جاتا ہے جو بیع کو دوسرے سے ممتاز کر دے اور مانع نزاع ہو، لہذا ایسے بھول کی بیع جس کی جہات

(۱) ابن ماجہ ۱۰۶، ۱۰۷، البدائع ۳۶/۵، الفروق للقرنی ۳۰۳، ۳۰۴، اقلیوی ۱۰۶، ۱۰۷، کتاب التنازع ۱۶۰۔

(۲) حدیث: "لا بیع مالکس عبدک" کی روایت ترمذی (تحت الاحوذی ۳۳۰) نے کی ہے اور اسے حسن قرار دیا ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۶۸۳، البدائع ۱۱/۳، الفروق ۳۰۳، ۳۰۴، ہاشم الفروق ۳۸، ۳۹، ۴۰، اقلیوی ۱۵۸/۲، شرح غنی لإردات ۱۳۵/۲۔

(۴) حدیث: "لہی البی بیع الغرر" کی تخریج فقہ ۲۸ کے تحت کردہ گئی ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۶۸۳، البدائع ۵/۳، شرح غنی لإردات ۳۶/۲، ۳۶/۳، اقلیوی ۱۶۱/۲۔

(۲) مع الجلیل ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹

۱۰ لے کر بارے میں تفصیلات میں، ان کو اصطلاح ”خیار تعین“ میں لکھا جائے۔

دوم: بیع کی معرفت اور اس کی تعین کا وسیلہ:

۳۴- اگر بیع مجلس سے غائب ہو اور بیع کی معرفت اس کے مشاہدہ یا اس کی طرف اشارہ کے ذریعہ نہ ہو سکے جیسے کہ گذر تو یہ معرفت اس جہت کے ذریعہ ہوتی ہو اس کو اصرار سے متذکرہ، نیز اس کی مقدار کا بیان ہو، اور اگر مقدار ہو تو اس کی حدود کا بیان ضروری ہے، اس لئے کہ مقدار کی جہت اور موقع کے مختلف ہونے سے اس کی قیمت الگ الگ ہوتی ہے، اور اگر ملکیت یا سوزنا یا غدوات (پیشکش والی چیز) یا معدودات (شمار کی جانے والی چیز) میں سے ہو تو اس کی معرفت اس مقدار کے ذریعہ ہوگی جو فروخت ہو رہی ہے (۲)۔ اس میں کچھ تفصیلات ہیں جن کا بیان جلد آ رہا ہے۔

اکل سے خریدا ہوا فروخت کرنا صحیح ہے، اور وہ یا تو نلہ کے سارے ڈھیر پر مشتمل رکھ کر ہوگی تو یہ بالاتفاق صحیح ہے، البتہ اس میں بیع جزاف کے بارے میں مالکیہ کی ذکر کردہ شرائط کی رعایت ہوگی۔ یا ثمن کی تفصیل کے ذریعہ ہوں مثلاً: یہ صاع تین میں ہے تو بیٹ مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ، اور ابو یوسف محمد کے نزدیک صحیح ہے، جبکہ امام ابو حنیفہ نے کہا: ایک قیر میں صحیح ہے، مرقیہ میں باطل ہوگی، اس لئے کہ وہ مجموعہ مجہول ہے جس پر عقد ہو ہے۔

ثانیہ نے کہا: اگر نلہ کے ڈھیر کی مقدار بیان کر دی ہو مثلاً اس نے کہا: میں نے تمہیں نلہ کا یہ ڈھیر ایک صاع ایک درہم کے حساب

حاصل ہوں جبکہ وہ مجلس میں موجود ہو، اس صورت میں دو تعین ہو جائے، ورنہ بیع کو یہ حق نہ ہوگا کہ شے کی کوئی جنس کی کوئی اور چیز اس کی رضا مندی کے بغیر دے، اور اشارہ بقریف کی اہلی ترین صورت ہے (۱)۔

یہ بیع عقد میں بیع کی تعین نہیں کی ہوئی، یعنی یہ ایک بیع غائب ہو اس کا نصف یا سارے ہو یا مجلس میں موجود، ڈھیر میں سے ایک مقدار ہو تو اس صورت میں تعین حوائج ہی کے ذریعہ ہوگی۔

یہ حسب مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک ہے۔ اور ثانیہ کے یہاں ”ظہر“ کے ہاں متاثر بھی یہی ہے، جبکہ اس کے نزدیک ”ظہر“ یہ ہے کہ غائب کی بیع صحیح نہیں ہے (۳)۔

غیر متعین بیع کی قبیل سے شے کے طور پر ایک حد بکفروحت کرنا ہے، مثلاً وہ حصہ جائیداد میں سے ہو یا مقولہ سامان میں سے، مثلاً وہ شے کسی قابل تقسیم ہو یا ناقابل تقسیم ہو، کیونکہ شے ایک کے ساتھ تقسیم بغیر تقسیم مرحوم کی کے نہیں ہوتی (۳)۔

بیع کی تعین سے متعلق چند چیزوں میں سے ایک چیز کی بیع ہے، اس شرط کے ساتھ کہ شے کی کوئی تعین حاصل ہوگا، یعنی ان میں سے کسی کو خریدے گا اس کی تعین کرے، اور اس طرح اس کے لئے مکان ہوگا کہ اپنے سے جس کو یا وہ مناسب سمجھے منتخب کر لے، یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے، و خیار تعین کے قابل ہیں۔

اس بیع کے جوہر، اس کی شرط، اور اس خیار پر مرتب ہونے

(۱) شرح المجلد: دفتر ۲۰۲، اسرار اللہ والی ۲/۲۱، البحر شرح المجلد ۲/۲۲، تصنیف ۱۳۳۲ھ شرح خبی لا دولت ۲/۳۶۔

(۲) شرح المجلد: دفتر (۲۰۱) جوہر لا کلیل ۲/۹۷، کتاب الفتناء ۳/۱۳۳، ۱۶۸، المغنی ۳/۳۳، مغنی المحتاج ۲/۱۶۸۔

(۳) شرح المجلد: دفتر (۲۲۰)، اسرار اللہ والی ۲/۲۸۱، خیال الخرویات مسئلہ ۱۸۰، رص ۱۹۹، مغنی المحتاج ۲/۱۶۸، کتب ۲/۱۶۱، کتاب الفتناء ۳/۱۷۰۔

(۱) اہدایہ ۳/۳۵۰ جوہر لا کلیل ۲/۹۷، کتاب الفتناء ۳/۲۰۵۔

(۲) شرح المجلد: دفتر (۲۲۰) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۴۸، لفظ ۲/۴۹۶، البحر ۲/۹۷، کتاب الفتناء ۳/۱۶۳، مغنی المحتاج ۲/۱۸۰۔

سے فروخت کیا، اور یہ ہیر ایک موصات کا ہے، اور موصات ملتا ہے تو بیع صحیح ہے، اس سے کہ جمال، تفصیل میں توافق ہے، اور اگر موصات نہ اٹھے مثلاً اس سے کم یا زیادہ ہو تو صحیح یہ ہے کہ بیع صحیح نہیں، اس سے کہ جمالی شمس، ہر تفصیلی شمس میں تطبیق محال ہے، جبکہ وہ اقوال ہے کہ بیع صحیح ہے (۱)۔

کئی چیز کی بیع و رب کے درمیان اس کے برعکس جابہ ہے۔ یہ حکم کی جملہ غیر ربوی شیا، میں ہے یعنی جس میں فاضل، ربوی بیٹی حرام نہیں اس سے کہ ربوی شیا، میں اس کی ہر اہمیت آتی ہے۔
فصوصی میال یا میزاں سے بیع جابہ ہے مثلاً فریقین کے لئے مبین چتر، کوکہ و ہرے کوئوں میں اس کا عرف نہ ہو۔

غیر منسبہ فیل (یعنی وہ پستانہ جو پہلے اور سکرنا ہو) اس کے ذریعہ بیع جابہ ہے، البتہ پانی کی بیع مشینہ د سے اس حکم سے مستثنیٰ ہو کر اتھما جابہ ہے، اس لئے کہ اس کا عرف، رواہ ہے جیسا کہ منسبہ کہتے ہیں (۲)۔

سوم: بیع کی شمولیت:
ملکات بیع:

۳۵- بیع، میں اس کے منافع لی ہوتی ہے، اسی وجہ سے باوقات اس کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ بیع میں وہ چیز، داخل ہو جس کا اس سے تعلق ہے تاکہ مقصود، منفعت کی تحصیل ہو، یا عرف کا تقاضا ہو کہ بیع

(۱) شرح المجلد: دفعہ (۲۲۰) حاشیہ ابن عابدین ص ۴۸، مع الجلیل ۵۰۵/۲،
شرح الصیر ص ۱۰۵، طبع الجلی، مفتی الحق ص ۱۷، ۱۸، نہایت الحق
ص ۹۹، ۱۰۰، اسی ص ۱۲۲، کتاب القناع ص ۶۸۔
(۲) شرح المجلد: دفعہ (۲۱۸) حاشیہ ابن عابدین ص ۴۷، لشرح الصیر ص ۱۲۲،
مع الجلیل ص ۹۷، ۹۸، خطاب ص ۲۸۰، شرح المروض ص ۱۲۹، خیال المروا
ص ۲۰۷، اسی ص ۱۷۸، کتاب القناع ص ۷۳۔

ان اشیاء کو مثال ہو جو اس میں، داخل ہیں کوکہ عقد میں اس کی صحت نہ کی گئی ہو، اسی طرح وہ اس سے استثناء کے بغیر جہ نہیں ہوتیں۔

خبر: کھر، ایک بیع میں حسب ذیل اشیاء داخل ہوتی ہیں:
الف: وہ چیزیں جو بیع کے نام کے تحت آتی ہیں، اس طور پر کہ وہ ان کا ایک جز ہوں پس مثلاً گھر کی بیع میں اس کے کمرے داخل ہوں گے، اور الماری کی بیع میں اس کے خانے داخل ہوں گے۔

ب: وہ چیزیں جس کا بیع سے مدد ہونا عقدی غرض کو مد نظر رکھتے ہوئے مامون ہو، لہذا مالے کی بیع میں کھجور، داخل ہوتی۔
ج: بیع سے پایداری کے ساتھ متصل ہو باقی طور کہ وہ دائمی طور پر وابستہ ہو مثلاً گھر کی بیع میں دروازے اور حوض داخل ہوں گے۔

د: جس کو بیع کے ساتھ تابع ہو کر فروخت کرنے کا عرف ہو، مثلاً اس کے ساتھ اس کی ٹیل (۱)۔

اصل یہ ہے کہ یہ سارے امور عرف سے وابستہ ہیں، اور عرف ملکوں کا الگ الگ ہوتا ہے، لہذا جس ملک میں جس چیز کے تابع ہو کر بیع میں داخل ہونے کا عرف ہو، وہ وہاں بیع میں داخل ہوگی، کوکہ اس ملک میں یہ عرف نہ ہو (۲)۔

اسی وجہ سے ابن عابدین مکان کی بیع کے بارے میں "لہذا غیرہ" کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں: اصل یہ ہے کہ جو چیز گھر کی تعمیر، اس سے متصل نہیں ہوتی، داخل نہیں ہوگی، الا یہ کہ عرف جاری ہو کہ باقی اس کو مشتمل سے نہیں رہتا، لہذا کبھی اتھما ناد داخل

(۱) شرح المجلد: دفعات (۲۱۹، ۲۳۰، ۲۳۶) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۳/۲،
ص ۳۳ نیز ابن عابدین کا رد "نظر الحرف فی بناء بعض الاقسام علی الحرف" (مجموعہ مسائل ابن عابدین)۔
(۲) الفروق ص ۲۸۳، مفتی الحق ص ۱۷، ۱۸، لہذا ص ۱۸۵، شرح منہج
الرا دات ۲۰۶/۲، ۲۰۹۔

ہوں، قیاس نہیں، یونکہ وہ متصل نہیں، البتہ عرف کے تقاضے سے ہم اس کے داخل ہونے کے قائل ہیں، پھر ابن عابدین نے بلا اس کا تقاضہ یہ ہے کہ گھر کا شرب (پانی کا راستہ) ہمارے دیار (مشرق) میں عرف کی وجہ سے داخل ہوگا، بلکہ یہ ظہر و شہر کے عرف میں ملاحدہ بیڑھی کے شامل ہونے سے اولیٰ ہے، اس لئے کہ مشرق میں اگر گھر کے سے جاری پانی ہو، پھر قلعہ پر رک جائے تو گھر سے قاعدہ نہیں اٹھایا جاسکتا، یہ ترشہ کی کو معلوم ہو کہ مقدمہ کے درمیان وہ گھر کے ”شراب“ کا مستحق نہ ہوگا تو اس گھر کے مقابلہ میں جس میں پانی کا حصہ داخل ہو اس گھر کو نہایت کم قیمت پر ہی خریدنے پر راضی ہوگا^(۱)۔

قرآنی قاعدہ: ”ما یبیع العقد عرفاً“ (جو عرفاً عقد کے تابع ہو)، اور قاعدہ ”ما لا یتبعہ“ (جو تابع نہیں) کے درمیان فرق کے تحت (اس سلسلہ کے جواب ذکر کرنے کے بعد) کہتے ہیں: یہ جواب ان کو میں سے شام کر رہا ہے، یہ عادات و عرف نہ ہی ہیں، البتہ اس سے ”تایید و پیس“ کا مسئلہ الگ ہے، اس وجہ سے کہ اس کا مضاف نص و قیاس ہے، اس کے علاوہ اس سے مسائل کا مضاف عرف و عادت ہے، تو جب عادت بدل جائے یا ختم ہو جائے تو یہ قاعدے بھی ختم ہو جائیں گے، اور یہ قاعدے صادر مآثر ہوں گے یونکہ ان کا مضاف باقی نہ رہا، البتہ اس پر غور کر لینا چاہیے، بلکہ تو یہ عادات کے تابع ہوگا جیسے جیسے وہ بدلتی جائیں، جیسا کہ فقہاء و مفسرین وقت کے تابع ہوتے ہیں، اور جس چیز کی بھی عقد میں صراحت نہ کی ہو اور لغت اس کی متقاضی ہو، تو یہی وہ چیز ہے جو عادات کے بدلنے سے نہیں بدلتی، اور یہ نہیں ہائے گائے یہ عرف کا تقاضا ہے^(۲)۔

محقق کے ان اشیاء کو شامل ہونے کا مقصد یہ ہے کہ وہ تحقیق کے ساتھ ان ضمن سے داخل ہوں و شمس میں اس کا حصہ نہیں ہوگا، اس لئے کہ ضابطہ ہے کہ جو چیز تحقیق میں معاد داخل ہوتی ہے شمس میں اس کا کوئی حصہ نہیں ہوتا^(۱)۔

یہی اعتبار (مثنیٰ کے ریک) اس چیز کا بھی ہے جو تحقیق کے تعلق سے حصہ ہو، اور وہ نصف عقد کے بعد و قبضہ سے قبل تلف ہو جائے تو مثنیٰ کی کو یہ حق نہیں کہ اس کے مقادیر میں شمس میں سے کچھ ساقط کرے، بلکہ اس سے اختیار ہوگا کہ عقد پر قائم رہے یا اس کو فسخ کرے، اور یہ نصف فوت ہونے کے لیے اس کی قبیل سے ہے، یہ مسئلہ اس صورت کے خلاف ہے کہ ذات تحقیق میں سے (توابع میں سے نہیں) کوئی چیز مالک ہو جائے، تو اس کی وجہ سے مثنیٰ کی اس کے حصہ کا شمس ساقط کر سکتا ہے۔

ثانیہ، متبادلہ کے ریک اگر اس نے کہا: میں نے تمہیں یہ گھر فروخت کر دیا، تو اس میں اس سے متصل اشیاء مثلاً دیوار میں ٹھونکے کے تختے، ٹیکے اور اس میں گڑے ہوئے لب، اور ہر وہ چیز جو اس کی مناسبت میں، انگی طور پر اس سے متصل ہے، داخل ہوگی، اور جبکہ کے ریک حادہ چیز داخل نہ ہوں، ثانیہ کے یہاں یک رائے بھی یہی ہے، البتہ اس میں چکی کا ٹچا چتر متصل ہو داخل ہوگا، اور اس کی چتر داخل نہ ہوگا، اسی طرح ڈاس، رسی، تہ جی، اور کچی جیسی چیزیں داخل نہ ہوں گی^(۲)۔

محقق سے استثناء:

۳۶- محقق سے استثناء کا حکم نص ”رضاً بہ پر معنی ہے، مراد رضاً بہ نص

(۱) شرح کھلہ دفعہ (۲۳۳)۔

(۲) المہذب ۱/۲۸۵، المجموع ۱/۲۸۸، کتاب الفروع ۲/۲۷۵۔

(۱) ابن عابدین ۳/۳۴۳۔

(۲) لغزونی مرقی ۳/۲۸۸ (فرق ۱۹۹)۔

ہا۔ گا۔ لیکن اگر مستثنیٰ کو معین کر دیا جائے تو بی۔ شش و پنج میں، یہ
جسور کئے، ایک ہے۔

امام مالک کے نزدیک چند جسور کے درخت یا چند درختوں کا
استثناء کرنا جائز ہے اگرچہ وہ معین نہ ہوں، اس شرط کے ساتھ کہ وہ اس
کا انتخاب کر لے گا، اور اس کا پل قدر شش و پنج سے کم ہو اور باغ
کے پل ایک نوٹ کے ہوں، یوں کہ اس صورت میں "عز زنا کا ہے۔

چل کی بیچ میں معین مقدار کا استثناء کرنا جائز نہیں، کیونکہ نبی
کریم ﷺ نے استثناء سے منع کیا ہے، نیز اس لئے کہ استثناء کے بعد
باقی ماندہ حصہ مجہول ہے، یہ عید بن سینب، ثنائی، اوزلی، اسق
اور ابو ثور سے مروی ہے، ابو الخطاب کے علاوہ حنابلہ کا یہی قول ہے،
اور یہی حسن کی روایت اور حنفیہ میں سے طحاوی کا قول ہے۔

امام مالک کے نزدیک یہ جائز ہے اگر ایک تہائی یا اس سے کم ہو،
حنفیہ کے نزدیک جو ازعی ظاہر اور روایت ہے، اور یہی ابن سیرین، امام
بن عبد اللہ اور حنابلہ میں سے ابو الخطاب کا قول ہے، اس کی وجہ یہ ہے
کہ اس نے معلوم کا استثناء کیا ہے۔

غیر معین سے مثلاً چوتھائی اور تہائی کا استثناء جائز ہے، اس سے
کہ اس کے نتیجے میں مستثنیٰ و مستثنیٰ منہ میں جہالت پیدا نہ ہوگی، لہذا بی بی بیج
ہے جیسا کہ اگر کسی معین درخت کو کاٹ لے۔

حنابلہ میں سے ابو بکر اور ابن ابی سہب نے کہا کہ یہ ناجائز ہے۔
حنابلہ کے نزدیک مالک اہم جانور کی بیچ، اس کے سر، کھان،
اطراف اور سوا قط (جانور کے جسم کے اجزاء جن کو عام طور پر پھینک
دیا جاتا ہے) کے استثناء کے ساتھ جائز ہے۔ امام مالک نے اس کو
صرف سفر میں جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ سفر میں ان اجزاء کی کوئی
قیمت نہیں ہوتی جو پھینک دیئے جاتے ہیں، امام مالک نے اس کو حضر
میں مکرر دہا ہے، نیز اس لئے کہ مسافر کے لئے کھال اور سوا قط سے

پر معنی ہے، امام فقہاء کا اس پر معنی بعض مسائل میں اتفاق اور بعض
مسائل میں اختلاف ہے، اور اس اختلاف کی وجہ تو یہ ہے کہ اختلاف
ہے جس کی تشریح یہ ہے:

جہاں تک نص کا تعلق ہے تو بخاری کی روایت میں ہے: "ان
النبي ﷺ بھی عن النبي ﷺ (۱) (بن کریم علیہ السلام)
نے استثناء کرنے سے منع کیا، لہذا یہ کہ وہ معلوم ہو۔

ضابطہ یہ ہے کہ جس کو نفر ہی طور پر مست یا حائستہ اس
کا استثناء کرنا بھی جائز ہے، اور جس کو نفر ہی طور پر مست نہیں یا
جاسکتا اس کا استثناء کرنا بھی ناجائز ہے۔

مستثنیٰ کا معلوم ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ اگر وہ مجہول ہو تو
بقیہ کو بھی مجہول کر دے گا، لہذا بی بی بیج نہیں ہوگی۔

لہذا جانور کی بیچ سے حمل کا استثناء کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ
اس کو نفر ہی طور پر مست نہیں کر سکتے، تو اس کا استثناء بھی جائز نہیں
ہوگا، یہ مسلم، مالک، ثنائی، ابو حنابلہ کا قول ہے، بلکہ امام احمد سے
حمل کے استثناء کی صحت منقول ہے، اور یہی حضرت حسن بخنی، اسحاق
اور ابو ثور کا قول ہے۔ اس کی دلیل مافق کی روایت ہے کہ ابن عمر نے
ایک باندی کو درخت کی، اور اس کے حمل کو مستثنیٰ کر دیا، نیز اس لئے کہ
آزادی میں اس کا استثناء کرنا صحیح ہے، لہذا اسی پر قیاس کرتے ہوئے
بیچ میں بھی اس کا استثناء کرنا درست ہوگا۔

اسی طرح کسی بھی مجہول معنی کا استثناء کرنا ناجائز ہے، مثلاً
بکریوں کے ریوڑ میں سے ایک غیر معین بکری کا استثناء۔

باغ کی بیچ میں کسی غیر معین درخت یا پل کا استثناء کرنا ناجائز
ہے، اس لئے کہ معلوم میں سے مجہول کا استثناء کرنا معلوم کو بھی مجہول

(۱) حدیث: "نہی رسول اللہ ﷺ عن القبا إلا أن تعلم" کی روایت
مسلم (۳۴۵۳) طبع کتب نے کی ہے۔

قاعدہ ٹھہرنے کا مکان نہیں، اس کے استثناء کے جواز کی دلیل یہ ہے:
 ”ان السی سببہ بھی عن الثبا لا ان معلوم“ (بی علیؑ نے
 استثناء سے منع کیا مگر یہ معلوم ہو) اور یہ معلوم ہیں۔

وہ بیت میں ہے کہ ”نبی کریم ﷺ نے سب مدینہ منورہ کی
 ہجرت فرمائی، ورتپ کے ساتھ حضرت ابو بکر اور عامر بن نبیرہ تھے
 اس کا نذر ایک بکریاں تھیں، لے کر پہنچے، حضرت ابو بکر اور عامر اس
 کے پاس گئے، وہ اس سے ایک بکری خریدی۔ اور اس کے لئے اس
 کے سبب (یعنی اس کی کھال، پائے اور شکم) کی شرط لگائی“ (۱) یہ
 حنفیہ شافعیہ کے نزدیک جاری نہیں ہے۔

فقہاء کے یہاں مختلف فیہ استثناء میں سے وہ بھی ہے جس کو
 بعض فقہاء نے شرط صحیح کہا ہے، وہ اس کو ”ورثہ کو جائز قرار دیا ہے،
 جبکہ دوسرے فقہاء نے اس کو شرط قاسد بتلایا ہے، اور اس کو باطل قرار
 دیا ہے، ورتپ کو بھی باطل کہا ہے۔

اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص گھر فروخت کرے، اور مثلاً اس
 میں ایک ماہ کی رماش کا استثناء کرے تو مالک، مائلہ اس کو جائز قرار
 دیتے ہیں، ان کا استدلال حضرت جابر کی اس روایت سے ہے:
 ”باع السی سببہ حملاً، واشترط طہورہ الی الملیہ“ (بی
 کریم ﷺ نے ایک اونٹ فروخت کیا، اور مدینہ تک اس کی سواری
 کی شرط لگائی)، ایک روایت میں ہے کہ یہ لفظ آپ نے فرمایا: ”بعہ
 واستثنیت حملاً الی اہلی“ (۲) (میں نے اس کو فروخت
 کر دیا، اور اپنے گھر تک اس کی سواری کا استثناء کیا)۔

(۱) حدیث: ”ان السی سببہ“ لما ہاجر الی المصیۃ و معہ ابو بکر و
 عامر بن نبیرہ مروا براہی ہم۔۔۔ کو صاحب کتاب الفتح
 (۳۱۱ طبع لمیاض) نے اس کا جواب سے منسوب کیا ہے
 (۲) چاندیوں کی سواری کی شرط کے بارے میں حضرت جابر کی حدیث کی روایت
 بخاری رتخ ۲۵/۳ طبع استقویٰ اور مسلم (۳۲۱ طبع المجلد) نے کی ہے۔

حنفیہ شافعیہ کے نزدیک یہ جاری نہیں ہے شرط ورتپ دونوں
 باطل ہیں، اس لئے کہ یہ شرط غیر ملائم (غیر مناسب) ہے (۱)۔

بیج اصول:

۳۷- اصول، اصل کی جمع ہے، اور اصل وہ ہے جس پر دوسری چیز
 مبنی ہو، یہاں پر اصول سے مراد وہ ہے جس کو نووی نے اپنی کتاب
 ”تحریر“ میں اپنے اس قول سے تعبیر کیا: اصول: درخت و زمین
 ہیں (۲)۔

”شرح مختصر“ ”ار“ ”ات“ میں ہے: یہاں اصول سے مر
 دین گھر، رہائش گاہ ہیں (۳)۔

فقہاء کے یہاں یہ طریقہ رہا ہے کہ وہ ”بیج اصول“ کے عنوان
 سے ایک الگ فصل قائم کرتے ہیں اور اس میں ان چیزوں کو ذکر
 کرتے ہیں جو بیج میں ان اصول کے تابع ہیں یا نہیں ہیں۔ اس کی
 تشریح حسب دلیل ہے:

۳۸- زمین کی بیج: جس نے زمین فروخت کی، تو زمین میں پودے
 اور قلعہ داخل ہوں گے، اس لئے کہ یہ زمین سے پدید ر طور پر متصل
 ہیں، اور یہ زمین کے حقوق میں سے ہیں، یہ تمام مذاہب کا حکم ہے،
 اجتہاد شافعیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ ”مطلق رکھ کر یہ نہیں
 کہا کہ اس کے حقوق کے ساتھ، تو قلعہ، درخت، داخل نہ ہوں گے،
 لیکن شافعیہ کے یہاں مذہب یہی ہے کہ مطلق رکھنے کے وقت وہ

(۱) ابن ماجہ ۳۴۰۸، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹، ۳۸۵۰، ۳۸۵۱، ۳۸۵۲، ۳۸۵۳، ۳۸۵۴، ۳۸۵۵، ۳۸۵۶، ۳۸۵۷، ۳۸۵۸، ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲، ۳۸۶۳، ۳۸۶۴، ۳۸۶۵، ۳۸۶۶، ۳۸۶۷، ۳۸۶۸، ۳۸۶۹، ۳۸۷۰، ۳۸۷۱، ۳۸۷۲، ۳۸۷۳، ۳۸۷۴، ۳۸۷۵، ۳۸۷۶، ۳۸۷۷، ۳۸۷۸، ۳۸۷۹، ۳۸۸۰، ۳۸۸۱، ۳۸۸۲، ۳۸۸۳، ۳۸۸۴، ۳۸۸۵، ۳۸۸۶، ۳۸۸۷، ۳۸۸۸، ۳۸۸۹، ۳۸۹۰، ۳۸۹۱، ۳۸۹۲، ۳۸۹۳، ۳۸۹۴، ۳۸۹۵، ۳۸۹۶، ۳۸۹۷، ۳۸۹۸، ۳۸۹۹، ۳۹۰۰، ۳۹۰۱، ۳۹۰۲، ۳۹۰۳، ۳۹۰۴، ۳۹۰۵، ۳۹۰۶، ۳۹۰۷، ۳۹۰۸، ۳۹۰۹، ۳۹۱۰، ۳۹۱۱، ۳۹۱۲، ۳۹۱۳، ۳۹۱۴، ۳۹۱۵، ۳۹۱۶، ۳۹۱۷، ۳۹۱۸، ۳۹۱۹، ۳۹۲۰، ۳۹۲۱، ۳۹۲۲، ۳۹۲۳، ۳۹۲۴، ۳۹۲۵، ۳۹۲۶، ۳۹۲۷، ۳۹۲۸، ۳۹۲۹، ۳۹۳۰، ۳۹۳۱، ۳۹۳۲، ۳۹۳۳، ۳۹۳۴، ۳۹۳۵، ۳۹۳۶، ۳۹۳۷، ۳۹۳۸، ۳۹۳۹، ۳۹۴۰، ۳۹۴۱، ۳۹۴۲، ۳۹۴۳، ۳۹۴۴، ۳۹۴۵، ۳۹۴۶، ۳۹۴۷، ۳۹۴۸، ۳۹۴۹، ۳۹۵۰، ۳۹۵۱، ۳۹۵۲، ۳۹۵۳، ۳۹۵۴، ۳۹۵۵، ۳۹۵۶، ۳۹۵۷، ۳۹۵۸، ۳۹۵۹، ۳۹۶۰، ۳۹۶۱، ۳۹۶۲، ۳۹۶۳، ۳۹۶۴، ۳۹۶۵، ۳۹۶۶، ۳۹۶۷، ۳۹۶۸، ۳۹۶۹، ۳۹۷۰، ۳۹۷۱، ۳۹۷۲، ۳۹۷۳، ۳۹۷۴، ۳۹۷۵، ۳۹۷۶، ۳۹۷۷، ۳۹۷۸، ۳۹۷۹، ۳۹۸۰، ۳۹۸۱، ۳۹۸۲، ۳۹۸۳، ۳۹۸۴، ۳۹۸۵، ۳۹۸۶، ۳۹۸۷، ۳۹۸۸، ۳۹۸۹، ۳۹۹۰، ۳۹۹۱، ۳۹۹۲، ۳۹۹۳، ۳۹۹۴، ۳۹۹۵، ۳۹۹۶، ۳۹۹۷، ۳۹۹۸، ۳۹۹۹، ۴۰۰۰، ۴۰۰۱، ۴۰۰۲، ۴۰۰۳، ۴۰۰۴، ۴۰۰۵، ۴۰۰۶، ۴۰۰۷، ۴۰۰۸، ۴۰۰۹، ۴۰۱۰، ۴۰۱۱، ۴۰۱۲، ۴۰۱۳، ۴۰۱۴، ۴۰۱۵، ۴۰۱۶، ۴۰۱۷، ۴۰۱۸، ۴۰۱۹، ۴۰۲۰، ۴۰۲۱، ۴۰۲۲، ۴۰۲۳، ۴۰۲۴، ۴۰۲۵، ۴۰۲۶، ۴۰۲۷، ۴۰۲۸، ۴۰۲۹، ۴۰۳۰، ۴۰۳۱، ۴۰۳۲، ۴۰۳۳، ۴۰۳۴، ۴۰۳۵، ۴۰۳۶، ۴۰۳۷، ۴۰۳۸، ۴۰۳۹، ۴۰۴۰، ۴۰۴۱، ۴۰۴۲، ۴۰۴۳، ۴۰۴۴، ۴۰۴۵، ۴۰۴۶، ۴۰۴۷، ۴۰۴۸، ۴۰۴۹، ۴۰۵۰، ۴۰۵۱، ۴۰۵۲، ۴۰۵۳، ۴۰۵۴، ۴۰۵۵، ۴۰۵۶، ۴۰۵۷، ۴۰۵۸، ۴۰۵۹، ۴۰۶۰، ۴۰۶۱، ۴۰۶۲، ۴۰۶۳، ۴۰۶۴، ۴۰۶۵، ۴۰۶۶، ۴۰۶۷، ۴۰۶۸، ۴۰۶۹، ۴۰۷۰، ۴۰۷۱، ۴۰۷۲، ۴۰۷۳، ۴۰۷۴، ۴۰۷۵، ۴۰۷۶، ۴۰۷۷، ۴۰۷۸، ۴۰۷۹، ۴۰۸۰، ۴۰۸۱، ۴۰۸۲، ۴۰۸۳، ۴۰۸۴، ۴۰۸۵، ۴۰۸۶، ۴۰۸۷، ۴۰۸۸، ۴۰۸۹، ۴۰۹۰، ۴۰۹۱، ۴۰۹۲، ۴۰۹۳، ۴۰۹۴، ۴۰۹۵، ۴۰۹۶، ۴۰۹۷، ۴۰۹۸، ۴۰۹۹، ۴۱۰۰، ۴۱۰۱، ۴۱۰۲، ۴۱۰۳، ۴۱۰۴، ۴۱۰۵، ۴۱۰۶، ۴۱۰۷، ۴۱۰۸، ۴۱۰۹، ۴۱۱۰، ۴۱۱۱، ۴۱۱۲، ۴۱۱۳، ۴۱۱۴، ۴۱۱۵، ۴۱۱۶، ۴۱۱۷، ۴۱۱۸، ۴۱۱۹، ۴۱۲۰، ۴۱۲۱، ۴۱۲۲، ۴۱۲۳، ۴۱۲۴، ۴۱۲۵، ۴۱۲۶، ۴۱۲۷، ۴۱۲۸، ۴۱۲۹، ۴۱۳۰، ۴۱۳۱، ۴۱۳۲، ۴۱۳۳، ۴۱۳۴، ۴۱۳۵، ۴۱۳۶، ۴۱۳۷، ۴۱۳۸، ۴۱۳۹، ۴۱۴۰، ۴۱۴۱، ۴۱۴۲، ۴۱۴۳، ۴۱۴۴، ۴۱۴۵، ۴۱۴۶، ۴۱۴۷، ۴۱۴۸، ۴۱۴۹، ۴۱۵۰، ۴۱۵۱، ۴۱۵۲، ۴۱۵۳، ۴۱۵۴، ۴۱۵۵، ۴۱۵۶، ۴۱۵۷، ۴۱۵۸، ۴۱۵۹، ۴۱۶۰، ۴۱۶۱، ۴۱۶۲، ۴۱۶۳، ۴۱۶۴، ۴۱۶۵، ۴۱۶۶، ۴۱۶۷، ۴۱۶۸، ۴۱۶۹، ۴۱۷۰، ۴۱۷۱، ۴۱۷۲، ۴۱۷۳، ۴۱۷۴، ۴۱۷۵، ۴۱۷۶، ۴۱۷۷، ۴۱۷۸، ۴۱۷۹، ۴۱۸۰، ۴۱۸۱، ۴۱۸۲، ۴۱۸۳، ۴۱۸۴، ۴۱۸۵، ۴۱۸۶، ۴۱۸۷، ۴۱۸۸، ۴۱۸۹، ۴۱۹۰، ۴۱۹۱، ۴۱۹۲، ۴۱۹۳، ۴۱۹۴، ۴۱۹۵، ۴۱۹۶، ۴۱۹۷، ۴۱۹۸، ۴۱۹۹، ۴۲۰۰، ۴۲۰۱، ۴۲۰۲، ۴۲۰۳، ۴۲۰۴، ۴۲۰۵، ۴۲۰۶، ۴۲۰۷، ۴۲۰۸، ۴۲۰۹، ۴۲۱۰، ۴۲۱۱، ۴۲۱۲، ۴۲۱۳، ۴۲۱۴، ۴۲۱۵، ۴۲۱۶، ۴۲۱۷، ۴۲۱۸، ۴۲۱۹، ۴۲۲۰، ۴۲۲۱، ۴۲۲۲، ۴۲۲۳، ۴۲۲۴، ۴۲۲۵، ۴۲۲۶، ۴۲۲۷، ۴۲۲۸، ۴۲۲۹، ۴۲۳۰، ۴۲۳۱، ۴۲۳۲، ۴۲۳۳، ۴۲۳۴، ۴۲۳۵، ۴۲۳۶، ۴۲۳۷، ۴۲۳۸، ۴۲۳۹، ۴۲۴۰، ۴۲۴۱، ۴۲۴۲، ۴۲۴۳، ۴۲۴۴، ۴۲۴۵، ۴۲۴۶، ۴۲۴۷، ۴۲۴۸، ۴۲۴۹، ۴۲۵۰، ۴۲۵۱، ۴۲۵۲، ۴۲۵۳، ۴۲۵۴، ۴۲۵۵، ۴۲۵۶، ۴۲۵۷، ۴۲۵۸، ۴۲۵۹، ۴۲۶۰، ۴۲۶۱، ۴۲۶۲، ۴۲۶۳، ۴۲۶۴، ۴۲۶۵، ۴۲۶۶، ۴۲۶۷، ۴۲۶۸، ۴۲۶۹، ۴۲۷۰، ۴۲۷۱، ۴۲۷۲، ۴۲۷۳، ۴۲۷۴، ۴۲۷۵، ۴۲۷۶، ۴۲۷۷، ۴۲۷۸، ۴۲۷۹، ۴۲۸۰، ۴۲۸۱، ۴۲۸۲، ۴۲۸۳، ۴۲۸۴، ۴۲۸۵، ۴۲۸۶، ۴۲۸۷، ۴۲۸۸، ۴۲۸۹، ۴۲۹۰، ۴۲۹۱، ۴۲۹۲، ۴۲۹۳، ۴۲۹۴، ۴۲۹۵، ۴۲۹۶، ۴۲۹۷، ۴۲۹۸، ۴۲۹۹، ۴۳۰۰، ۴۳۰۱، ۴۳۰۲، ۴۳۰۳، ۴۳۰۴، ۴۳۰۵، ۴۳۰۶، ۴۳۰۷، ۴۳۰۸، ۴۳۰۹، ۴۳۱۰، ۴۳۱۱، ۴۳۱۲، ۴۳۱۳، ۴۳۱۴، ۴۳۱۵، ۴۳۱۶، ۴۳۱۷، ۴۳۱۸، ۴۳۱۹، ۴۳۲۰، ۴۳۲۱، ۴۳۲۲، ۴۳۲۳، ۴۳۲۴، ۴۳۲۵، ۴۳۲۶، ۴۳۲۷، ۴۳۲۸، ۴۳۲۹، ۴۳۳۰، ۴۳۳۱، ۴۳۳۲، ۴۳۳۳، ۴۳۳۴، ۴۳۳۵، ۴۳۳۶، ۴۳۳۷، ۴۳۳۸، ۴۳۳۹، ۴۳۴۰، ۴۳۴۱، ۴۳۴۲، ۴۳۴۳، ۴۳۴۴، ۴۳۴۵، ۴۳۴۶، ۴۳۴۷، ۴۳۴۸، ۴۳۴۹، ۴۳۵۰، ۴۳۵۱، ۴۳۵۲، ۴۳۵۳، ۴۳۵۴، ۴۳۵۵، ۴۳۵۶، ۴۳۵۷، ۴۳۵۸، ۴۳۵۹، ۴۳۶۰، ۴۳۶۱، ۴۳۶۲، ۴۳۶۳، ۴۳۶۴، ۴۳۶۵، ۴۳۶۶، ۴۳۶۷، ۴۳۶۸، ۴۳۶۹، ۴۳۷۰، ۴۳۷۱، ۴۳۷۲، ۴۳۷۳، ۴۳۷۴، ۴۳۷۵، ۴۳۷۶، ۴۳۷۷، ۴۳۷۸، ۴۳۷۹، ۴۳۸۰، ۴۳۸۱، ۴۳۸۲، ۴۳۸۳، ۴۳۸۴، ۴۳۸۵، ۴۳۸۶، ۴۳۸۷، ۴۳۸۸، ۴۳۸۹، ۴۳۹۰، ۴۳۹۱، ۴۳۹۲، ۴۳۹۳، ۴۳۹۴، ۴۳۹۵، ۴۳۹۶، ۴۳۹۷، ۴۳۹۸، ۴۳۹۹، ۴۴۰۰، ۴۴۰۱، ۴۴۰۲، ۴۴۰۳، ۴۴۰۴، ۴۴۰۵، ۴۴۰۶، ۴۴۰۷، ۴۴۰۸، ۴۴۰۹، ۴۴۱۰، ۴۴۱۱، ۴۴۱۲، ۴۴۱۳، ۴۴۱۴، ۴۴۱۵، ۴۴۱۶، ۴۴۱۷، ۴۴۱۸، ۴۴۱۹، ۴۴۲۰، ۴۴۲۱، ۴۴۲۲، ۴۴۲۳، ۴۴۲۴، ۴۴۲۵، ۴۴۲۶، ۴۴۲۷، ۴۴۲۸، ۴۴۲۹، ۴۴۳۰، ۴۴۳۱، ۴۴۳۲، ۴۴۳۳، ۴۴۳۴، ۴۴۳۵، ۴۴۳۶، ۴۴۳۷، ۴۴۳۸، ۴۴۳۹، ۴۴۴۰، ۴۴۴۱، ۴۴۴۲، ۴۴۴۳، ۴۴۴۴، ۴۴۴۵، ۴۴۴۶، ۴۴۴۷، ۴۴۴۸، ۴۴۴۹، ۴۴۵۰، ۴۴۵۱، ۴۴۵۲، ۴۴۵۳، ۴۴۵۴، ۴۴۵۵، ۴۴۵۶، ۴۴۵۷، ۴۴۵۸، ۴۴۵۹، ۴۴۶۰، ۴۴۶۱، ۴۴۶۲، ۴۴۶۳، ۴۴۶۴، ۴۴۶۵، ۴۴۶۶، ۴۴۶۷، ۴۴۶۸، ۴۴۶۹، ۴۴۷۰، ۴۴۷۱، ۴۴۷۲، ۴۴۷۳، ۴۴۷۴، ۴۴۷۵، ۴۴۷۶، ۴۴۷۷، ۴۴۷۸، ۴۴۷۹، ۴۴۸۰، ۴۴۸۱، ۴۴۸۲، ۴۴۸۳، ۴۴۸۴، ۴۴۸۵، ۴۴۸۶، ۴

داخل ہیں۔ اسی طرح ثانیہ نے کہا ہے کہ جو درخت زمین کے تابع ہوگا اس سے مراد ہم بھر درخت ہے۔ خشک درخت اس میں داخل نہ ہوگا، جیسا کہ اس دفعہ ورنکی نے صراحت کی ہے کہ فقہ کا تقاضا یہی ہے، جبکہ اسنوی نے کہا کہ قطعاً داخل نہیں ہوگا۔

اسی طرح زمین کی بیج میں وہ پھر بھی داخل ہوگا جو زمین میں پیدا ہو ورناس میں گڑا ہوا ہے، اس لئے کہ وہ اس کا جز ہے، برخلاف قانون شنی جیسے شرع کے نہ وہ بیج میں داخل نہ ہوگا، بلکہ وہ تابع کا ہوگا، لیکن قرآنی نے کہا: مدفون پھر صرف اس قول کی بنیاد پر داخل ہوگا کہ جو شخص زمین کے ظہر کا مالک ہے اس کے باطن کا بھی مالک ہے۔

اگر زمین میں ایسی ہیتی ہو جس کو بار بار کاٹا جاتا ہو تو اصول (جزیر) بڑی ہر کی ہوں گی، اور بیج کے وقت ہونے والی کٹائی باغ کی ہوگی (۱)۔

۳۹۔ جس نے گھریچا تو بیج میں اس کی تعمیر، اس کا مٹن، اس میں موجود لگا ہوا درخت، اور اس کے مفاد کے لئے حاصل چیزیں مثلاً میٹھیں، کیل لگے ہوئے تنخے، دروازے، اور گزی ہونی چکی داخل ہوں گی، لیکن اس میں دفن شدہ خزانہ اور اس سے جدا چیزیں مثلاً رسی اور ڈول، اور منقولہ اشیاء مثلاً پتھر اور لکڑی، داخل نہ ہوں گی۔ رہا لگا ہوا تالا تو اس کی کتنی حنفیہ مالکیہ کے نزدیک جیسا کہ گذر، داخل ہوں، ثانیہ کے یہاں صحیح قول، ردنا بلکہ کے یہاں ایک روایت یہی ہے (۲)۔

۴۰۔ درخت کی بیج میں ثانیہ نہیں، پتے، اور درخت کے جملہ اتر، اس

کے تابع ہوں گے۔ اس لئے کہ یہ سب اس کے جز ہیں، اور اسی کے مفاد میں پیدا کئے گئے ہیں۔ رسی و زمین جو درخت کے گئے کی جگہ ہے تو جو بھی اس کی بیج میں مالکیہ کے رسیک و حنفیہ کے نزدیک بالائے حق داخل ہوں اور درخت کو برقرار رکھنے کے لئے شریعہ ہو جبکہ مابعد کا مذہب اور ثانیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ داخل نہ ہوگی اس سے کہ درخت کے کام میں وہ شامل نہیں اور نہ ہی وہ بیج کے تابع ہے۔

۴۱۔ درست میں چل یا سمجھو یہی ہوتی ہیں شدہ چل باغ کا ہوگا یا پختہ کی اس کی شرط کا ہے، اس کی دلیل حضرت بن عمر کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”من باع موطاً فقد اقرت فثمرتها للبائع الا ان يشترط المبتاع“ (۱) (جو تاجر شدہ موطاً کا درخت فروخت کرے تو اس کا چل بیچنے والے کا ہی ہوگا مگر جب یہ ارشاد کر لے)۔

۴۲۔ درخت تاجر شدہ ہو تو شنی کا ہوگا، اس سے کہ اس تاجر باغی سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر تاجر شدہ ہو تو وہ تاجر کا ہوگا، نیز اس لئے کہ سمجھو کا چل چل کی طرح ہے، کیونکہ یہ چنی شدہ موطاً ہے جو ایک مقررہ حد پر ظاہر ہوگا۔ یہ موطاً کے ایک ہے۔ حنفیہ کے یہاں ”صحیح“ یہ ہے کہ تاجر شدہ موطاً تاجر شدہ چل شرط کے بغیر داخل نہ ہوں گے (۲)، اس کی دلیل حدیث سابق ہے، میں اس روایت کے ساتھ جس میں تاجر کا کر میں ہے۔

۴۱۔ جانور کی بیج میں دو چیزیں اس کے تابع ہوگی جس کے تابع ہونے کا عرف ہو مثلاً لکام، جہار، اور زین۔ ثانیہ نے فرق کرتے ہوئے

(۱) حدیث مسموعہ جامع بخلاف لہوٹ۔۔۔ کی روایت بخاری (بخاری ۳۱۳/۵ طبع انتقادی) کے یہی ہے۔

(۲) اہدایہ ۲۵/۳، ابن ماجہ بن ۳۸/۳، الفروق ۲۸۵/۳، صحیح طبری ۲۳/۳، نہایۃ المحتاج ۳۰/۳، شرح الفروع ۱۰۱/۲، المعنی ۸۷/۳، شرح مختصر زاد رات ۲۰۹/۲۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳۳/۳، الفروق ۱۷۰/۳، الفروق ۲۸۳/۳، نہایۃ المحتاج ۱۱۶/۳، شرح روض الطالب ۹۱/۲، المعنی ۸۸/۳، شرح مختصر زاد رات ۲۰۷/۲۔
(۲) ابن ماجہ بن ۳۳/۳، صحیح طبری ۲۵/۲، نہایۃ المحتاج ۱۲/۲۔

کہا ہے کہ جو چیز جانور سے متصل ہے مثلاً امدہ (جانور کی ناک کا حلقہ) اور پیچہ۔ یہ فعل تو دو تابع ہو کر بیچ میں داخل ہوئی۔
گام، رین، ورمہ، رلفو کے تقاضے پر اکتفاء کرتے ہوئے جانور کی بیچ میں داخل نہیں ہوں گے (۱)۔

پھلوں کی بیچ:

۴۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ درخت سے الگ صرف پھلوں کی بیچ حار ہے بین بدو صلاح کے بعد ہی جائز ہے۔ بدو صلاح کی تفسیر میں اختلاف ہے: وہ چال کا پکنا اور مٹھاس وغیرہ کا ظاہر ہونا ہے جیسا کہ جمہور کی رائے ہے، یا آفت اور فساد سے مامون ہونا ہے جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں۔

دلیل جو ان فرمان نبوی سے ماخوذ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پھل کھڑ دھت کرنے سے منع کیا تا آنکہ بدو صلاح ہو جائے (۲)۔ ابن قدامہ نے کہا: اس حدیث کا ”مفہوم“ یہ ہے کہ بدو صلاح کے بعد پھل کی بیچ مباح ہے، اور یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے جو ”مفہوم“ کے قائل ہیں، جیسا کہ اصل وضابطہ ہے کہ جس بیچ میں تمام شرائط موجود ہوں وہ جائز ہے (۳)۔

اسی طرح پھل آنے کے بعد اور بدو صلاح سے قبل فی الحال ٹوڑنے کی شرط کے ساتھ ان پھلوں کی بیچ جائز ہے، اگر وہ قائل اتقان ہوں، یہ حکم بالاتفاق ہے۔ البتہ مالتیہ نے اس میں بدلتوں کا اضافہ کیا ہے: دل یہ کہ بیچ دھت کی بدلتوں یا کسی ایک کونچ کی حاجت ہو۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۸، مسند احمد ص ۲۵۳، نہایۃ المحتاج ص ۳۰، شرح المروسی ص ۱۰۰، شرح تفسیر الخوارزمی ص ۲۳۳۔

(۲) حدیث: ”لن یصلح من بیع الفم لا حتی یصلح صلاحہا“ کی روایت بخاری (صحیح ص ۳۹۷ طبع استغنی) نے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۸، مسند احمد ص ۲۵۳، نہایۃ المحتاج ص ۳۲، التفسیر ص ۴۲۔

ہم یہ کہ انشاء اللہ اس قسم کی بیچ کرنے پر دہم اتفاق نہ کئے ہوں (۱)۔

اگر چال کو بدو صلاح سے قبل باقی رکھنے کی شرط کے ساتھ بدو صلاح (ٹوڑنے یا باقی رکھنے کا) کر کے بغیر کھڑ دھت یا نہ تو جمہور مالتیہ، مالتیہ اور حنبلیہ کے ایک بیچ باطل ہے۔

حنبلہ کے یہ بھی یہی حکم ہے کہ چھوڑنے کی شرط رکھی گئی ہو، اور اگر ٹوڑنے یا باقی رکھنے کی شرط نہ لگائی ہو تو مذہب حنبلی میں بالاتفاق جائز ہے اگر کامل اتقان ہو، اور صحیح قلوب میں جائز ہے اگر ناقص اتقان ہو، اس لئے کہ یہ بعد میں قائل اتقان ہاں ہے کہ فی الحال قائل اتقان نہیں ہے، بین ٹوڑنے کی شرط کا ہی تو بیچ قائم ہے (۲)۔

اگر چال کو ”اصل“ کے ساتھ دھت کرے تو بالاتفاق جائز ہے، اس لئے کہ چال اصل کے تابع ہوتا ہے (۳)۔ اس کی تفسیل اصطلاح ”شمار“ میں کی گئی ہے۔

چہارم: بیچ کی موجودگی اور غیر موجودگی؛
الف: بیچ کی موجودگی؛

۴۳- یہ طے ہے کہ بیچ کی طرف اشارہ تعریف، تعمیل کی قوی ترین صورت ہے، اور اسی وجہ سے اگر بیچ فریقین کے سامنے (مجس عقد میں) ہو، اور اشارہ کے درمیان اس کی اس طور پر تعمیل ہوئی گئی ہو کہ مشتہی نے اس کو جان یا اور کچھ یا ہو تو بیچ لازم ہوگی، بشرطیکہ کوئی خاص سبب (جس کا تعلق رعیت بیچ سے نہ ہو) ان اسباب میں سے

(۱) ساتھ مراجع۔

(۲) امدیہ ص ۲۵۳، جوہر والکیل ص ۶۰، نہایۃ المحتاج ص ۳۲، التفسیر ص ۴۳۔

(۳) الجملہ دفعہ (۶۵) الخوارزمی ص ۲۱، الفروق ص ۳۷، تہذیب الفروق ص ۲۳۹۔

نہ پایا جائے جن کی وجہ سے مشتہ کی کے لئے "خیار" پیدا ہوتا ہے۔
حتیٰ کہ اگر اشارہ وصف کے ساتھ متصل ہو اور وصف مشتہ کی
کے مشابہہ اور اس کی رضامندی کے خلاف اُٹھے تو بھی اس کے بعد
مشتہ کی کو حق نہیں کہ "وصف" کا مطالبہ کرے، جبکہ عقد رباہیت اور رضا
کے بعد مکمل ہو چکا ہو۔

اس کی تعبیر اس فقہی قاعدہ سے کی جاتی ہے کہ "حاضر جہ میں
وصف لغو ہے اور غائب میں معتبر ہے"۔

یہ بیع کے اسم اور اشارہ میں تغایر ثابت ہونے کے برخلاف
ہے مثلاً اس نے کہا: میں نے تمہیں یہ گھوڑی فروخت کر دی۔ اور اشارہ
کسی کوئی کی طرف اشارہ کیا تو یہاں پر نام لینے کا اعتبار ہوگا، اس
نے کہ اسم کے ذریعہ جنس بیع کی تحدید ہوتی ہے، اور یہ جنس میں غلطی
ہے، وصف میں نہیں، اور جنس میں غلطی ناقابل معافی ہے، اس لئے
کہ اس کی وجہ سے بیع معدوم ہو جائے گی۔

قرآنی نے صراحت کی ہے کہ اگر بیع میں جنس کا ذکر نہ کرے مثلاً
کہنا میں نے تمہیں ایک کپڑا فروخت کیا تو بلا حرج ممنوع ہے^(۱)۔
یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ وصف مشتہ کی کے لئے قابل
اور ک ہو، بیس گرمشتہ کی سے جھکی ہو یا تجر پہ کی نہ درست ہو مثلاً کاے
میں ۱۰۰ روپے والی ہوے کا وصف ہو، پھر مشتہ کی کو معلوم ہوا کہ وہ
سی نہیں، تو یہاں پر وصف کا فوت ہو جاتا ہے بشرطیکہ عقد میں
وصف کی شرط لگائی ہو، کو بیع حاضر رہا ہو اور اس کی طرف اشارہ
کر دیا گیا ہو، اس سے کہ یہاں وصف بائع کی طرف سے معتبر ہے،
اور اس کے فوت ہونے پر مشتہ کی کے لئے ایک "خیار" ثابت ہوتا

ہے، جس کو "فوت وصف کا خیار" کہتے ہیں^(۲)۔

وصف فوت ہونے کے سبب استحقاق خیار میں بیع کا موجود
وغیر موجود ہونا لازم ہے، اس کی مفصل "خیار وصف" میں دیکھئے۔

ب۔ بیع کی غیر موجودگی:

۴۴- اگر بیع غیر موجود ہو تو یہ وصف کے ذریعہ خریدی گئی ہوگی جو
اس کی وضاحت کر دے جس طرح عقد سلم میں بیاب کیا جاتا ہے، یہ
بغیر وصف کے خریدی گئی ہوگی، البتہ اس کے مقام کی طرف اشارہ
کر دیا گیا ہوگا یا اس کو ایسی چیز سے منسوب کر دیا گیا ہوگا جس کی وجہ
سے دو ممتاز ہو جائے۔

اگر بیع وصف کے ذریعہ کیا گیا ہو اور یہاں سابقہ مرغوب وصف
کے علاوہ ہو، اور بیع کے مشابہہ کے بعد اس کے اور وصف کے درمیان
مطابقت ملے تو بیع لازم ہوگی، ورنہ مشتری کے لئے خیار تلف (وصف
کے نہ پائے جانے کا خیار) حاصل ہوگا، یہ جمہور علماء کے نزدیک ہے۔
بے حنفیہ تو وہاں مشتہ کی کے سے خیار رباہیت ثابت کرتے
ہیں، قطع نظر اس بات سے کہ وصف یون ہو یا نہ ہو، اس کی تفصیل
"خیار وصف" اور "خیار رباہیت" میں ہے۔

لینین اگر نمونہ کی جیا، پر خریدی ہوئی ہو، بیع اس سے مختلف
نہ ہو و مشتہ کی کے لئے خیار رباہیت میں ہوگی^(۳)۔

وصف کے ساتھ غیر موجود بیع جمہور کے نزدیک بی بیع صحیح
ہے، حنفیہ، مالکیہ، حنبلیہ اور شافعیہ کے یہاں "ظہر" کے بالقابل بھی
ہے، چنانچہ حنفیہ نے اس کو جارحہ قرار دیا ہے کوک پہلے سے اس کا وصف
بیان نہ کیا ہو، جبکہ شافعیہ کے یہاں یک قول یہ ہے کہ وصف کا بیان

(۱) لکھنؤ: دفتر ۲۰۰۸، مجمع الجلیس ۱۳۸۸ھ، ۱۴۲۹ھ، ج۱، الاکلیل ۲۹۴
شرح ختمی لادارات ۱۳۶۲ھ، کتاب القناع ۲۵۱۳، خیالہ الخوایار
ص ۱۰، انہیہ المحتاج ۱۳۹۶ھ، ۱۴۱۵ھ، المہذب ۲۹۴۔

(۱) فتح القدیر ۱۳۶۵ھ طبع بلاق۔
(۲) لکھنؤ: دفتر ۲۳۵۳۲۳۔

بھی کہاں ہے، حجابہ کے یہاں اُصح یہ ہے کہ یہ ممنوع ہے، شافعیہ نے اس کو اس صورت میں جائز قرار دیا ہے کہ مثلاً کہنے میں نے تمہیں اس گھر میں موجود کیوں فروخت کیا اور یہاں کا نمونہ ہے، اور نمونہ نق میں داخل ہوگا^(۱)۔

مالکیہ کے یہاں اس صورت میں تفصیل ہے جب ظہر ہو کہ برمانج کے مطابق فروخت شدہ "مدل" (جانور کی پیچ پر ایک طرف کا بوجہ) کم یا زیادہ ہے۔ اس کی تفصیل "مقیع میں میوہ زیدی کا ظہر" کے تحت ہے۔

پنجم: قبضہ سے پہلے مقیع میں میوہ زیدی کا ظہر:

۴۵- مقیع کا حکم اگر اس میں شخص یا زیدی قیام ہو، اس ظہر سے مختلف ہے کہ نق، مقدار کی جیہ پر ہے یا از قبیل نق "مزاف" (یا برفہ) ہے جس "نق مبرہ" بھی کہتے ہیں، برمانج کا نمونہ پر نق کی پانچ صورتیں اس سے ہیں، جبکہ مقدار برمانج میں درج شدہ کے خلاف ظاہر ہو۔

الف- نق جزاف (اکل سے نق کرنا):

۴۶- اگر نق اکل سے ہو تو مشنہ ییوہ نق کی توقع سے کم ہو یا وہ ظاہر ہونے کا کوئی اثر نہیں ہوگا، اس کی تفصیل "نق جزاف" میں ہے۔

ب- نق مقدرات (متعینہ مقدار کی نق):

۴۷- کیل یا مدرن یا یا شیا مار کے درجہ مقررہ مقدار میں فروخت شدہ چیز میں اگر میوہ یا زیدی قیام ہو تو مقیع کو دیکھا جائے گا کہ

ضروری ہے، اس سے کہ یہاں مشنہ کی کے لئے ہر حال خیال رہا ہے ہے، خواہ نصف بیاب یا گیا ہو "مقیع نصف کے مطابق ہو یا اس کے خلاف ہو" "خواہ نصف نہ بیاب یا گیا ہو، اور یہ خیال حکمی ہے، اس کے سے شرط گانے کی ضرورت نہیں ہے"^(۱)۔ حجابہ نے اس کو علم کی صحت کے سے مضبوط طریقہ پر نصف کے ساتھ جائز قرار دیا ہے، اور خیال کو عدم مطابقت کی حالت کے ساتھ خصوص رکھا ہے^(۲)۔

جہد مالکیہ نے اس کو تین شرط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے:

الف۔ بہت زیادہ قریب نہ ہو کہ بغیر مشقت کے اس کو پھینکا ممکن ہو، اس سے کہ اس حالت میں بحیثیت غائب اس کی نق یقین سے صبر کے متوقع ہونے کی طرف مدلل رہا ہے لہذا حاکم ہے۔
ب۔ بہت زیادہ دور نہ ہو کیونکہ حواگی سے قبل اس میں تغیر کا اندیشہ یا حواگی کے محال ہونے کا احتمال ہے۔

ج۔ ہاں اس کو تمام اوصاف کے ساتھ بیاں کر دے جن سے غرض تحقیق ہے، اور یہ علم کے "صاف" ہیں۔

مذہب شافعیہ میں ظہر یہ ہے کہ غائب کی نق صحیح نہیں ہے، اور یہ وہ جس کو متعاقدین یا ان میں سے کسی ایک سے نہیں دیکھا ہو کہ وہ حاضر ہو، اس لئے کہ نق غرر سے ممانعت آتی ہے^(۳)۔

برمانج کے مطابق نق کرنا یعنی ایسے ریشہ کی جیہ پر جس میں "صاف" درج ہوتے ہیں، نمونہ پر نق کرنا یعنی مشنہ کی کو ایک صاف دیکھ کر مد کا بغیر اس شرط کے ساتھ فروخت کرنا کہ وہ اسی نمونہ جیسا ہے، اس کو حقیقہ سے جائز قرار دیا ہے، حجابہ کا ایک قول یہی ہے، مرد می سے اس کو درست کہا ہے (اس کی وجہ زچگی ہے)، مالکیہ کا

(۱) حنفیہ کے ساتھ مراجع۔

(۲) مفتی سر ۵۸۰، ۵۸۳، شرح فتاویٰ لا دولت ۴/۳۶۷۔

(۳) فتاویٰ سر ۶۳، مفتی الحاج ۱۶۲، انہیہ الحاج ۳۰۱۔

(۱) شرح فتاویٰ لا دولت ۴/۳۶۷، فتاویٰ سر ۶۳، ۶۵، مفتی الحاج ۳۰۱، الفروع ۴/۳۶۷، اوصاف ۳/۲۹۵۔

تبعیض (نکڑے رسا) اس کے لئے مضر ہے یا نہیں؟ اسی طرح اس شمس کی رساں پر غور کیا جائے گا جس پر بیچ ہوتی ہے کہ وہ محض ہے یعنی پوری بیچ کی قیمت ہے، یہ بیچ کے جزاء کے مقابلہ میں شمس میں تفصیل کی گئی ہے۔

ترتیب میں بیچ کے لئے مضر نہ ہو (مثلاً ملیلات کی تمام انواع، اسی طرح بعض سوراخات مثلاً گیسوں، اور مذہبات مثلاً دکنڈا جو ذرا سے فروخت ہوتا ہے قطع نظر اس سے کہ وہ ایک کپڑے کے سے کافی ہے اسی طرح معدہ استو متعارف) تو بیچ میں زیادتی بائ کے سے ہوگی، ورنہ بھی اسی حساب سے ہوگی، اور اس حالت میں شمس کی تفصیل یا جمال کو دیکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ترتیب مسلسل ہو مثلاً گیسوں، ورنہ ایک درم میں تو زیادتی بائ کی ہوگی ورنہ اس پر آئے گی، اور یہ دیکھنے کی ضرورت نہیں کہ تفصیل اس کے لئے ضرور رساں ہے یا نہیں۔

اگر شمس غیر مسلسل ہو اور بیچ کے لئے تبعیض ضرور رساں ہو تو زیادتی مشتری کی اور کمی اسی کے ذمہ ہوگی، اور اس کے مقابلہ میں شمس کا کوئی حصہ نہ ہوگا، البتہ مشتری کو کمی ٹھکنے کی صورت میں خیال (یعنی صلحہ کے متفرق ہونے کا خیال) حاصل ہوگا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ تبعیض جس کے لئے ضرور رساں نہیں اس میں تقدیر (مقدار بتانا) جز کی طرح ملتا جاتا ہے، اور جس میں تبعیض ضرور رساں ہے اس میں تقدیر نصف کی طرح ملتا جاتا ہے، اور نصف کے مقابل میں شمس کا کوئی حصہ نہیں ہوتا ہے، بلکہ اس کی وجہ سے خیال ثابت ہوتا ہے، یہ صحیح کا مذہب ہے۔

(۱) کجھہ ذلحد (۲۲۹۲۳)، حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۰۳، اللہ شرح القدر ۳۷۲، مخ الجلیل ۲ ص ۵۰۵، ۱۶۹، جوہر الکلیل ۲ ص ۸۵، الخطاب ۳ ص ۱۹۹، منی الکجج ۳ ص ۸۸، نہایہ الکجج ۳ ص ۵۰۰، ۱۶۱، شرح غنی لور دولت ۱۶۱، انی ۳ ص ۳۶، ۳۷۔

مذہب ثانیہ میں صحیح اور متبادل کے یہاں یک رویت یہ ہے کہ اگر بیچ کی مقدار میں کمی یا زیادتی نکلے تو بیچ باطل ہے، اس سے کہ بائ کو زیادتی کے تسلیم کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اور نہ ہی مشتری کو بعض کے لینے پر، اور اضافہ شدہ حصہ میں بائ مشتری کے درمیان شتہ اک میں ضرر ہے (۱)۔

مالیہ کے یہاں کمی کے قہور یا زیادہ ہونے کے درمیان تفصیل ہے، اگر نقص ہی قہوری ہو تو مشتری پر لازم ہے کہ باقی کو اس کے مساوی شمس سے لے، اور اگر زیادہ ہو تو اس کو اختیار ہے کہ بقیہ کو اس کے مساوی شمس سے لے یا وہیں نہ لے، یک قوب یہ ہے کہ یہ ضرر بیچ کی صفت کے ہے، اور اس کو زیادہ پائے تو مشتری کے سے ہے، اور اگر کم پائے تو مشتری کو اختیار ہے کہ سارے شمس سے اس کو لے یا اس کو نہ لے (۲)۔

ثانیہ کے یہاں، یک زیادتی یا نقص ٹھکنے کی صورت میں صحیح کے با متامل راے یہ ہے کہ آثار دو کی وجہ سے تصحیح بیچ ہے، پھر ثانیہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ اگر بائ نے کل کا مقبذہ کل سے کیا ہو، مثلاً، نے میں نے تمہیں نلکا کا پیر ایک صاٹ یک درم میں فروخت کیا، اس شرط کے ساتھ کہ دو سو صاٹ ہے، تو زیادتی یا نقص کی صورت میں بیچ صحیح ہوگی، اور جس کو ضرر ہوگا اس کے لئے خیال ثابت ہوگا۔

لیکن اگر اس نے آٹھ سو صاٹ سے مقبذہ کیا، مثلاً، کہا: میں نے تمہیں نلکا کا پیر ایک صاٹ یک درم میں فروخت کیا، اس شرط کے ساتھ کہ دو سو صاٹ ہے، پھر زیادتی یا نقص نکلے تو بیچ اسوی کے نزدیک صحیح ہوگی، اور ماہری نے فرق کرتے ہوئے کہا کہ نقص کی

(۱) نہایہ الکجج ۲ ص ۵۰۰، منی الکجج ۳ ص ۸۸، شرح غنی لور دولت ۱۶۱، انی ۳ ص ۳۶۔
(۲) مخ الجلیل ۲ ص ۵۰۵، الخطاب ۳ ص ۱۹۹، اللہ شرح القدر ۳۷۲، طبع غنی۔

صورت میں بیع صحیح ہوگی، اور زیادتی کی صورت میں سابقہ اختلاف ہے، یہی صحیح کے مطابق بیع باطل ہے، اور صحیح کے بالتقابل قول کے مطابق بیع صحیح ہوگا۔

بن قدامہ نے ”مغنی“ میں لکھا ہے: اگر کچھ میں نے تمہیں بیع میں یا یہ کچھ اس شرط کے ساتھ فرما دیا کہ وہ اس دران ہے، اور یہاں وہ اس کا تو اس میں وہ رہ سکتی ہیں:

اول: بیع باطل ہے اس لئے کہ بائع کو زیادتی کے حوالہ دینے پر مجبور کرنا ناممکن ہے، کیونکہ اس نے ہی دران فرخت کئے ہیں، اور نہ ہی مشتری کو بغض کے لئے پر مجبور کرنا ناممکن ہے، کیونکہ اس نے سارا اثر یہ ہے، اور شرکت میں بھی نقصان اسی کا ہے۔

دوم: بیع صحیح ہے، اور زیادتی بائع کی ہے، اس لئے کہ یہ مشتری کے سے نقص ہے، لہذا عیب کی طرح یہ صحت بیع سے مافع نہیں ہوگا، پھر بائع کو اختیار دیا جائے گا کہ چاہے زیادتی کے ساتھ پہلے کرے یا اس ذرا اس پہلے کرے، مگر مکمل بیع سپرد کرنے سے راضی ہو جاتا ہے تو مشتری کو خیار نہ ہوگا، اس لئے کہ بائع نے اس کے لئے اچھی چیز کا اضافہ کیا ہے، اور اگر بائع راہ مشتری کو حوالہ کرے سے انکار کرے تو مشتری کے سے خیار ہوگا کہ بیع کرے یا سارے متروک دشمن اور راہ کی قیمت دے کر لے لے، اگر لینے پر راضی ہو جائے تو اس دران لے، اور بائع ایک ذرا اس میں اس کا شریک ہوگا، اور یا بائع کے لئے خیار بیع ہے؟ اس میں دو قول ہیں: اول: اس کو بیع کا اختیار ہے اس لئے کہ شرکت میں اس کو خیر ہے، دوم: اس کو خیار نہیں، اور ان کا قدر سے اسی کو قوی کہا ہے، اور اگر بیع خود راہ ملے تو اس میں وہ رہ سکتی ہیں: اول: بیع باطل ہے جیسا کہ گزر رہا، دوم: بیع صحیح ہے، لہذا مشتری کو خیار حاصل ہے کہ بیع کرے یا شمس کے اس حصوں میں سے دو حصوں

(۲) مغنی المصنف ج ۸، ص ۱۸۷، ص ۱۸۸

کے عوض لے لے۔

اگر نفل کا خیر خرید اس شرط کے ساتھ کہ وہ اس تقیر ہے، اور خیار و تقیر کا اتنا زیادہ کو وہ اس کرے گا، اور یہاں اس کے سے خیار نہیں اس لئے کہ زیادتی میں ضرر ہے، اور اگر تقیر لکھے تو اس کے حصہ کے دشمن کے عوض لے گا۔

اگر نفل کے خیر میں کیل کی عین خرید جائے تو اس پر قبضہ کیل کے ذریعہ ہی ہوگا، اگر زائد ہو تو زیادتی وہ اس کرے گا، اور اگر کم ہو تو اس کو اس کے حصہ دشمن سے لے گا۔ کیا نقصان کی صورت میں اس کو بیع کا خیار ہوگا؟ اس میں دو قول ہیں: اول: اس کے لئے خیار ہے، دوم: اس کے لئے خیار نہیں ہے (۱)۔

دشمن کے احکام، حوالہ:

اول: دشمن کی تعریف:

۳۸- دشمن: بیع کے حصول کے لئے مشتری کی طرف سے دیئے گئے عوض کا نام ہے، اور دشمن معنوی عدیہ کے دو اجزاء (دشمن و دشمن) میں سے ایک جز ہوتا ہے، اور یہ دونوں مقومات عقد میں سے ہیں، اسی وجہ سے جمہور کی رائے ہے کہ قبضہ سے قبل دشمن معین کی بلاکت کے سبب بیع باطل ہو جاتی ہے (۲)۔

حنفی کی رائے ہے کہ بیع کا مقصور اصلی بیع ہے، اس لئے کہ انتفاع ایمان ہی سے ہوتا ہے، اور اثمان (قیمتیں) بتبادلہ کا وسیلہ ہیں (۳)، اسی وجہ سے حنفیہ نے دشمن کے مقوم ہونے کو صحت کی شرط

(۱) المغنی ج ۳، ص ۱۳۷۔

(۲) جوہر الاکلیل ص ۳۰۵، مخ الجلیل ج ۱۰، ص ۱۶۶، شرح البروض ج ۲، ص ۱۶۳، المجموع ج ۲، ص ۲۶۹، قتیلوبی ج ۲، ص ۳۷۲، شرح قسیمی ج ۱، ص ۸۹، لافصح

ص ۳۷۲

(۳) لکھنؤ: دہلہ (۱۵۱)۔

قیمت سے زیادہ میں فروخت کرتے ہوں، اور اہل رائے و اصحاب بصیرت کے مشورہ سے تسعیر کے بغیر کاغذی مسلمانوں کے حقوق کا تحفظ نہ کر کے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ بزرگ میں حضرت حاطب کے پاس سے نذرے تو اس سے کہا: "یا تو زرخیز صواب پہ گھر جا کر جس طرح چاہو فروخت کر" (۱)۔

ثانیہ: کتابہ کی رائے ہے کہ تسعیر حرام ہے اس کے ورید سے خریدنا مکروہ ہے اور تسعیر بالجبر ہوتو بیع حرام اور باطل ہے (۲)۔ اس لئے کہ حدیث یہی ہے: **بِإِذْنِ اللَّهِ هُوَ الْمُسْعِرُ الْقَائِضُ الْبَاسِطُ الرَّافِقُ، وَاسِي لَأَرْحَامِهِ لَقِيَ اللَّهَ وَلَيْسَ أَحَدٌ مَعَهُ بِطَالِبٍ بِمُظْلَمَةٍ فِي دَمٍ وَلَا مَالٍ** (۳) (اللہ تعالیٰ ہی رزق مقرر کرنے والا، رہنے والا، کشاکش کی پیدائش کرنے والا، رزق دینے والا ہے، میں یہ توقع رکھتا ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں ملاقات کروں کہ تم میں سے کوئی بھی مجھ سے کسی چائی یا مالی حق کا مطالبہ کرنے والا نہ ہو)۔

اس کی تفسیل اصطلاح 'تسعیر' میں ہے۔

دوم: کون چیز ضمن بن سکتی ہے اور کون نہیں:

۵۰۔ جو چیز مٹی ہونے کے قابل ہو ضمن ہونے کے بھی قابل ہے، اس

تکلیف ہے، جبہ بیع کا مقصود ہونا انعقاد کی شرط ہے، یہ فرق خاص طور پر حنفیہ کے یہاں ہے، جمہور کے یہاں نہیں، لہذا اگر ضمن غیر مقصود ہوتا حنفیہ کے نزدیک بیع باطل نہیں ہوتا، بلکہ فاسد ہوتا، افسوس کا جب مقم کر دیا جائے تو بیع صحیح ہو جائے گا۔

یہ طرح قبضہ سے قبل ضمن کا ہلاک ہونا بیع کے سبب اس کا سبب نہیں بلکہ باطل اس کے بدلے کا مستحق ہوگا البتہ بیع کے ماک ہونے سے بیع باطل ہو جائے گی (۱)۔

ثمن و قیمت لگ لگ ہیں، اس لئے کہ قیمت و بیع ہے جو قیمت کا لگنے والوں (النجہ) کی نظر میں شئی کے مساوی ہو، جبہ ثمن و بیع ہے جس پر متعلقین راسی ہو جائیں، جو قیمت سے زیادہ ہو اس سے کم اس کے مثل (۲)۔

لہذا قیمت وہ ہے جو شئی کا حقیقی ثمن ہو۔
اور جس ثمن پر دہم اتفاق کر یا جائے وہ ثمن مسمی (مقررہ ثمن) ہے۔

سوم (نرخ): سامان کا مقررہ ثمن ہے، تسعیر: سامان کی نرخ و نکل کا نرخ مقرر کرنا ہے۔ بسا اوقات تسعیر سلطان کی طرف سے ہوتی ہے، لوگوں کو اس سے کم یا زیادہ قیمت میں فروخت کرے سے روک دیا جاتا ہے (۳)۔

تسعیر (نرخ متعین کرنے) کا حکم:

۳۹۔ تسعیر (نرخ متعین کرنا) کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: حنفیہ و مالکیہ کی رائے ہے کہ وہی لامر ایسا درست ہے اگر تاجر

(۱) کھلہ: دفعہ ۲۲، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۰۲۔

(۲) کھلہ: دفعہ ۵۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۶۶، جوہر لاکھل ج ۱ ص ۱۳۔

(۳) کھلہ: دفعہ ۵۳۔

(۱) حضرت عمرؓ کے ہر کسی روایت امام مالک نے اپنی سوطا میں کی ہے، نقل جامع واصول شیخ عبدالقادر انانکوط نے کہا اس کی اسناد صحیح ہے (جامع الاصول ج ۱ ص ۵۳ طبع الملاح)۔

(۲) انصاری ج ۱ ص ۱۳ طبع فقہاء اہل ہند ج ۳ ص ۳۳ شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۵۹، کافلی ابن عبدالمبرک ج ۲ ص ۳۰۔

(۳) حدیث ۳۱۱۱ اللہ ہو المسعودی۔ کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت انسؓ کے واسطے سے کی ہے شیخ عبدالقادر انانکوط نے کہا اس کی اسناد صحیح ہے ترمذی اور ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (جامع الاصول ج ۱ ص ۵۵، شیعہ انانکوط)۔

آپسی رضامندی کے بغیر دوسرے کی جگہ نہیں لے سکتا^(۱)۔

سوم: دشمن کی تعمین^(۲) اس کو بیچ سے ممتاز کرتا:

۵۱۔ دشمن کو بیچ سے ممتاز کرنے کے لئے حنفی نے حسب ذیل ضابطہ

کی صراحت کی ہے، ”رینا لایہ“ ثنائیہ کی عبارت سے متفق ہے:

الف۔ اگر عوضین میں سے کوئی ایک نفاذ ہو تو اسی کو دشمن مانا

جائے گا۔ اگر دوسرا بیچ ہوگا، خواہ وہ جس نوعیت کا ہو، اور صیغہ

(عبارت) کو نہیں دیکھا جائے گا حتیٰ کہ اگر کہے: بعنک دینارا

بہلہ السلعة (یعنی میں نے تمہیں یہ دینارا اس سامان میں فروخت

کیا)، تو دینار ہی دشمن ہوگا، ہر چند کہ حرف ”باء“ سلفہ پر داخل ہے،

جبکہ یہ عموماً دشمن پر آتا ہے^(۲)۔

ب۔ اگر عوضین میں سے ایک ذوات القیم ایمان ہو، اور دوسرے

مثلی مبادل زمین ہو یعنی اس کی طرف اشارہ نہ کیا ہو تو ذوات القیم

یہی جتنی ہوگی، اگر مثلی دشمن ہوگا، اور اس صورت میں بھی اس کے مخالف

صیغہ کے تقاضے کا اعتبار میں ہوگا۔

جبتہ اگر مبادل خلیہ غیر معین ہوں (یعنی ذمہ میں لازم ہوں)

تو دشمن وہ عوض ہوگا جس کے ساتھ ”باء“ ہے، مثلاً اگر کہے: بعنک

ہذہ السلعة برطل من الأرد (میں نے تم کو یہ سامان ایک رطل

چامل سے بچا) تو دشمن ارد (چامل) ہوگا، اس سے کہ ”باء“ اسی پر

داخل ہے، اور اگر کہے: بعنک دطلا من الأرد بہلہ السلعة

(میں نے تم کو ایک رطل چامل اس سامان سے بچا) تو ”سلفہ“ ہی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۷۲/۵ طبع دوم تونس، المجلد ۳، ۲۲۳، غرق بقرال

۲۵۵/۳، المجموع ۲۶۹/۸ شرح فتاویٰ راجز دہلوی ۲۰۵/۲۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۹۵/۳ طبع بقرال ۲۷۲/۵ طبع انطاکیہ، الفتاویٰ الہندیہ

۱۵۵/۳، المجلد شرح فقہ ۲۶۲/۲، مثنیٰ المحتاج ۲۰۵/۲، شرح فتاویٰ راجز دہلوی

۲۰۵/۲۔

کے برعکس بھی صحیح ہے، یہ جمہور کے نقطہ نظر سے سمجھ میں آتا ہے، جبکہ

حنفی کی رائے ہے کہ اس کے برعکس صحیح نہیں ہے۔ لہذا جو دشمن ہونے

کے قائل ہے، وہ قاتل و دہشت گرد ہونے کے قائل نہیں ہوتی^(۱)۔

دشمن یا تو ذمہ میں ثابت ہونے والی چیز ہوگی، مثلاً نفل، اور

مطلوبات یعنی کیلی یا درئی یا دیہات و اہل یا شمار کی جانے والی متعارف

چیزیں، یا دشمن وہ تہتم امیاب میں سے ہوگا جیسا کہ فقہ علم میں

ہے، بشرطیکہ اس المال وہ تہتم میں سے زمین ہو، جیسا کہ فقہ

مقتضیٰ میں۔

سوم اور چاندی غلطی دشمن ہیں تو نفل کی شکل میں دیکھے ہوئے

ہوں یا بغیر دیکھے ہوں، اسی طرح فلوس اشمان ہیں۔ حسب ممالیہ کے

رہنہ ایک ”اشمان“ تعمین کرنے سے متعین نہیں ہوتے (مالیہ نے اس

سے ”صرف“ اور ”کرایہ کے معاملہ“ کو مستثنیٰ کیا ہے)، لہذا اگر

مشتری نے کہا: میں نے سامان اس دینار میں خرید لیا، اور اس دینار کی

طرف اشارہ کر دے تو اس کے بعد مشتری کو اختیار ہے کہ وہ دینار

پر و کرے، اس لئے کہ نفل و مطلوبات میں سے ہیں، اور مطلوبات وہ

میں ثابت ہوتی ہیں، اور جو یہ ذمہ میں ثابت ہوتی ہے اس کی ”انگلی

سی بھی ہم مشافروہ کے رعبہ ہو جائے گی، اور وہ تعمین کو قبول کرے

والی نہیں ہوتی ہے۔

ثانیہ: ثنائیہ کی رائے ہے کہ ”اشمان“ تعمین سے معین

ہو جاتے ہیں۔

الثبتہ اگر دشمن ذوات القیم میں سے ہو تو وہ متعین ہو جاتا ہے، اس

سے کہ ذوات القیم ذمہ میں ثابت نہیں ہوتیں، اور ان کا کوئی بھی فرق

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۶۵/۳، شرح المجلد: دفعات (۲۱۱/۵۲) لؤلائی

(۱۰۵/۲)، الفتاویٰ الہندیہ ۱۹۳/۱، الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۲/۳، المجلد شرح فقہ

۸۶/۲، شرح فتاویٰ راجز دہلوی ۲۶۲/۲، جوہر الاکلیل ۲۰۵/۲ ص ۵۲/۲۔

مخلاف طبع کے، اس لئے کہ وہ بہ متفقانے عقد اوصحا رہوتا ہے، اور یہ فی الجملہ ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”شمن“ میں ہے^(۱)۔

چهارم: دشمن کو ہم رکھنا:

۵۲۔ اگر دشمن بیاں نہ دیا اور اس کو مطلق رکھ دیا اور اس کی نوعیت یہ بتائی گئی جیسا کہ اس نے کہا: امت دینار میں، اور عقد کے شہ میں نوٹ و قسام کے دینار رات ہوں، ان کی قیمت مختلف اور روایت پر اندہ ہو تو عقد فاسد ہوگا، اس لئے کہ شمس کی عقد رجحوب ہے، البتہ اگر کسی نوٹ کے دینار کا رات زیادہ ہو تو عقد صحیح ہوگا، اور یہ زیادہ روٹ کی طرف ہونے کا، مثلاً اگر کویت میں کہے: میں نے تمہیں ایک دینار میں فروخت کیا تو عقد صحیح ہوگا، اگر شمس کویتی دینار ہوں گے، اس سے کہ محل عقد میں ہو جو وہاں سے دیناروں میں کویتی دینار ہی سب سے زیادہ رات ہے (۲)۔

شمن کے احکام کی تفصیل اصطلاح ”شمن“ میں دیکھی جائے۔

پنجم: رؤس المال کے مد نظر ثمن کی تحدید:

۵۳۔ شمن کی تحدید کا ملایا تو شاید وہ اشارہ سے ہوگا مریہ عرف کا
اصل ترین طریقہ ہے، خود مقدمہ دربان کی بیوی نہ کی ہو، جیسا کہ شرکونی
سامان، بازاروں کی ایک تھیلی کے عوض میں فروخت کیا، اس کی
طرف اشارہ رہا۔

یائمن مجلس عقد سے غائب ہوگا، ورنہ اس وقت اس کی نوعیت،

(۱) المدنی علی الشرح البصیر ۴/۷، ۲، طبع المکمل، المجموع ۹/۳، مدنی
المکمل ۲/۵، ۳، ۳، المعنی ۳/۱۶، ۱۸، ۲۰، شرح المنی
یا رادات ۱۹۱۔

(۲) کتبہ : دفتہ (۴۳۱، ۴۳۲) کتابی ابن عبد البر ۴۶۷ء، ایضاً ۴۸۰ء ،
تھلوی ۱۶۲/۲، مثنیٰ الحجج ۴۷۷ء، الانصاح ۳۲۵۔

شمس ہوگا، اور یہ بیج مسلم ہوگا، اس لئے کہ یہ ایسی بیج ہے جس میں دہرہ میں لازم و صف۔ یہ لائق و حار چیز کا معاملہ نقدِ شمن سے کیا گیا ہے۔
ج۔ اگر عوَضیں میں سے ہر ایک مثلی مال ہو تو شمن وہ ہے جس کے ساتھ ”با“ ہو، جیسے اگر کہے: بعثک اوزاً بقمیع (میں نے تم کو پال دیا ہوں) تو ”ح“ ہی شمن ہوگا۔

و۔ رُغُوضِ میں سے ہر ایک دولتِ انیمِ میانِ ہوں تو ان
میں سے ہر ایک رُغُوضِ یکِ شہار سے ثمنِ اور ایک اعتبار سے حق
ہے (۱)۔ تفصیلِ مفید کے لئے ایک ہے۔

ثانفیعہ مہاجر کے نزدیک شمن ہی ہے جس پر ”باء“ داخل ہو۔
 رہے مالکیہ تو انہوں نے صراحت کی ہے کہ نفقہ کے معنی ہونے
 سے کوئی مانع نہیں ہے، اس لئے کہ عوضین میں سے ہر ایک دوسرے
 کے عوض معنی ہے، اور ”اُہجہ“ میں ہے: عوضین میں سے ہر ایک
 دوسرے کے لئے شمن ہے۔

مؤمن کے مطابق احکام کے علاوہ اور احکام یہ ہیں:

الف۔ اگر پہ درگی میں چل کر نے کے بارے میں متعاقبین میں خداف و نزاع ہو تو متبع کے پر و کرنے سے قبل ضمن کو پر و کرنا واجب ہوگا۔

ب۔ نمٹن کے سپرد کرنے کا شرچہ مشتری پر اور مریخ کے سپرد کرنے کا شرچہ بائق پر ہے۔

ج۔ عوض میں تصرف کے جواز کے لئے قبضہ کی شرط مبیع کے ساتھ خاص ہے، غنم کے لئے شرط نہیں۔ اس میں تفصیل ہے جو (بیع مہی عہ، اور بیع المبیع قبل القبض) میں معلوم ہوگی۔

و۔ بیچ سلم میں شمن (داس المال) کو اوجھار کرنا جائز نہیں،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳، ص ۴۲۳، ۴۲۴، مجمع البکلیل ج ۱، ص ۶۰۱، البیہ ج ۲، ص ۶۱۲، المجموع ج ۱، ص ۲۱۹، مشنی المساج ج ۲، ص ۵۰، شرح غشی ج ۱، ص ۲۰۵۔

صفت ۱۰ مقدمہ رکابیوں کرنا ضروری ہوگا پھر شمس یا تہ شمس (۱) بانٹ کا
رئس الماں پر مبنی نہ ہوگا یا ہی پر مبنی ہوگا، اور اس میں کوئی نفع نہ ہوگا
اور نہ خسارہ، یہ معلوم نفع ہوگا یا معلوم خسارہ ہوگا۔

ول یعنی جس میں شمس ٹر کو نہیں دیکھا جاتا، یہ بیع مساومہ ہے،
اور بیوت میں غائب بھی ہے۔

دوسری قسم کو "بیع ضمانت" کہتے ہیں، اور اس کی پیدائش اقسام
ہیں: تولیہ یعنی شمس ول میں فروخت کرنا، اور بعض بیع کو شمس ول
کے تناسب سے فروخت کرنا ہو تو اس کو "اثر اک" کہتے ہیں، اور اثر
نفع کے ساتھ ہو تو مرہومہ، یہ خسارہ کے ساتھ ہو تو "مبیعہ" کہتے
ہیں (۱)۔ اس بیوت کی تفصیل اس کی اپنی اپنی اصطلاحات میں ہے۔

بیع و ثمن کے مشترک احکام:

ول: بیع یا ثمن میں زیادتی کرنا:

۵۴- مشتری کے سے جا رہے ہیں کہ عقد کے بعد ثمن میں اضافہ
کرے، یا طرح بانٹ کے لئے جا رہے ہیں کہ بیع میں اضافہ کرے،
بشرطیکہ اس کے ساتھ مجس ریائی میں ہی فرق مانی کی طرف سے
قبولیت ہو۔

شرط یہ ہے کہ بیع قائم ہو اور ریائی ثمن میں ہو، اس لئے
کہ اگر بیع غلام شدہ ہو تو ریائی معدوم کے بالمقابل ہوگی۔ اور اگر
غلام شدہ کے حکم میں ہو (یعنی اس کو اپنی طبیعت سے خارج
کر دیا ہو) تو یہ ریائی اس بیع کے بالمقابل ہوگی جو معدوم کے حکم
میں ہے، اس میں کوئی فرق نہیں کہ ریائی یا بھی قبضہ کے بعد ہوئی
ہو یا اس سے قبل، یہ بیع یا ثمن کی جنس سے یا ہی اور جنس سے، ریائی

کا حکم یہ ہے کہ دو عقد سابق کی تعدیل ہے مہ نہیں ہے، اور اس وجہ
سے اس میں قبضہ کی ضرورت نہیں ہوتی جو مہ کی تکمیل کے سے شرط
ہے، یہ حکم فی الجملہ ہے۔

یہ خفیہ کے ایک ہے۔

جہد ثانیہ: مقابلہ کے ایک خیر محسوس و خیر شرط کے چار
ہونے کی وجہ سے بیع کے لزوم کے بعد ریائی لاحق نہیں ہوتی ہے،
بلکہ وہ مہ کے حکم میں ہے، اس کی تفصیل "۱" کی ہے۔

دوم: بیع یا ثمن میں کمی کرنا:

۵۵- مشتری کے لئے بیع میں کمی کرنا اور بانٹ کے لئے ثمن میں کمی
کرنا جائز ہے، بشرطیکہ فرق مانی اس کو کمی کرنے کی مجس میں قبول
کر لے، اور کمی کرنا یا بھی قبضہ سے قبل ہو یا اس کے بعد، اس پر مہ
ہے، لہذا اگر مشتری یا بانٹ قبضہ کے بعد کمی کرے تو دوسرے کو حق ہے
کہ کم کئے ہوئے حصہ کو واپس لے۔

ثمن میں بانٹ کی طرف سے کمی کرنے کے جواز کے لئے شرط
نہیں کہ بیع قائم ہو، اس لئے کہ کم (کمی کرنا) اسقاط ہے، اس کے
مقابلہ میں کمی بیع کا ہونا لازم نہیں ہے۔

رہا مشتری کا بانٹ سے بعض بیع کو کم کرنا تو شرط ہے کہ بیع
ایسا، یعنی جو معدوم میں ثابت ہو، تا کہ کمی کو قبول کرے، بیس شرط میں
میں ہو تو بیع میں سے کمی صحیح نہیں، اس سے کہ عین، قاطع کو
قبول نہیں کرتے (۲)۔ کہیں: "اگر او" اور "قط"۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱۱۷۲، تہذیب الفروع ۴۹۰، شرح المغیر
۴۸۷، حاشیہ الدسوقی ۱۶۵، مجمع الجلیل ۱۵۳، المجموع ۸/۳۷۰،
المہذب ۲۹۶، ہاشم شرح الفروع ۳۲، نہایہ المحتاج ۳۲/۳،
انصاف ۳۷۳، شرح تفسیری ۱۱۵، رد المحتار ۳۳۶،
(۲) کجلیہ دفعہ (۲۵۶)، المدوئی علی المشرع ۱۵۲، مجمع جلیں ۳۰۵

(۱) کجلیہ دفعہ (۲۳۹) اور اس کے بعد کے دفعات، المغاڑک المدوئی ۱۰۹،
المدوئی علی المشرع ۱۵۲، طبع الجلیں۔

سوم: زیرونی یا کی کے آثار:

۵۶- فقہاء حنفیہ کے یہاں طے ہے کہ زیرونی اور کی سابقہ شد کی اصل سے منسوب ہو راجع ہوتے ہیں، بشرطیکہ کوئی مایع نہ ہو، مایع معنی کہ مائع میں زیرونی کے لئے شمن کا حصہ ثابت ہوتا ہے جیسا کہ اگر شمن اصل اور زیرونی پر تقسیم ہو، اسی طرح اس کے برعکس ہے اگر زیرونی شمن میں ہو۔

اس کے آثار یہ ہیں:

الف۔ اگر مائع قبضہ سے قبل ملاک ہو جائے اور زیرونی مائی رہے، یہ زیرونی ملاک ہو جائے اور مائع باقی رہے تو شمن میں سے ملاک شدہ کا حصہ ساکت ہو جائے گا بر خلاف اس زیرونی کے جو بذات خود مائع سے پیدا ہونے والی ہے۔

ب۔ بائع کو حق ہے کہ مکمل مائع کو روکے رکھے تا آنکہ شمن اصلی اور اس پر زیرونی کو قبضہ میں لے لے۔

ج۔ ضمانت یعنی مراہجہ یا تولیہ یا ہبیہ ممکن ہے، اس لئے کہ زیرونی یا کی کے بعد شمن کا اعتبار ہے۔

د۔ اگر مائع میں حق نکل آئے، مائع کے لئے اس کا فیصلہ ہو جائے تو مشتری بائع سے پورا شمن (اصل اور زیرونی) اس لئے لے گا، اسی طرح عیب کے سبب رجوع کرنے کی صورت میں۔

ه۔ شفعہ لینے میں شفیع عقار کو اس چیز کے عوض میں لے گا جس پر فی کرے کے بعد شمن طے ہو ہے، اگر بائع مائع میں کچھ اضافہ کرے، تو شفیع اصل عقار کو اس کے حصہ کے شمن سے لے گا، پورے شمن سے نہیں، اس پر فی جملہ اتفاق ہے جیسا کہ آئے گا۔

واللہ اعلم بالصواب: زیرونی اور کی مائع کے ساتھ ملحق ہوں گی،

خود وہ قبضہ کے وقت ہو، میں آئے یا اس کے بعد۔

شمن میں زیرونی شمن اول کے حکم میں ہے، لہذا استحقاق کے وقت اس کو لوٹایا جائے گا، اسی طرح عیب کی وجہ سے لوٹانے کی صورت اور اس جیسی صورتوں میں (۱)۔

مشتہ ی سے پورے شمن کو کم کرنا، یعنی شمن مشتری کو مہد میں دینا جائز ہے، اور کم کرنے کا طریقہ مرشحہ و رشفعہ میں ہوتا ہے۔

چنانچہ مراعہ کے بارے میں ارادہ و اسوقی کہتے ہیں: بعض شمن کے بیہ کرنے کی صورت میں بیاب نہ دینا واجب ہے اگر لوگوں میں اس کا عرف و رواج ہو یا اس طور کہ وہ لوگوں کے عطیہ کے مشابہ ہو جائے، لیکن اگر رواج نہ ہو، "تغی سے پسندیدہ اس کے بعد شمن کو مہد کرنا تو بیاں نہ دینا واجب میں (۲)۔

شفعہ کے بارے میں شیخ ہمیش کہتے ہیں: جس نے ایک ہزار دینار میں قطعہ میں خرید لیا، پھر شفیع کے پینے سے قبل یا بعد بائع نے اس سے نو سو دینار ساکت کر لیا، "در صورت حال یہ ہوگا اس حصہ کا شمن لوگوں کے درمیان ایک سو درہم ہو، وہ آپس میں شمن کے ساتھ بیچ خریدیں یا بغیر شمن کے خریدیں، تو شفیع سے بھی اس کو ساکت کر لیا جائے گا، اس لئے کہ انہوں نے اس شمن کو ظاہر کیا تھا، وہ محض شفعہ کو ختم کرنے کا سبب تھا۔

اگر صورت حال اس جیسی نہ ہو کہ اس کا شمن سو درہم ہو تو ان یونس نے کہا: "یہ ہے کہ شمن اس کا شمن میں سو یا سو ہو تو شفیع سے کچھ کم نہیں کرے گا، اور حبیہ (کم یا ہو حصہ) مشتری کے سے بیہ ہوگا، "راہیک و مری جگہ میں کہا: "رشتہ کی حاکم روئے جو بیع میں کم یا جانا ہو تو یہ شفیع سے ساکت ہوگا، مگر اگر حاکم کم نہ کیا جاتا ہو

(۱) تہذیب الفروق ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱

تو یہ بہہ ہے، ورنہ شفع سے کچھ کم نہیں لیا جائے گا^(۱)۔

ثانیہ: اگر شمن یا مٹمن میں زیادتی یا کمی خیار کے پورا ہونے کے سبب نرہم عقد کے بعد ہو تو عقد کے ساتھ لاحق نہ ہوگی، اس سے کہ شفع شمن بل کے ساتھ طے ہو چکی ہے، اس کے بعد زیادتی یا کمی ثابت ہے، اور عقد کے ساتھ لاحق نہ ہوگی۔

ترتیب خیار مجلس یا خیار شرط کی مدت کے دوران نرہم عقد سے قبل ہو تو جمہور ثانیہ کے نزدیک صحیح یہ ہے، اور اسی کو اکثر عراقیوں نے قطعاً کہا ہے کہ اس میں وہ خیاروں کی مدت کے دوران وہ عقد کے ساتھ لاحق ہوگی، مگر ثانیہ کی صراحت کا خلاصہ یہی ہے، اس لئے کہ خیار مجلس کی مدت کے دوران زیادتی یا کمی عقد کے ساتھ لاحق ہوتی ہے، اور خیار شرط کو خیار مجلس پر قیاس لیا گیا ہے کہ ان دونوں میں مشتہک مدت عدم انتفاء رہے، یہ قول میں سے ایک ہے جن کو نووی نے ذکر کیا ہے۔

دوسرے قول میں ہے: کہ اس کے ساتھ لاحق نہ ہوگی، یہ قول نے اس کو صحیح کہا ہے۔

تیسرے قول میں ہے: خیار مجلس میں لاحق ہوگی خیار شرط میں نہیں، اس کے قائل شیخ ابو زیہ اور قتال ہیں۔

رہا عقود میں اس کا اثر تو شفعہ میں شفع کے ساتھ زیادتی لاحق ہوگی، جیسا کہ مشتری کو لازم ہوتی ہے، اور اگر شمن میں سے کچھ کم لیا جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے^(۲)۔ اس کی تفصیل ”شفعہ“ میں دیکھی جائے۔

تولیہ اشراک، اور مراہجہ کی بابت ”نہایۃ المحتاج“ میں ہے: اگر بائع کی طرف سے تولیہ کرنے والے سے کچھ شمن تولیہ کے بعد یا

اس سے قبل (کو کہ لازم کے بعد ہو) کم کر دیا جائے تو جس کے ساتھ تولیہ لیا گیا ہے اس سے بھی کم ہو جائے گا، اس لئے کہ تولیہ کی خاصیت (کہ وہ دو شفعہ جدا ہے) شمن اول پر اتنا رہا ہے، تو اگر پورا شمن کم کر دیا جائے (ساتھ کر دیا جائے) تو وہ بھی ساتھ ہو جائے گا بشرطیکہ لازم تولیہ سے قبل نہ ہو، اور اگر ایسا نہ ہو (یعنی تولیہ سے قبل یا اس کے بعد، اور اس کے لازم سے قبل ہو) تو تولیہ باطل ہے، اس لئے کہ اس صورت میں وہ بغیر شمن کے ہے، اور اسی وجہ سے نرہم دونوں لازم کے بعد اس کو کم کرنے کے بعد اقالہ رئیس، تو مشتہک بائع سے کچھ بھی واپس نہیں لے گا^(۱)۔

اس سلسلہ میں اشراک اور مراہجہ تولیہ کی طرح ہیں، اس کی تفصیل ”مراہجہ“، ”تولیہ“ اور ”اشراک“ میں دیکھی جائے۔

عیب کے سبب رو کے بارے میں ”نہایۃ المحتاج“ میں ہے: اگر بائع مشتری کو بعض یا کل شمن سے بری کر دے پھر عیب کے سبب رو ہوگئی تو زیادتی دہری رائے یہ ہے کہ کل شمن سے بری کرنے کی صورت میں کچھ واپس نہیں لے گا، اور بعض شمن سے بری کرنے کی صورت میں بھی صرف باقی واپس لے گا۔

اگر بائع ”شمن“ مشتری کو بہہ کرے تو یک قول یہ ہے کہ واپس کرنا منہک ہے، اور قول یہ ہے کہ واپس کرے گا، اور شمن کے بدل کا مطالبہ کرے گا، اور یہی زیادتی رائے ہے^(۲)۔

دعا بلدی رائے اس سلسلہ میں ثانیہ کی طرح ہے، چنانچہ ”شرح ختمی طار“ میں ہے: ”انہوں خیاروں (خیار مجلس و خیار شرط) کے رمانے میں شمن یا مٹمن میں جو اضافہ ہو وہ عقد کے ساتھ

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷

ہو جائے اور عقد مکمل ہو جائے اور ان دونوں نے زیادتی یا کمی کر دی تو وہ عقد کے ساتھ لاحق نہ ہوگی، اس لئے کہ اس کے بعد زیادتی ”سبہ“ ہے^(۱)۔

چہارم: غیر کے حق میں زیادتی یا کمی کے لاحق ہونے کے سوانح:

۵۷- زیادتی کا ثمن کے ساتھ لاحق ہونا یا کمی کا اس کے ساتھ لاحق ہونا دو میں سے ایک امر کے سبب منسوخ ہوتا ہے۔

مثلاً: اگر ثمن کے ساتھ زیادتی یا کمی کے لاحق ہونے کے نتیجے میں دوسرے کے اس حق میں کمی کرنا لازم آئے جو عقد سے ثابت ہے تو لاحق ہونے کا حکم متعاقدین تک محدود ہوگا، دوسرے پر یہ حکم نہ ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ دوسرے کی ضرر رسائی کا سبب اب ہو سکے۔

اس مافع کے آثار: اگر مشی ثمن میں زیادتی کر دے اور مفع عتار ہو تو شفع زیادتی کے غیر ثمن اصلی میں اس کو لے گا، تاکہ حق شفعہ کے ضائق کرنے کا سبب اب ہو سکے۔

رہا ثمن میں کمی کرنا تو یہ لاحق ہوگا، اس لئے کہ اس میں شفعہ کو ضرر پہنچا نہیں ہے، اسی طرح مفع میں زیادتی کا حکم ہے۔

۵۸- آثار اتفاق کے نتیجے میں مفع باطل ہو جائے جیسے کمی پورے ثمن کی کر دی جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ ضرر ایسے ہیہ کے ہے جو عقد سے مستقل ہے، اور اس طرح عقد بیع ثمن سے خالی ہو گیا، لہذا باطل ہو جائے گا۔

اس مافع کے آثار: اگر بائع عتار کے پورے ثمن کو ساتھ کر دے تو شفعہ اس کو پورے ثمن اصلی میں لے گا، اس سے کمی کرنے کو اثر حادہ دہری رسا مقرر دیا جائے تو اس کے نتیجے میں بیع کا

لاحق ہوگا، لہذا اگر مفع، تالیہ وراثت ایک میں اس کی اصل کی طرح اس کی خیر دی جائے گی۔

۵۹- دونوں خیاریوں کے زمانہ میں ثمن یا ثمن میں سے جو کچھ ساتھ لیا جائے وہ عقد کے ساتھ لاحق ہوگا، لہذا اس کی اصل کی طرح اس کی خیر دینا واجب ہے، تاکہ خیاری حالت کو عقد کی حالت کے درجہ میں رکھا جائے۔

اگر سرائش کم کر دی جائے تو یہ سبہ ہے۔

عقد کے ترمیم کے بعد جو زیادتی یا کمی ہو وہ عقد کے ساتھ لاحق نہ ہوگی لہذا اس کی خیر دینا واجب نہیں^(۲)۔

عیب کے سبب رد کے بارے میں ”شرح منہی الارادات“ میں ہے: بیع کو رد کر دینے والا مشی کی دشمنی لے گا جو اس سے لے یا تھا یا اس کا بدل لے گا جس سے دینے والے کو یہ کمی کرنا تھا یا اس ثمن کا بدل لے گا جو بائع اس کو سبہ یا ہے، جو مفعول ہو یا بعض^(۳)، اس لئے کہ مشتری کو بیع کی وجہ سے پورا ثمن واپس لینے کا حق ہے۔

اس قدر امر سے شفعہ کے بارے میں بیا: شفعہ مفع کا اس ثمن میں مستحق ہوگا جس پر عقد طے ہوا ہے، لہذا ”اگر ایک عقد اس قدر بیع ہوئی پھر مفعوں سے اس کو زمانہ خیاری میں زیادتی یا کمی کر کے تبدیل کر دیا تو یہ تبدیلی شفعہ کے حق میں ثابت ہوگی، اس لئے کہ شفعہ کا حق اسی صورت میں ثابت ہوتا ہے جبکہ عقد مکمل ہو جائے، اور اسی ثمن میں وہ مستحق ہوگا جو استحقاق کی حالت میں ثابت ہے، اس لئے کہ زمانہ خیاری ممر حالت عقد ہے، اور اس میں تبدیلی عقد کے ساتھ لاحق ہوتی ہے، اس سے کہ اس کے دور میں وہ دونوں اپنے اپنے خیاری پر ہوتے ہیں، جیسے کہ اگر تبدیلی حالت عقد میں ہو بین اگر خیاری ختم

(۱) شرح منہی الارادات ج ۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱

ثمن سے خالی ہونا پھر اس کا باطل ہونا لازم آئے گا، اور اس کی وجہ سے حق ثمنہ باطل ہو جائے گا، اسی وجہ سے بیع اس کے حق میں پورے ثمن کے بالتبادل باقی رہے گا، البتہ مشتمل کے ذمہ سے ثمن ہی کرنے کے سبب ساقط ہوگا، تاکہ بذات خود یہ تصحیح ہو سکے، یہ اس صورت میں ہے جب ثمن کو قبضہ کے بعد کم کیا ہو، بین اس کو قبضہ سے قبل کم کیا تو بیع "قیمت" کے عوض میں اس کو ملے گا^(۱)۔

پنجم: بیع یا ثمن کو سپرد کرنے کے اخراجات:

۵۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بیع کو کیل کرنے والے، مرمن کرنے والے یا پیمائش کرنے والے یا شمار کرنے والے کی اہمیت ہائے ذمہ ہے، اسی طرح اگر بیع غائب ہو تو اس کو کل عقد میں حاضر کرنے کا طریق اس کے ذمہ ہے، اس لئے کہ اس کی حوائجی اس کے بغیر ممکن نہیں۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ثمن کے کیل کرے یا مرمن کرے یا شمار کرے کی اہمیت، اسی طرح ثمن غائب کو حاضہ کرے کا طریق مشتری کے ذمہ ہے، البتہ مالکیہ کے نزدیک، قائلہ، ولیہ امر شریعت اس سے مستثنیٰ ہیں۔

بین ثمن کے بخاد (نقد میں کمرے کھولنے کی تیز کرے) لے (خرت کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے۔

چنانچہ حنفیہ کے یہاں امام محمد سے روایتیں ہیں: رستم لی روایت میں ہے: بیع بائ پر ہے، اس لئے کہ کمرے کھولنے کی تیز پر کرنے کے بعد ہوگا، نیز اس لئے کہ اس کی ضرورت بائ ہی کو ہے تاکہ وہ امتیاز کر سکے کہ اس کا حق کس سے متعلق ہے، یا تاکہ عیب دار کو

معلوم کر کے اس کو واپس کرے۔

ان کے کامل ثانیہ ہیں۔

امام محمد سے روایت جو من و مک کی ہے، یہ ہے کہ یہ مشتمل کے ذمہ ہے، اس لئے کہ مقررہ مقدمہ کے سبب بخاد کرنے کی ضرورت ان کو ہے، اور اصلیت کا علم کہ سہولت کی تیز سے ہوگا، جیسا کہ مقدمہ کا علم ورنہ سے ہوتا ہے، لہذا یہ ہی کے ذمہ ہوگا۔

بین مالکیہ کا مذہب ہے۔

بخاد نے کہا: بخاد کی اہمیت شریعت کرنے والے پر ہے، بخاد ہوا مشتمل۔

ثانیہ میں سے ثمن میں نے کہا: ثمن کے بخاد کی اہمیت ہائے ذمہ ہے، پھر انہوں نے کہا: قیاس یہ ہے کہ یہ بیع میں مشتری پر ہو، اس لئے کہ اس کا مقصد عیب کا اظہار کرنا ہے (اگر عیب ہو) تاکہ اس کو واپس کر سکے^(۱)۔

ششم: بیع یا معین ثمن کا کلی یا جزوی طور پر سپردگی سے قبل ہلاک ہونا:

۵۹- بیع کے وجوب کے آثار میں سے یہ ہے کہ بائ پر بیع مشتری کے جوہر سالام ہے، اور یہ حق اس سے "مکلی کے بغیر ساقط ہوگا، اور بیع کی ہلاکت کی حالت میں بائ ذمہ دار رہے گا، اور ہلاکت کی ذمہ داری اس پر ہوگی، خود ہلاکت کی فاعل کے فعل سے ہو یا "فت مای سے ہو۔

بین حکم ثمن پر منطبق ہوگا، اور ذمہ داری ذمہ میں لازم نہ ہو، اس لئے کہ اس حالت میں وہ عقد میں بیع کی طرح مقصود ہوتا ہے۔

(۱) ہدایہ ۳۷۴، شرح البیہ ۴۰۷، طبع البیہ، ج ۱، طبع ۱۳۶۲ھ، ۵۰/۲، مفتی الحاج ۳۳۷، شرح تہذیبی لا دولت ۴۹۱، ۴۹۲، البیہ ۳۶۶۔

(۲) شرح المجلد ۱۹۰/۲ (دفعہ ۳۵۳) اور اس کے بعد کے صفحات، ابن ماجہ ۳۶۶، ۱۶۸، ۱۶۹، البیہ ۵/۵، شرح المروغی ۳۶۶۔

رہا وہ ثمن جو ذمہ میں ہو تو بائع کے لئے اس کا بدلہ لینا ممکن ہے۔

ملاکت یا تو کلی طور پر ہوں یا جزوی طور پر:

اگر بیع چارہ و رنے سے قبل آفتِ سماوی کے سبب عملِ ملاک ہو جائے تو وہ بائع کے ضمان میں ملاک ہوگی، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”لَیْسَ عَسْ وَبِیْعِ مَالِهِ بِمَضْمُونٍ“ (۱) آپ ﷺ نے اس چیز کے نفع سے منع کیا ہے جو اپنے ضمان میں نہیں، اور اس کے نتیجے میں نفع بھی ہو جائے گی، ورنہ ساتھ ہو جائے گا اس لئے کہ حد کی تفسیر میں ہے (۲) یہ مضامین کے نزدیک ہے، حنفی کے نزدیک بھی حکم اس صورت میں بھی ہے جب بائع کے فعل سے ملاک ہو۔ ثانیہ کے یہاں، بقول میں: مذہب یہ ہے کہ نفع بھی ہو جائے کی جیسا کہ آفتِ سماوی سے ہو، دوسرا قول یہ ہے کہ مشتری کو اختیار ہے کہ نفع کر کے شمس و پس لے لے، یا نفع کو جاری رکھتے ہوئے حق کی قیمت لے لے۔

یہاں پر نفع کے نفع ہوئے کا نام دیا ہے کہ مشتری سے ثمن ساتھ ہو جائے گا اگر وہ اس کو واندہ سرچتا ہو، اور اس کو حق ہے کہ شمس کو واپس لے کر سرچتا ہو، اور نفع نفع نہ ہو تو مشتری پر ثمن لازم ہوگا، اور بائع بیع کی قیمت کلا پابند ہوگا خود کو کتنی ہی ہو۔

(۱) شرح تفسیر الامارات ۲/۱۸۹، جوہر الاکلیل ۱/۱۶۱، مجمع البیانات ۱/۱۰۲۔

(۲) حدیث: ”لَیْسَ عَسْ وَبِیْعِ مَالِهِ بِمَضْمُونٍ“ کی روایت ابو داؤد سنائی، ترمذی و احمد نے اپنی سند میں کی ہے ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے شیخ احمد بن حنبلہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (سنن ترمذی ۵۳۵۳ طبع المکتبۃ الجامعیۃ) (اصول ۱/۵۷۵، مسند احمد ۱۰/۱۶۰ طبع دارالمطباعہ)۔

(۳) شرح المحرر دہلوی (۲۴۳) شرح تفسیر الامارات ۲/۱۸۹، مفتی الحاج ۱۵۲۲، اہلبیروت ۳/۲۱۰، ۲۱۱۔

حاملہ نے بائع کے فعل سے ملاکت کو اجنبی کے فعل سے ملاکت کی طرح مانا ہے، اس کی تفصیل آئے گی۔

اگر بیع مشتری کے فعل سے ملاک ہو جائے تو بیع برقرار رہے گی، ورنہ مشتری کا پابند ہوگا، ورنہ مشتری کی طرف سے بیع کو تلف کرنا اس کا قبضہ مانا جائے گا، یہ سب بالاتفاق ہے (۱)۔

اور ملاکت اجنبی کے فعل سے ہو (حاملہ کے نزدیک بھی حکم بائع کے فعل سے ملاکت کا ہے) تو مشتری کو اختیار ہے کہ نفع کرے، ورنہ یہ وہی محال ہے، اور اس صورت میں اس سے شمس ساتھ ہو جائے گا (بائع بیع کو تلف کرنے والے سے رجوع کرے گا)، یا وہ بیع قائم رکھے اور اس اجنبی سے واپس لے، بائع کے لئے شمس کی ادائیگی اسی پر ہوگی، اور وہ اجنبی سے مثل کار جو کرے گا اگر بلاک شدہ بیع مثلی ہو، اور قیمت واپس لے گا اگر ذواتِ قیم میں سے ہو، یہ اختلاف حائل کا مذہب اور شافعیہ کے یہاں اظہر قول ہے۔ اور اظہر کے بالاتفاق یہ ہے کہ نفع بھی ہو کی جیسا کہ آفت کی وجہ سے تلف ہوئے کی صورت میں ہے، اور اگر بعض بیع ملاک ہو تو تلف کرنے والے کے اعتبار سے حکم الگ الگ ہوگا۔

اگر بعض بیع سماوی آفت کے سبب بلاک ہو جائے، اور بلاکت کے نتیجے میں مقدار میں کمی پیدا ہو جائے تو تلف شدہ مقدار کے ثمن سے ثمن کا حصہ ساتھ ہو جائے گا اور مشتری کو اختیار دیا جائے گا کہ باقی کو اس کے حصہ کے شمس سے لے یا بیع کو فسخ کرے۔ عرق صفحہ (حاملہ جہ اجہ) ہو گیا ہے (دیکھئے: ”خیار عرق صفحہ“)، یہ ناجزہ و حنفی کے نزدیک ہے۔

پھر حنفی نے کہا: اگر جزوی ملاکت کے نتیجے میں مقدار میں نقص

(۱) جوہر الاکلیل ۲/۵۳، مفتی الحاج ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، شرح تفسیر الامارات ۲/۱۸۸۔

الف۔ بیع میں اس کے مشتری کے لئے ادا کی گئی کا حق ہو یعنی مثلی میل یا سوزن یا معدہ ہونا تاکہ مشتری کے برتن میں اس کو داخل کیا جائے، اور انڈیلنے کے وقت دیکھ کے ہاتھ سے بیع ملاک ہو جائے تو وہ بیع کے خلاف میں سے ہے۔

ب۔ دو سالوں میں بیع کے پاس شمس پر قبضہ کرنے کے لئے روکا گیا ہو۔

ج۔ بیع غائب جس کی قیمت پیشہ بیع کی ہو یا اس کو پیشہ دیکھا تھا، تو یہ سب مشتری کے خلاف میں قبضہ کے بغیر داخل نہ ہوں گی۔

د۔ بیع فائدہ کے ساتھ۔

ه۔ بہ صلاح کے بعد مدت شدہ پہل مشتری کے خلاف میں آفت سے ماموں ہونے کے بعد ہی داخل ہوں گے۔

و۔ عام تاکہ بیع کے بعد قیام یوم کی ذمہ داری ختم ہو جائے (۱)۔

ز۔ مالک نے بیع کی ملکیت میں تحصیل کی ہے کہ اگر باقی مادہ نصف سے کم ہو یا بیع متحد ہو تو اس صورت میں مشتری کو خیر ہوگا، لیکن اگر باقی مادہ نصف یا اس سے زیادہ ہو، و بیع متحد ہو تو باقی مادہ نصف مشتری پر اس کے حصہ شمس سے لازم ہوگا (۲)۔

بیع پر مرتب ہونے والے آثار:

اول: ملکیت کی منتقلی:

۶۰۔ مشتری بیع کا مالک، اور باقی شمس کا مالک ہوگا، بیع میں مشتری

بید نہ ہو بلکہ نصف میں نقص پیدا ہو (یعنی اس چیز میں جو بیع میں بدلتا کرہ معاً داخل ہوتی ہے) تو شمس میں سے کچھ سا قطن نہ ہوگا، اس مشتری کو اختیار ہوگا کہ بیع کو فتح کر دے یا جاری رکھے، اس لئے کہ "صاف کے مقابل میں شمس کا کوئی حصہ نہیں ہوتا" (۱) یہ کہ تعدی (ریہوتی) ہو یا شمس میں تحصیل کی ہو، و نصف یا تابع کے لئے لونی جز خاص کر دیا گیا ہو (۲)۔

اگر بعض بیع بائع کے فعل سے مالک ہو جائے تو ملایطابق اس کے با متعلق شمس سا قطن ہوگا، ساتھ ہی ساتھ مشتری کو لینے اور فتح کرنے کا اختیار ہوگا، کیونکہ معاملہ جدا جدا ہو گیا ہے۔

اگر بعض بیع فعل اجنبی کی وجہ سے بلاک ہو جائے تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ فتح کر دے یا برقرار رکھے، اور اجنبی سے تلف شدہ کا ضمان لے (۳)۔

اگر ملکیت خود مشتری کے فعل سے ہو تو وہ اس کے ضمان میں ہوگا اور اس کو قبضہ مانا جائے گا (۴)۔

البتہ مالک نے بائع کے فعل یا اجنبی کے فعل سے بیع کی ملکیت کو پیدا کیا ہے کہ وہ بائع یا اجنبی پر تلف شدہ کا عوض و حسب کرتی ہے، اور مشتری کو کوئی اختیار نہ ہوگا خواہ ملکیت کئی ہو یا نہ ہو۔

رہا آفت ماموں کے سب بیع کا مالک ہو یا عیب وار ہو تو وہ مشتری کے خلاف میں سے ہے، جبکہ بیع لازم ہو، اس لئے کہ مقدمی وجہ سے صحت منتقل ہو جاتا ہے، اگرچہ مشتری نے بیع پر قبضہ نہ کیا ہو (۵) مالک سے اس سے چھ صورتوں کو مستثنیٰ کیا ہے جو یہ ہیں:

(۱) شرح المجلد: ردھہ ۲۳۳، حاشیہ ابن عابدین ۳۶۳، مفتی الحاج ۳۷۷، شرح فتاویٰ لاہور ۱۸۸/۲۔

(۲) شرح المجلد: ردھہ (۲۹۳)، حاشیہ ابن عابدین ۳۶۳۔

(۳) بہر جمع، حاشیہ الرکن ۵۳/۲۔

(۴) شرح الصغیر ۷۰۲، طبع کتب، الحواکیر الدوئی ۳۰۲۔

(۱) المشرح الصغیر ۲۷۱، الحواکیر الدوئی ۳۰۲۔

(۲) المشرح الصغیر مع حاشیہ الصغیر ۲۷۲، حاشیہ الصغیر، حواکیر الدوئی ۳۰۲، تاہم کتب میں اختلاف کیا ہے۔

کی ملکیت محض بیع صحیح کر لینے سے ہو جاتی ہے، آجی قبضہ ہونے پر موقوف نہیں، مگر چہ قبضہ کا خاں میں ہر ہے۔

المت بیع فاسد کے مقدم میں حنفیہ کہتے ہیں کہ بیع مثنوی قبضہ کے بغیر بیع کا نام نہیں ہوتا ہے (۱)، اس کی تفصیل اصطلاح "بیع فاسد" میں ہے۔

بدلیں میں ملکیت کے منتقل ہونے پر حسب دلیل اور مرتب ہوتے ہیں:

الف۔ یہ بیع میں جو اضافہ اس کی فراش کے نتیجہ میں ہو اس میں مثنوی کی ملکیت ثابت ہوتی ہے، کوئی مثنوی نے بیع پر قبضہ نہ کیا ہو، بیع کی ملکیت مثنوی کی طرف منتقل ہوئے سے ثمن کا حاصل ہوا مانع نہیں ہوتا۔

ب۔ بیع میں مثنوی کے تصرفات اور ثمن میں بائ کے تصرفات مانند ہوں گے، جیسے کہ بائ ثمن کے بارے میں کسی شخص کو مثنوی پر محو کرے، یہ قبضہ کے بعد ہے، مثنوی کا قبضہ سے قبل تصرف تو فاسد یہ عمل ہے (۲)، اس میں اختلاف تفصیل ہے جس کو اصطلاح "بیع مالم یصلح" کے تحت دیکھا جائے۔

ج۔ اگر بائ نے ثمن پر قبضہ کر لیا، مثنوی نے بیع پر قبضہ نہ کیا ہو یہاں تک کہ بائ، والیہ ہو ورنہ بیع کے بارے میں مثنوی کو دہرے تصرفات ہوں پر قدم فوقیت کا حق ہوگا، اس صورت میں بیع بائ کے قبضہ میں مانت ہوگا، مگر اس میں داخل نہ ہوگی (۳)۔

د۔ یہ شرط لگانا جائز نہیں کہ بائ بیع کی ملکیت اپنے پاس محفوظ رکھے گا تا کہ ثمن مؤجل کی مانگی ہو جائے یا کسی اور زمین، عمل کی

تکمیل ہو جائے۔

بیع یا ثمن کی ملکیت کے منتقل ہونے سے یہ بات مانع نہیں ہوگی کہ دو دنوں بعد میں ثابت، اس میں بشرطیکہ وہ دنوں عیوب نہ ہوں، اس لئے کہ بیع کی ملکیت "مہ" میں ہوتی ہے کوئی متعین نہ ہوں، اس لئے کہ تعین اصل ملکیت سے زائد ہر ہے، چنانچہ اس کا حصول ساتھ ساتھ ملکیت کے ساتھ ہوتا ہے اور یہ اوقات وہ اس سے موثر ہوتی ہے تا آنکہ یہ بیع اصل ہو جائے، جیسے کہ اگر چاہوں کی زمین کسیت میں سے معلوم مقدمہ دہرے تو اس کسیت میں سے وہ حصہ یہ دہرے کے بعد ہی متعین ہوگا، اسی طرح ثمن جبکہ مہ میں دین ہو۔

دوم: نقد ثمن کی ادائیگی:

۶۱۔ اصل ثمن میں نقد "ادائیگی" ہے، یہ فقہاء کے مابین فی احمد متفقہ ہے۔ ابن عابد نے کہا: ثمن بیع نقد ہوتا ہے، الا یہ کہ فریقین اس کے لئے متردد وقت کا ذکر کریں تو اس وقت تک مثنوی ہوگا (۴)۔

اسی نے "شرح لکھلہ" میں "اسراج" کے حوالہ سے اس کی تفسیر میں اس کا قول نقل کیا ہے: اس لئے کہ فوری ادائیگی عقد کا مقتضی اور واجب ہے۔

"کلمۃ الاحکام العدلیہ" میں ہے: بیع مطلق "مؤجل" منعقد ہوتی ہے، پھر مجملہ نے اس صورت کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے کہ کسی جگہ کا عرف یہ ہو کہ وہاں بیع مطلق سے احوال یا قسط وار بیع مراد ہوتی ہو (۵)، جیسا کہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ بیع خیار میں نقد ادا کرنا جائز نہیں ہے، نہ زمانہ خیار کے اندر اور نہ غلام کی بیع کی صورت میں

(۱) شرح لکھلہ: دفعہ (۳۶۹)۔

(۲) شرح لکھلہ: دفعہ (۳۷۱)۔

(۳) شرح لکھلہ: دفعہ (۳۹۷)۔

(۱) شرح لکھلہ: دفعہ (۲۰۱)۔

(۲) الاکان ابن عبد البر ۷۲۶/۲، لمجد شرح فقہ ۸۸/۲۔

(۳) شرح لکھلہ لؤی: دفعہ (۲۵۰) ۱۷۰/۲۔

پہلی حالت: دونوں عوض متعین ہوں (مقایضہ) یا دونوں
شمن ہوں (صرف):

۶۳- حنفیہ کا مذہب ہے کہ فریقین ایک ساتھ یہ دہریہ گے زمین
اور ایں میں، دونوں کے ایں کے ساتھ برابری ہو۔

مالکیہ کا مذہب ہے کہ اں دونوں کو چھوڑ دیا جائے گا تاکہ ہر
اتفاق کر لیں۔ اگر یہ حاکم کی موجودگی میں ہو تو وہ کسی سے شخص کو بیکل
بنادے جو اں دونوں کے مابین اس کام کو انجام دلا دے۔

شافعیہ کے یہاں "نشدہ" یہ ہے کہ اں دونوں کو پہلے دہریہ پر
مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ دونوں پہلے برابری میں، اس سے متعین
شمن میں کے ساتھ حق کے تعلق ہونے میں بیع کی طرح ہے۔

حنابلہ کے: ایک حاکم اں دونوں کے درمیان ایک معتبر آدمی کو
مقرر کرے گا، جو اں دونوں سے اپنے قبضہ میں لے گا، پھر اں دونوں
کے پہلے دہریہ کا مالک بنکر اتم ہو جائے، اس لئے کہ دونوں کا حق شمن
ہر عوض شمن کے مابین کے ساتھ تعلق میں برابری ہے، اور وہ معتبر شخص پہلے
بیع حوالہ کرے گا، اس لئے کہ عرف میں ایسا ہی ہے۔

دوسری حالت: ایک عوض متعین، دوسرے عوض میں دین ہو:
۶۴- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، "شافعیہ کے یہاں یکتوں یہ ہے
کہ پہلے شتمی سے پہلے دہریہ کا مطالبہ کیا جائے گا۔ صامی نے کہا:
اس لئے کہ بیع اپنے بائع کے ہاتھ میں شمن پر رہن کی طرح ہے، اس کی
توجہ یہ ہے کہ مشتری کا حق بیع میں متعین ہو چکا ہے، لہذا وہ شمن حوالہ
کرے گا، تاکہ قبضہ کے ذریعہ بائع کا حق متعین ہو جائے، اور اس
طرح دونوں میں مساوات برقرار رہے۔

شافعیہ کے یہاں مذہب "حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ بائع کو
پہلے پہلے دہریہ پر مجبور کیا جائے گا، اس سے کہ بیع پر قبضہ تکمیل بیع کا

تیس دنوں کے ذمہ کے زمانہ میں، "دہریہ کی شتمی کی شرط لگانے سے
بیع نامہ ہو جاتی ہے، غائب کی بیع میں شمس کا لازمی طور پر نقد، "اگر نے
شتمی طے کرنا جائز نہیں ہے، البتہ تطوعاً ایسا کرنا جائز ہے (۱)۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوئی کہ شمس یا تا مہل ہوگا یا
مہل، ہر شمس مہل یا تو سارے شمن کے لئے زمین وقت تک کے
سے ہوگا یا متعین مختلف وقت پر قسط وار ہوگا (۲)۔

ایک دہریہ سے شمس یا تو متعین میں ہوگا یا ایسا، ایں ہوگا جو
ذمہ میں لازم ہو۔

شمن: اگر دین ہو تو اس کی "شتمی کا حکم اس کے مہل یا مہل یا
قسط وار ہونے کے لحاظ سے الگ الگ ہوگا، اگر مہل یا قسط وار ہو تو
متعین ہوگا کہ وقت فریقین کو معلوم ہو۔ اس میں تفصیل ہے جس
کو صطیح "مہل" میں دیکھا جائے۔

اگر شریہ دہریہ شمن کا کچھ حصہ لیا کر دیا تو بھی بیع کے وصول
کرنے کا اس کو حق نہ ہوگا، "نہ بیع کے اس حصہ کو جو شمن کے لاشدہ
جز کے برابر ہو، خواہ بیع، ایک چیز ہو یا چند چیزیں، اور خواہ ان چیزوں
کی قیمت علاحدہ علاحدہ بتائی ہو یا ان تمام کی قیمت مجموعی رکھی ہو،
بشرطیکہ بیع ایک ہی عقد میں مکمل ہوئی ہو (۳)۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کے خلاف کوئی شرط نہ لگائی
گئی ہو۔

عوضین میں سے کسی ایک کی ادائیگی کا آغاز:
۶۵- عوض کی نوعیت کے لحاظ سے پہلے کون پہلے دہریہ یا
شتمی، اس سلسلہ میں فقہ کا اختلاف ہے، ہر اس کے چند حالات ہیں:

(۱) حواہ و کلہ ۱۰/۲۱۰۔

(۲) شرح الحجۃ: (صفحہ ۲۳۵)۔

(۳) شرح الحجۃ: (صفحہ ۲۷۸)۔

حصہ ہے، ورنہ شمس کا تحقیق بیع کی تکمیل پر مرتب ہوتا ہے، نیز عرف بھی یہی ہے (۱)۔

جہاں تک نقد شمس کی "انگلی" اور انی طرح "حصار شمس" جس کا ہفت پور ہو چکا ہو، و "انگلی" میں مشتمل کے کوٹائی کرنے کے نتیجہ کا تحقق ہے تو بائع بقبضہ و رشتہ کی مال و در ہوتا اس کو نقد شمس کی "انگلی" پر عبور کیا جائے گا انی طرح فی جملہ جمہور کی رائے یہ ہے کہ بائع کو فتح کا حق ہوگا رشتہ کی مفلس ہو یا شمس شہر سے مسافت تھ کے نہ اندہ واری پر ہو۔

حنفی کی رائے ہے کہ بائع کو فتح کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کے لئے اپنے حق کے حصول کے لئے تقاضا کرنا ممنوع ہے، اور وہ اس حالت میں دائن (قرض دینے والا) ہوگا جیسے کہ ۱۰۷۱ میں۔ یہ حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں ہے جبکہ اس نے اپنے لئے خیار نقد کی شرط نہ لگائی ہو، مثلاً یہ کہنے اگر تم نے فلاں وقت شمس "اندہ یا تو ہمارے درمیان بیع نہیں رہے گی۔" اس شرط کے تقاضے کے بارے میں اختلاف ہے کہ بیع خود بخود فسخ قرار پائے گی یا اس کے قاسم ہوئے کی وجہ سے و فسخ کی مستحق ہوگی؟ حنفیہ کے نزدیک رائج یہ ہے کہ یہ قاسم ہوگی، خود بخود فسخ نہیں قرار پائے گی (۲)، اس کی تفصیل: "خیار نقد" میں ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تفصیل اس صورت میں ہے جبکہ نقد شمس کی "انگلی" میں مشتمل کی کوٹائی اس کی وجہ سے نہ ہو بلکہ اس وجہ سے ہو کہ اس کا مال شہر میں قریب کی "وری" پر یا مسافت تھ سے کم

(۱) صاوی علی رد ردیر ۲۳، ۷۲، شرح الجملہ لا تاوی ۱۹۱/۲، حاشیہ ابن عابدین ۳۹/۳، الدرر شرح القدر ۱۵۲/۲، فتح القدیر ۳۹۶/۵، مفتی لکھنؤ ۲۲/۲، ۷۳، المنی ۲۱۹، ۲۲۰۔
(۲) المنی ۳۹۱۹، ۲۲۰، مفتی لکھنؤ ۲۵/۲، شرح المغیر للردیر ۱۲/۲، شرح الجملہ ۱۹۱/۲، حاشیہ ابن عابدین ۳۹/۳۔

کی "وری" پر غائب ہو، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ مشتمل کی پختی و اس کے "انگلی" تمام اصول میں پابندی لگائی جانے کی تا "تک شمس حوالہ ردے، اس لئے کہ اندیشہ ہے کہ وہ اپنے مال میں کوئی ایسا تصرف کر دے جس سے بائع کو نقصان پہنچے، لیکن اگر مال قصداً اس سے زیادہ کی مسافت پر غائب ہو تو بائع کو اس کے حاضر کرنے تک صبر کرنے کا مکلف نہیں بنایا جائے گا، بلکہ بیع "رشتہ" کی کے مال پر پابندی عائد کر دی جائے گی جیسا کہ زہرا، اور بائع فسخ کا مالک ہوگا، شافعیہ کے یہاں صحیح قول اور حنابلہ کی ایک رائے یہی ہے۔ مزید برآں یہ کہ بائع کو بیع کو مجبوس رکھنے کا حق ہوگا تا آنکہ وہ اس کے شمس پر قبضہ کر لے، اور حنابلہ کے یہاں ایک رائے یہ ہے کہ تھ سے کم مسافت کی صورت میں بائع کو فتح کا اختیار نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ مال موجود کے درجہ میں ہے۔ شافعیہ کے یہاں "اور قول" یہ ہے کہ بائع کو فتح کا حق نہیں ہوگا، بلکہ بیع کو فروخت کر دیا جائے گا "ورنہ شمس" سے اس کا حق "انگلی" یوں کی طرح "ایا جائے گا" (۱)۔

۱۱- انگلی نہ کر سکنے کی وجہ سے "طرفہ" پس کی شرط لگانا:
۶۵- حنفیہ کی جو تفصیل پیچھے گزری کہ اگر اس میں متردد وقت پر عدم "انگلی" کی صورت میں فسخ کی شرط لگادی ہو تو حق فسخ ثابت ہوگا جسے "خیار نقد" کہتے ہیں، اسی سطریب مالک نے صراحت کی ہے کہ اگر بائع نے مشتری سے کہا ہو: میں نے تمہارے ہاتھ فلاں وقت تک کے لئے فروخت کیا، یا اس شرط پر فروخت کیا کہ تم فلاں وقت شمس میرے پاس لاؤ گے، اگر اس وقت پر تم نہ لائے، تو ہمارے درمیان بیع نہیں رہے گی تو "المدونہ" میں ہے کہ بیع صحیح ہوگی اور شرط باطل ہوگی۔ امام مالک سے "اور قول" مروی ہیں: یک یہ کہ بیع و شرط (۱) ساجد راجح۔

وہ نوبت صحیح ہوں گی، دوسرا قول یہ کہ بیع فتح ہو جائے گی (۱)۔

اس کی تفصیل ”خیار نقد“ میں ہے۔

دوسرا شرطیں دھار ہو تو پانچ پر بیع کا یہ دوسرا لازم ہے، اور مشتری سے وقت کے آنے سے پہلے دشمن کی ادائیگی کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا (۲)۔

دوسری حکم اس وقت ہے جب دشمن قسط وار ہو، اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ ادھار دشمن میں پانچ کو حل نہیں ہے کہ وہ ادھار کی وجہ سے بیع کو روکے رکھے، اگرچہ حوالہ کرنے سے قبل دشمن نقد ہو جائے، اس لئے کہ وہ دشمن کی تاثیر پر راضی ہو چکا ہے (۳)۔

اگر دشمن کا کچھ حصہ نقد ہو اور کچھ ادھار تو بعض فقہ والے دشمن کا حکم وہی ہوگا جو پورے دشمن کے نقد ہونے کا حکم ہے لہذا مشتری جب تک دشمن کے نقد والے حصہ کو واپس نہ کر دے وہ پانچ سے بیع کی یہ ۱۰ فی کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

تمام حالات میں ضروری ہے کہ مدت معلوم ہو، اگر ایسا ہے تو بیع جائز ہوگی، چاہے مدت کتنی ہی لمبی ہو تو وہ بیس سال ہو، اس کی تفصیل ”جل“ میں ہے۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ ”تقاضی“ کی شرط کے ساتھ اہل سوق (بازار) کی بیع میں کوئی حرج نہیں، جبکہ اس کی مقدار آپس میں معروف ہو، اور تقاضی یہ ہے کہ فریقین کے درمیان متعارف مدت تک دین کے مطابق کو موثر کیا جائے۔

مشتری کو حق ہے کہ اگر بیع عیب دار ہو یا غلام ہو جائے کہ کوئی دوسرا اس کا حق وار ہے تو دشمن کی ادائیگی سے گریز کر سکتا آنکھ عیب

کے بارے میں اپنے حق یعنی فتح یا تاوان کے مطالبہ کا استعمال کر لے یا تا آنکہ دوسرے کے حق کا معاملہ واضح ہو جائے۔

اور جائز ہے کہ فوری واجب الادا دین یا قرض مدت تک دھار دین کو لمبی مدت تک کے لئے موثر کیا جائے، اور دشمن کے سوا کسی اور سے کم دشمن کی جنس سے یا جائے اس سے کہ قرض دینا ہے یا بعض کو ساتھ کرنے کے ساتھ قرض دینا ہے جو معروف ہے، بین المم کے راس المال کو موثر کرنا جائز نہیں ہے (۴)۔

مالکیہ نے تین دن کی حد میں راس المال کی تاثیر جائز قرار دی ہے، گوکہ شرط کے ساتھ ہو (۵)۔

سوم: بیع کو پورا کرنا:

۶۶- ابن رشد الحفید نے کہا: فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ بیعت کی بیع کسی مدت تک کے لئے ناجائز ہے، اور اس کی شرط ہے کہ عقد بیع کے بعد ہی بیع مشتری کے سپرد کر دی جائے (۶)۔

تسوی نے ”المنہجۃ شرح النہجۃ“ میں کہا: بیع معین کو سپرد کرنا واجب ہے، اس لئے کہ سپردگی کا جو ب اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اس کا اثر کے سبب عقد فاسد ہو جاتا ہے (۷)۔

ناپ قول اور شمار کرنے کی اجازت پانچ پر ہوگی، اس لئے کہ اس کے بغیر تکمیل نہیں ہوتی، ابن قدامہ نے کہا: اس لئے کہ پانچ پر واجب ہے کہ مشتری کو بیع پر قبضہ دلائے، ورنہ اس کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔

(۱) المنہج شرح فقہ ۱۰۴، انوار اللہ ۱۲/۱۲۰۔

(۲) جوہر لا کلیل ۴/۲۲، ۶۶، ۵۷، ۱۱۶، شرح المنہج ۲/۳۳۔

(۳) بدایۃ المجتہد ۱۷۰/۲۔

(۴) المنہج شرح فقہ ۱۲/۴، منہج المحتاج ۴/۷۲۔

(۵) المنہج صغیر ۴/۸۲، اللہ سوقی ۳/۵۵، فتح المصلیٰ ۱/۵۳۔

(۶) شرح المجتہد: دفعہ ۲۸۳۔

(۷) منہج المحتاج ۴/۷۵۔

کمرہ میں جمع کرنا۔ یہ جا میں تو اس کمرہ کے دو پر قبضہ درست ہے، اور اس کمرہ پر قبضہ اس کے خالی کرنے پر سقوط ہوگا۔
 لیکن اگر بالغ مشتمل کو گھر و سماں پر قبضہ کرنے کی جازت ہے، تو یہ اپنی صحیح ہے اس سے کہ سماں مشتمل کے پاس و ایت ہو یا (۲)۔

مالکیہ کی ایک عبارت ہے: عتار اگر زمین ہو تو اس پر قبضہ اس کو چھوڑ دینے سے ہوگا، اور اگر مائش گھر ہو تو اس پر قبضہ اس کو خالی کرنے سے ہوگا (۳)۔

اگر یقین فروخت کئے گئے عتار کے پاس موجود نہ ہوں تو ثانیہ کے یہاں ”صحیح“ یہ ہے (اور اسی کے مثل بعض حنفیہ سے اس عتار کے بارے میں منقول ہے جو یقین سے دور ہو) کہ متعین زمانے کے گزرنے کا اعتبار کیا جائے جس میں عتار تک جانا ممکن ہو، اس لئے کہ اگر مشقت کے سبب عتار کے پاس یقین کی موجودگی کا اعتبار نہ کیا جائے تو زمانے کے گزرنے کے اعتبار کرنے میں کوئی مشقت نہیں (۴)، اور بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کی حکمت و ممانعت اہل سے احتراز اور بچنا ہے۔

ما منقول تو مالکیہ، ثانیہ و حنفیہ کا مذہب ہے کہ مانی، تولی اور شمار کی جانے والی چیز میں پر قبضہ پورے طور پر پاپ یا توں یا شمار کر لینے کے ذریعہ ہوتا ہے۔ ثانیہ نے کہا: اسی کے ساتھ منقول کرنا بھی ضروری ہے، یہ اس صورت میں ہے جبکہ اکل سے منع نہ ہو، کہ اس پر قبضہ منقول دینے سے ہو جاتا ہے، اس میں اختلاف و تفصیل

یعنی شمس کے شمار کرنے، اس کے پانے اور اس کے وزن کرنے و مدت تو یہ مشتمل پر ہوگی، و منقول کی جانے والی چیز کی حوائج میں منتقل کرنے و مدت مشتمل پر ہوگی (۱)۔

صحیح کو یہ دیکھا وہ نتیجہ ہے جس کا مقدمہ میں مانع پابند ہوتا ہے، و یہ نتیجہ نقد شمس کے یہ دیکھنے کے وقت ثابت ہوتا ہے، (و احوال شمس میں صحیح کا یہ دیکھنا شمس کی اونٹنی پر سقوط نہیں ہے) اور صحیح کی یہ وہی اس وقت پائی جائے گی جس کو طرح کی مشغولیت سے خالی مشتمل کے حوالہ دے، یعنی ”و حین“ مکمل انتفاع کے لائق ہو لہذا اگر صحیح مشغول ہو تو یہ وہی صحیح نہیں ہوگی اور مانع کو صحیح کے خالی کرنے پر مجبور یا جائے گا (۲)۔

صحیح کی مشغولیت کی چند صورتیں: صحیح مقدمہ اجارہ کا مکمل ہو جس کو مانع مکمل کر چکا ہے، اگر مشتری مدت اجارہ کے ختم ہونے تک انتظار کرنے سے راضی ہو تو اس کو سپردگی کے مطالبہ کرنے کا اختیار نہیں، البتہ اس کو اختیار ہے کہ شمس روک لے لے تاکہ اجارہ ختم ہو جائے، اور صحیح سپرد کرنے کے قائل ہو جائے (۳)۔

جس طرح صحیح کو سپرد کرنا واجب ہے اسی طرح صحیح کے قانع کو بھی یہ دیکھا، جب ہے (۴)۔

مثلی (یعنی میں یا موروں یا معدہ) ”غیر مثلی یعنی عتار یا جانور وغیرہ کے درمیان قبضہ کے حکم میں اختلاف ہے۔

چنانچہ عتار (زمین یا جاوید) پر قبضہ کے لئے تجذیر مافیہ ہے بشرطیکہ وہ ہوتے کے سامانوں سے خالی ہو، لہذا اگر بالغ کے سامان ایک

(۱) اشرح المفہوم ۴۱۷ طبع مجلس، مفتی لکھنؤ ۳۲۲، مفتی ۱۲۶ طبع امیر۔

(۲) لکھنؤ: دعوت (۲۶۶، ۲۶۹، ۲۷۰) حاشیہ ابن طاہر بن ۵۶۲۔

(۳) جامع المفہومین: فصل ۳۲۔

(۴) لکھنؤ: دفعہ (۲۸)۔

(۱) حاشیہ ابن طاہر بن ۵۱۲، ۵۱۸، ۵۱۹، طبع بی ۲۱۶۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۷۷۔

(۳) اشرح المفہوم ۴۱۷ طبع مجلس۔

(۴) مفتی لکھنؤ ۳۲۲، حاشیہ ابن طاہر بن ۵۶۲۔

نق کی اجزاء:

۶۷- پچھلی تخیلات یعنی کلی طور پر ملاک ہونے کے بعض حالات کے سبب نق کے فتح ہونے کے علاوہ نق اپنے اثرات یعنی چرہ دہی اور قبضہ کے عمل ہونے سے تم ہو جاتی ہے۔

اقالہ کے درمیان بھی نق تم ہو جاتی ہے (۱)۔
اس پر تفصیلی کام اصطلاح ”اقالہ“ میں ہے۔



ہے (۱) دیکھیے: ”نق حرف“۔

ب کے علاوہ جہاں تک جانور اور سامان تجارت کا تعلق ہے تو اس پر قبضہ عرف کے تحت سے ہوگا مثلاً کپڑے کو پہنا کر، جانور کی نگاہ حوالہ کرنا، اس کو ہانک کر لے جانا یا اس کو بانٹ کے جانور سے علاحدہ کرنا یا بانٹ کا اس کو چھوڑ کر چلا جانا۔

حسیہ نے (۱) وریکی نام احمد سے ایک روایت ہے (۱) اپنی بولی اور شاعر کی جانے والی چیزوں، اور اس کے علاوہ دوسری چیزوں کے مابین فرق نہیں یہ ہے۔ لہذا تمام میں تجزیہ سے قبضہ ہو جائے گا۔ حتیٰ کہ گروہ کے گھر میں تجزیہ ہو تو بھی صحیح ہے۔ لہذا اگرچہ اس کے بعد ملاک ہو جائے تو مشتمل کی کے ضماں سے ملاک ہوگی، اس لئے کہ وہ اس کے پاس ودیعت کی طرح ہے (۲)۔

مفت پر ساقہ قبضہ اس پر تجزیہ قبضہ کے قائم مقام ہے، اور اس پر ضمان کے طور پر قبضہ کیا تھا، یعنی مشتمل کی لے اس کو بانٹ سے دے دے سے قبل اس سے غصب کر یا تھا تو یہ قبضہ کافی ہے، اس لئے کہ یہ قوی قبضہ ہے جو مشتمل کی کے پیڑ پر یہی ہونی چاہئے پر قبضہ کے درجہ میں ہے۔ اس سے بہرہ حاصل ملاکت کا وہ قبضہ، لے لے پر ہوگا۔

البتہ اگر ساقہ قبضہ مانت کے قبضہ کے قبیل سے ہو، مثلاً عاریت اور مانت پر پینے والے کا قبضہ، اور وہ قبضہ ہے کہ بغیر زیادت یا کوتاہی کے ملاک ہوے کی حالت میں جس کے ہاتھ میں وہ چیز ہے اس سے صاحب نہیں یا جائے، تو یہ قبضہ ضعیف مانا جائے گا، وہ ضمان کے قبضہ کے قائم مقام نہ ہوگا (۳)۔

(۱) مفتی الحاج محمد، اسی ۱۲۵۳ھ طبع لمبایض۔

(۲) فقہاوی لہجہ ۱۶۳۳، لغزوع ۱۲۲۳، اسی ۱۲۵۳، ۱۲۵۳۔

(۳) حاشیہ اس جلد پر ۵۱۲، شرح لہجہ لؤا ۱۲۵۳ دفعہ (۸۳۶)۔

(۱) جلد ۱۵۳/۲

بیع المتجر ۳-۹

۶- چوتھی صورت: یہ کہ انسان ناجز کو چند درہم یہ کہے بغیر دے کہ "میں نے خرید لیا"، اور روز پانچ رطل لے اس کی قیمت معلوم نہ ہو تو بیع باعہ عامی منعقد نہ ہوگی، اس لئے کہ ثمن مجہول ہے، لہذا اگر بینے والے نے بیع میں تصرف کر دیا ہو اور پانچ لے اس کو دینے، اور اس کے عوض کے طور پر اس میں تصرف کرنے سے راضی ہو کر اس کو دے دیا ہو تو یہ بیع نہ ہوگی، اگرچہ بیع کی نیت سے ہو، اس سے کہ نیت سے بیع نہیں ہوگی، لہذا یہ اس قرض کے مثلاً ہوگا جس کا ضابطہ اس کے مثلاً یا قیمت سے لیا جاتا ہے۔ اور دونوں مثلاً یا قیمت کے بدلے کی وجہ پر راضی ہو جائیں تو لینے والے کا فائدہ بری ہو جائے گا (۱)۔

مذہب مالکیہ:

مالکیہ کے یہاں یہ صورتیں آتی ہیں:

۷- یہ کہ انسان ناجز کے پاس کچھ درہم رکھ چکے ہو اور انہم کے متعین جزو کے عوض متعین سامان لیتا رہے۔ تو یہ بیع صحیح ہے، اس لئے کہ سامان اور ثمن دونوں متعین ہیں۔

۸- یہ کہ ناجز کے پاس کچھ درہم رکھتے ہوئے یہ کہے: میں تم سے اس کے عوض مثلاً اتنی ٹھوڑیوں گا یا اتنا، اور فیہ درہم اس کے ساتھ مل کر کسی سامان کی مقدار مقرر کر لے، اور اس کے ثمن کی کوئی مقدار مقرر کر لے، سامان اس کے پاس چھوڑ دے کہ جب چاہے لے لے گا یا اس کے لیے کا وقت مقرر کر دے تو یہ بیع بھی جائز ہے۔

۹- یہ کہ ناجز کے پاس کچھ درہم ہیں یا غیہ میں سامان کے سے اس شرط پر چھوڑ دے کہ اس میں سے روز نہ اس کے نرخ سے بیٹا رہے گا اور وہ دونوں اس بیع کا عقد بنائیں۔ تو یہ بیع ناجز ہے، اس سے کہ

ایسا (شیء) کے قرض پر مبنی ہے۔ اور اس کا ضمان اتھنا شمس کے ذریعہ ہوگا، جیسے کہ وہ استقیم شیء میں اتھنا کا حال ہوگا، اس سے کہ وہ استقیم قرض پر دینا قاسد ہے، اس سے اتھنا حلال نہیں، کو کہ قبضہ کے ذریعہ ملکیت میں آجائے۔

۴- دوسری صورت: یہ بیع پہلی صورت ہے، بس فرق ثمن کی معرفت کے تحقق سے ہے یعنی انسان اپنی ضرورت لی چیز رفتہ رفتہ لے، پیتے وقت شمس کا دم ہو، اور اس کا حساب بعد میں کرے۔

یہ بیع جائز ہے اس کے اعتقاد میں کوئی اختلاف نہیں، اس لئے کہ جب اس نے کوئی چیز لی تو اس کی بیع متعین ثمن کے بدلے میں ہوئی، اور یہ بیع تعاظمی ہوگی بیع تعاظمی منعقد ہوتی ہے، خواہ ثمن پیتے وقت ہوا کر دے یا وہ اصرار ہو۔

یہی حکم اس صورت کا بھی ہے کہ انسان ناجز کو کچھ درہم یہ کہے بغیر دے دے کہ میں نے خرید لیا، اور ثمن کے علم کے ساتھ روزانہ اس سے پانچ رطل لے۔

یہ بیع جائز ہے، اور اس کا کھانا حلال ہے، اس لئے کہ اگرچہ دیتے وقت اس کی نیت خریداری کی تھی، تاہم محض نیت سے بیع نہیں ہوتی، بلکہ اسی وقت تعاظمی کے ذریعہ بیع ہوگی، اور اس وقت صحیح معلوم ہے لہذا بیع صحیح منعقد ہوگی۔

۵- تیسری صورت: یہ کہ انسان ناجز کو چند درہم دے کر یہ کہے: دے کہ میں نے تم سے مثلاً سو رطل روٹی خرید لی، اور روز پانچ رطل لے۔

یہ بیع قاسد ہے اور اس کا کھانا مکروہ ہے، نہ بہت کی وجہ سے نہ جہالت ہے، اس لئے کہ اس نے ایسی روٹی خریدی جس کی طرف اس نے اشارہ نہیں کیا، لہذا بیع مجہول ہوگی، اور بیع کی صحت کی شرائط میں سے یہ ہے کہ صحیح معلوم ہو۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۳/۱۲۳، البحر الرائق ۵/۹۷، اشعۃ السیر ۳/۱۲۳

۱۲- دوم: انسان نامہ سے کہے: مجھے اتنے میں مثلاً گوشت یا روٹی
 ۱۰۰ روپے، اور وہ اس کو مطلوبہ چیز ۱۰۰ روپے دے، وہ اس پر قبضہ کر لے اور
 اس سے راضی ہو جائے، اور ایک مدت کے بعد حساب کر کے پ
 فائدہ لازم ثمن کو ادا کرے۔ تو یہ قطعاً طور پر س لوگوں کے نزدیک صحیح
 ہے جو بیع معاوضہ کو جاری قرار دیتے ہیں^(۱)۔

مذہب حنابلہ:

۱۳- حنابلہ کے یہاں بیع استخراج کے مسائل اس بیع پر مبنی ہیں، جو
 ثمن کے ذکر کے بغیر ہو، مرداوی نے ”الانصاف“ میں ان مسائل کو
 ذکر کرتے ہوئے کہا:

”یہ بیع کے عوض بیع جس پر نرخ مقرر ہو جائے صحیح نہیں ہے،
 ”مذہب“ یہی ہے، اصحاب کی یہی رائے ہے، امام احمد سے یک
 روئی رہا، اہمیت ہے کہ یہ بیع صحیح ہے، نقلی الدین بن تیمیہ نے اسی
 کو اختیار کرتے ہوئے کہا: مذہب امام احمد میں اس میں سے یک توں
 یہی ہے۔“

بیع کی شرائط میں سے عقد کے وقت ثمن کا معطوم ہونا ہے،
 مذہب میں صحیح یہی ہے اور یہی اصحاب کی رائے ہے، ان بن تیمیہ نے
 صحت بیع کو اختیار کیا ہے اگرچہ ثمن مقرر نہ ہو، اور اس کے سے ثمن
 مثل ہوگا، اس کی نظیر مدنی تعین کے بغیر نکاح کا صحیح ہونا ہے، اور
 عورت کے لئے مرد مثل ہونا ہے^(۲)۔

دین مطلق نے اپنی کتاب ”الکف والحوادث السببہ عسی
 مشکل المعورد“^(۳) میں بیع بی و ثمن کے مسائل میں امام احمد

جس ثمن پر انہوں نے عقد کیا ہے وہ مجہول ہے، اور یہ ایسا غریزہ ہے جو
 صحت بیع سے مانع ہے۔

۱۰- انصاف نامہ سے ضرورت کا سامان متعین نرخ میں لے، اور
 رہ متعین و رہ و متعین نرخ میں لے، اور ثمن متعین مدت یا
 عرف (بخلیہ) ملے تک کے لئے موثر ہو، اور عطاء (بخلیہ) معلوم
 و ماموس ہو تو بیع جاری ہے^(۴)۔

مذہب شافعیہ:

شافعیہ کے یہاں بیع استخراج کی دو صورتیں ہیں:

۱۱- ہن: انصاف نامہ سے ضرورت کی چیز جو زری جو زری ہوتا ہے اور
 اس کو کچھ نہ دے، اور وہ وہ وہ غنما بیع نہ کریں بلکہ ہنوں اس کے عام
 ثمن میں لینے کی نیت کریں، اور وہ ایک مدت کے بعد اس کا حساب
 کر کے ثمن دے دے، جیسا کہ بہت سے لوگ کرتے ہیں۔

دوئی سے کہا: یہ بیع بد انتاف (یعنی شافعیہ کے یہاں) باطل
 ہے، اس سے کہ یہ بد قسطی بیع ہے، ”مرد تعالیٰ کے ساتھ۔“

دوئی سے کہا: دوئی کا فتویٰ یہی ہے، ”مردن مصالحے اپنے
 قوی میں اسی کے مثل لکھا ہے۔“

امام غزالی نے زری سے کام لیتے ہوئے اس کو مباح قرار دیا
 ہے، اس لئے کہ اس کا عرف ہے اور اس کی مباحث کے بارے میں
 یہی ن کی دلیل ہے۔

ذری نے کہا: نووی کے اس قول میں کہ ”اس کو نہ معاوضہ شمار
 کیا جاتا ہے اور نہ ہی بیع“ اشکال ہے بلکہ لوگ اس کو بیع شمار کرتے
 ہیں، اور یہ ہونا ہے کہ ضرورت کی چیز لیتے، یہ وقت ثمن کی
 مقدار دونوں کے علم میں ہوتی ہے، کو کہ وہ منتظاں کو کر نہ کریں۔

(۱) شرح لموطا للبخاری ۱۵/۵ طبع دار الفکر ۱۴۲۳ھ

(۱) المجموع ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱،

سے تختہ روایت کا دریا ہے اور وہ ایسی صورتیں نکھی ہیں جن میں امام احمدی نے میں تختہ ف ہے، ایک روایت میں انہوں نے فتح کو ناجاز، وروہری روایت میں جائز کہا ہے۔

۱۴- عدل نے متعین ثمن کے بغیر نرہنگی کے بارے میں حرب کے حوالہ سے بہانہ میں نے امام احمد سے دریافت کیا کہ ایک شخص دوسرے سے کہتا ہے: میرے لئے ایک تہیب گیسو بھیج دو، اور اس کا حساب میرے پاس نرہنگی سے نکالو جس پر تم نرہنگی کرتے ہو تو امام احمد نے فرمایا: پنا جائز ہے یہاں تک کہ اس سے نرہنگی نہ دے۔

اسحاق بن منصور سے مروی ہے کہ میں نے امام احمد سے دریافت کیا کہ ایک شخص دوسرے سے سامان لیتے ہوئے کہتا ہے: میں نے اس سامان کو اس قیمت میں لے لیا جس میں باقی سامان نرہنگی کرو گے، تو انہوں نے کہا: ناجاز ہے۔ اور ضبل سے مروی ہے کہ میرے چچا نے کہا: میں اس کو فروہ بھگتا ہوں، اس لئے کہ یہ فتح مجھول ہے نرہنگی ہوتا ہے، اس میں کمی بیشی ہوتی ہے۔

نہوں نے روایتوں کے مطابق امام احمد اس فتح کو جائز قرار نہیں دیتے ہیں۔

۱۵- جواری کی روایتیں یہ ہیں:

ابو یوسف نے اپنے مسائل میں بہانہ ثمن کی تعیین کے بغیر نرہنگی کا پان۔ میں نے سنا جبکہ امام احمد سے دریافت کیا کہ ایک شخص بنے کے پاس بھیج کر اس سے قوری قوری فتح لیتا ہے، اور اس کے بعد اس کا حساب کرتا ہے، تو امام احمد نے بہانہ مجھے تو فتح ہے کہ اس میں کوئی حرب نہیں ہوگا، امام احمد سے دریافت کیا: فتح ہی وقت ہو جائے؟ انہوں نے بہانہ نہیں۔

اس تیمیہ نے بہانہ اس کا ظاہر یہ ہے کہ وہ دونوں فتح پر قبضہ اور اس میں تصرف کے بعد ثمن پر متفق ہیں، اور یہ کہ قبضہ کے وقت تک فتح نہ تھی

بلکہ حساب کرنے کے وقت پہلی، اور اس کا مصعب یہ ہے کہ نرہنگی پر فتح درست ہے (یعنی اس نرہنگی پر جس پر اس نرہنگی مروج ہے)۔

ثمنی بن جامع سے مروی ہے کہ امام احمد سے دریافت کیا گیا: ایک شخص کسی کو اپنے ساتھ کسی معاملہ کرنے والے کے پاس اس سے جیتتا ہے تاکہ وہ اس کے پاس پڑھ لکھ دے، وہ اس کے پاس جاتا ہے اور اس سے کپڑے کی قیمت پوچھتا ہے۔ وہ اس کو بتا دیتا ہے، تو وہ اس سے کہتا ہے: اس کو لکھ لو۔ اور ایک شخص کھجور بیٹا ہے اور اس کا ثمن مقرر نہیں کرنا پھر کھجور والے کے پاس سے گذرتے ہوئے کہتا ہے: اس کا ثمن لکھ لو؟ تو امام احمد نے اس کو جائز قرار دیا، بشرطیکہ اس کو لینے کے دن کے نرہنگی پر اس کا ثمن مقرر کرے۔ اور یہ (روایت) اس سلسلے میں صریح ہے کہ قبضہ کے وقت کے ثمن مثل کے بدلہ میں نہ کہ حساب کرتے وقت کے ثمن مثل کے بدلہ میں نرہنگی جائز ہے، خواہ عقد میں اس کا ذکر ہو یا فتح کے وقت میں لینے کے الفاظ مطلق ہوں۔

جواری کی روایت کو دین تیمیہ نے ابن القیم نے اختیار کیا ہے۔ ابن القیم "امام القیمیں" میں کہتے ہیں: عقد کے وقت ثمن کی تعیین کے بغیر اس فتح کے عوض جس پر نرہنگی ختم ہو جاتا ہے، فتح کے جوار کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ یہ شخص سے نرہنگی کرے جس کے ساتھ معاہدہ کرتا ہے مثلاً، روٹی یا گوشت یا کھجور وغیرہ فروخت کرنے والے سے روہ نہ متعین مقدار میں لے، پھر مسیوہ یا سال کے آغاز میں سب کا حساب کر کے اس کو اس کا ثمن دے دے۔ اس کو آٹھ حضرات ممنون کہتے ہیں، اور وہ اس میں قبضہ کو طہیت منتقل کرنے سے انکار نہیں مانتے ہیں، اور یہ قبضہ فاسد ہے، جو غصب کے درجہ قبضہ کی ہونی چیز کے قائم مقام ہے، اس سے کہ اس

بیع استنماہ

قیاس صحیح ہے۔ لوگوں کے مصالح اسی سے پورے ہوں گے (۱)۔

بیع استنماہ

دیکھئے "اسلام"۔



پر عقد فاسد کے ذریعہ قبضہ کیا گیا ہے۔ بین اہل کے باوجود متعدد حضرات کے علاوہ شخص اہل کو کرتا ہے، اور اہل کو اس سے چارہ کار نہیں ہوتا، حالانکہ وہ اس کے بتاؤں کا نقوی، بتا ہے، اور یہ کہ وہ مال کی طبیعت میں باقی ہے، اور اس کے لئے اس سے چھٹکارا ممکن نہیں، الا یہ کہ ہر ضروری چیز کے لئے خود اس کا شمشیر ہو یا زیادہ اس سے بھرتا و ترے، ورنہ وہ ان لوگوں میں سے ہو جو عطا یہاں قبول کو شرط قرار دیتے ہیں تو بھرتا و کے ساتھ ساتھ ضروری ہے کہ فقط یہاں قبول بھی ہو۔

۱۶۔ بن تیم نے کہا: ہر قول جو بالکل درست ہے، اور جس پر ہر زمانہ و مکان میں لوگوں کا عمل رہا ہے یہ ہے کہ اس چیز کے عوض بیع جائز ہے جس پر رخ ختم ہو جائے۔ امام احمد کے یہاں منصوص یہی ہے، ورنہ کسی کو ہمارے شیخ (یعنی بن تیمیہ) نے اختیار کیا ہے۔ میں نے نہیں یہ کہتے ہوئے سنا: ہر کی قلبی راحت بمقابلہ بھرتا و اسی میں ریہہ ہے، وہ کہتا ہے: عام لوگوں کی طرح میں بھی اسے ہی میں لوگ کا جتنے میں، ہرے لوگ لیتے ہیں۔ اسوں نے کہا: جو لوگ اس کو ممنوع قرار دیتے ہیں ان کے لئے اس کو ترک کرنا ممکن نہیں، ورنہ اس میں مٹا ہے، کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ، جماع مت قول صحابی اور قیاس صحیح، کہیں سے کوئی ایسی دلیل نہیں ملتی جو اس کو حرام قرار دے، ہر مثل پر جماع صحیح ہونے کے بارے میں مت کا حرام ہے، اور ان حضرات و تہمتہ مثل پر عقد اجارہ کو جائز قرار دیتے ہیں، مثلاً میت کو نہلانے والا، مان بانی، ملاح، مالک حمام اور جانوروں کو کر یہ پردینے والا۔ رخ پر بیع میں ریہہ و سے ریہہ دینے ہوگا کہ وہ شمن مثل پر بیع ہوں، لہذا "ود جائز ہے، جیسا کہ ان صورتوں اور ان کے علاوہ صورتوں میں شمن مثل میں معاوضہ جائز ہے، یہی

(۱) اعلام القعیں ۳، ۵، ۶۔

بیع امانت ۱-۵

اور کبھی بائع کی طرف سے۔

۳- اگر خریدار کی طرف سے مطلوب ہو تو اس کا تحقق بیع و ناء کے درمیان ہوگا، اس لئے کہ خریدار بیع و فایم بیع کے بارے میں ائین ہے یہاں تک کہ اس کو وہ ثمن واپس مل جائے جو اس نے ادا کیا ہے، اور بائع بیع کو ملے۔

لہٰذا اگر امانت و اعتماد بائع کی جانب سے مطلوب ہو جس پر واجب ہے کہ اپنی بیع کے ثمن کو خریدار پر بیع کی کوئی چیز تادے تو اگر بیع اس ثمن کے مثل میں ہو، جس میں اس نے خرید ہے اور اس میں کوئی کمی یا زیادتی نہ ہو تو اس کو بیع تولیہ کہتے ہیں، اور اگر بعض بیع کو بعض ثمن میں فروخت کرنا ہو تو یہ بیع شرک ہے۔ اگر ثمن مع ضامہ کے ہو تو یہ بیع مرابحہ ہے، اور اگر ثمن سے کم میں ہو تو یہ بیع مصیعہ یا شیطہ ہے۔

اگر قیمت خرید سے صرف نظر کر کے خریداری ہو یعنی مساومت یا ریائی یا نقصان کا لحاظ نہ کر کے بیع ہو بلکہ بازار کے نرخ پر ہو تو اس کو بیع لمستر سل یا بیع سمر اسوق (بازار بھاؤ پر ونگل) کہتے ہیں۔

۴- بیع امانت کے بالمقابل بیع مساومت ہے۔ اور یہ اس ثمن پر بیع ہے جس پر عائدین ثمن اول کو، جس میں بائع نے اس کو خرید ہے مد نظر رکھتے بغیر رضامند ہو جائیں۔

بیع الوفاء:

۵- بیع الوفاء اس شرط کے ساتھ بیع کرنا ہے کہ جب بائع ثمن الوفاء کا تو خریدار بیع واپس کر دے گا۔ اس کو بیع و ناء اس لئے کہتے ہیں کہ خریدار شرط پوری کرنے کا پابند ہوتا ہے۔ جو لوگ اس کے جواز کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس پر بیع امانت کا اطلاق محض اس سے ہے کہ بیع خریدار کے ہاتھ میں امانت کے درجہ میں ہے۔ اسے حق

بیع امانت

تعریف:

۱- امانت لغت میں: طمینن کو کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے "امن امنا و امانا و امانة" جب کوئی شخص مضمین اور بے خوف ہو جائے۔ فاعل کے سے "امن و امن و امان" کہتے ہیں۔ اور امن الزحلی اور امن کا معنی: ائین ہو۔ مصدر "امانت" ہے۔ اعیان میں اس کا استعمال مجازاً ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: وولیت امانت ہے۔

امن فلاما علی کذا کا معنی: اس نے اس پر بھروسہ کیا۔ اس سے مضمین ہوا (۱)۔

صراح میں: "بیع امانت" کا اطلاق اس بیع پر ہوتا ہے جس میں بائع کی طرف سے طمینن ہو، اس لئے کہ وہ مشتری کے ہاتھ میں امانت ہے، لہٰذا بیع امانت کا مدار طمینن کے درمیان بائع و مشتری میں ہوتا ہے، اور طمینن اس پر ہے۔

بیع امانت کی انواع:

۲- بیع امانت کا اطلاق: "بیع الوفاء"، "بیع الخلاء"، "بیع المراسم"، "بیع المراسم"، "بیع المراسم"، "بیع المراسم"، "بیع المراسم" پر ہوتا ہے۔

یہ امانت و اعتماد کبھی خریدار کی طرف سے مطلوب ہوتا ہے،

(۲) اصطلاح: بیع الوفاء امانت "امن"۔

بیع امانت ۶-۱۰

بیع مرابحہ مقبلاً کے رد ایک جائز بیع میں سے ہے، جبکہ مالکیت کی رائے ہے کہ وہ خلاف اولیٰ ہے، اس کا ترک کرنا زیادہ پسندیدہ ہے، اس لئے کہ اس میں بکثرت بائع کو زیان کرنے کی ضرورت پڑتی ہے^(۱)، لہذا اس کے رد ایک اولیٰ مساومت (بھونٹاؤ کرنے کے طور پر بیع کرنا ہے۔

بیع اتالیقہ:

۷۔ بیع اتالیقہ کل بیع کو کہوں کی طرف (جس کے ساتھ بیع اتالیقہ کی جائے) جتنے میں خریدار کو پڑی ہے منتقل کر دینا، اور لفظ یہ ہوں: میں نے تمہارے ساتھ "تولیہ" کر لیا، وغیرہ زائد نفع یا نقصان کے بغیر۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: "تولیہ"۔

بیع لاشرک:

۸۔ بیع اتالیقہ کی طرح ہے البتہ اس میں بعض بیع کو بعض میں سے فروخت کرنا ہوتا ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "شرک" اور "بیع"۔

بیع الوسیعہ:

۹۔ یہ کسی چیز کو ثمن "دل" میں متعین کی کے ساتھ فروخت کرنا ہے۔ اور بیع اور اس کی ضد ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "وسیعہ"۔

بیع المسترسل:

۱۰۔ مالکیت نے اس کی تعریف یہ دی ہے: ایک شخص دوسرے سے

(۱) ابن ماجہ ص ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹،

بیع امانت ۱۱-۱۲

کہے: مجھ سے فروخت ۱۰۰ جیسا کہ لوگوں سے فروخت کرتے ہو یا بازار کے زرخ سے یا آج کے زرخ سے یا جتنے میں فلاں کہے گا یا تجربہ کار لوگ کہیں گے وغیرہ۔

مسٹر سل جیسا کہ امام احمد نے اس کی تعریف کی ہے: وہ شخص ہے جو سامان کی قیمت سے ۱۰ وقف ہو، جو قیمت کم کرانے کا سلیقہ نہیں رکھتا یا قیمت کم نہیں کرتا۔

بیع المسرسل اس تعریف کے اعتبار سے باتفاق فقہاء منعقد ہو جائے گی، البتہ مسرسل کے لئے اس میں "خیار" کے ثبوت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے^(۱)۔

بیوع امانت میں خیانت کا حکم:

تلاذح چکا ہے کہ بیوع کو بیوع امانت اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ ان کا مدار طرہ فین یعنی بائع و مشتری کے مابین باہمی لین دین میں اعتماد و اطمینان پر ہے۔

۱۱- جبکہ بیع الوفاء میں ان لوگوں کے نزدیک جو اس کے جواز کے قائل ہیں، خریدار پر واجب ہے کہ ضمن وصول کرے کے بعد بیع بائع کو واپس کر دے۔ بیع کو روکنا اس کے لئے جائز نہیں، اس لئے کہ بیع الوفاء سے خریدار کے لئے طلیت کو منتقل کرنے والے تصرف کا جواز نہیں پیدا ہوتا۔ اسی وجہ سے بائع کے علاوہ کے ہاتھ اس کی بیع جائز نہیں ہے، اور اس میں ثغفہ نہیں ہے، اس کا اثر ان اس کے بائع پر ہے، اگر بیع خریدار کے ہاتھ میں رہتے ہوئے کوئی ای کے بغیر حاک ہو جائے تو اس کا واپس پر کچھ نہیں، اس لئے کہ بیع پر خریدار کا قبضہ امانت کا قبضہ ہے۔

(۱) القواعد الفیہ ۲۶۹، مواہب الجلیل ۷۰۳، ۷۰۴، الدرر ۵۵۳، حررانی ۵/۲۵۵، انہی ۳۳۵، ابن ماجہ ۱۵۹۳، روایت طائیفہ ۳۱۹، مجموعہ ۱۲/۱۸۸۔

اگر بائع مر جائے تو بیع مر امانت کے طور پر اس کے مرثیہ کی طرف منتقل ہو جائے گی^(۱)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: "بیع الوفاء"۔

۱۲- جہاں تک واپس دینا امانت کا حقیق ہے تو بیع مر اس میں خیانت ظاہر ہو جائے تو یہ خیانت صفت ضمن میں ظاہر ہوگی یا مقدمہ ضمن میں؟

اگر خیانت صفت ضمن میں ظاہر ہو مثلاً کوئی چیز ادھار خریدی، پھر پہلی قیمت پر مرادحہ کے طور پر فروخت کر دی، اور یہ بیع نہیں کیا کہ اس نے "ادھار خریدی ہے" یا تولیہ کے طور پر بیع کر لی، ورنہ اس کو بیع نہیں یا پھر مشتری کو اس کا علم ہو، تو بلا جہت سے "خیار" ہے: اگر چاہے تو اس کو لے لے اور اگر چاہے تو واپس کر دے، اس لئے کہ مرادحہ امانت پر بھی مقدمہ ہے، یہ نکتہ خریدار نے ضمن اول کے بارے میں نہ دینے کے حلق سے بائع پر اعتماد اور اطمینان کیا، لہذا امانت اس مقدمہ میں مطلوب تھی، اس لئے خیانت سے اس کو بھانا دلالت شرط ہے، اور اس کا ثبوت ہونا خیانت کو ثابت کرنا ہے، جیسا کہ عیب سے سہ متقی کا ثبوت ہوتا۔

اگر مرادحہ اور تولیہ میں مقدمہ ضمن میں خیانت کا ظہور ہو مثلاً اس نے کہا: میں نے دس میں خرید لیا اور تمہیں پورے دس دینا پر ایک دینا بیع کے ساتھ فروخت کیا، اس نے کہا: میں نے دس میں خرید لیا، جتنے میں خرید تم کو تولیہ کر لیا، پھر مقدمہ ہو کہ تو میں خرید تھا تو اس کے حکم کے بارے میں اختلاف ہے۔

شافعیہ کے یہاں "ظہر" حنابلہ کے یہاں "مذہب" اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ اس کو "خیار" حاصل نہیں ہوگا، البتہ ان دونوں میں خیانت کے بقدری ردی جانے کی یعنی ایک

(۱) ابن ماجہ ۲۳۷، مسند ابی یوسف ۳۰۹، مسند امام ۱۸۳، بیع المسرسل ۱۳۳۔

بیعت امانت ۳-۱۵

درہم تولیہ میں اور ایک درہم مراہمہ میں، اور اس کے حصہ کا نفع ایک درہم کا سوال حصہ ہے ورنہ لازم ہوگی۔

عام ابو حنیفہ نے کہا: مراہمہ میں خریدار کو اختیار حاصل ہوگا: اگر چاہے پورے ٹمن دے کر لے لے کر چاہے تو چھوڑ دے، البتہ تولیہ میں اس کو اختیار نہیں ہوگا ماں خیانت کے قدرتی اثر کی جائے گی، اور باقی ٹمن میں عقد لازم ہوگا۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر بائع زائد کو جس میں اس نے جوت بولا ہے اور اس کے نفع کو ساتھ لے کر بیعت لازم ہوگی، اور اگر ساتھ نہ کرے تو خریدار پر لازم نہیں ہوگی، اور اس کے لئے بیع کو اختیار کرنے اور نہ کر کے اختیار ہوگا۔

شافعیہ کے یہاں دوسرا قول جو عام محمد کا بھی قول ہے، یہ ہے کہ خریدار کو مراہمہ و تولیہ دونوں میں اختیار حاصل ہوگا، اگر چاہے تو پورے ٹمن میں لے، اور اگر چاہے تو بائع کو لوٹا دے۔

۱۳- رضی اللہ عنہما: تو اس پر بیعت مراہمہ کی شرائط اور احکام جاری کئے جاتے ہیں، کیونکہ مواضع: ٹمن بول میں متعین کی کے ساتھ بیع کرنا ہے۔

اس طرح "شرک" کا علم تولیہ کی طرح ہے، البتہ "شرک" بعض بیع کا بعض ٹمن کے بدلے تولیہ ہے (۱)۔

۱۴- رضی اللہ عنہما: تولیہ کی ایک صورت یہ ہے کہ ایک ٹمن دے کر لے کر بیعت کرے، یا تو بیعت کرے، جیسا کہ لوگوں سے بیچتا ہو، یہ بیع مالکیہ کے نزدیک صحیح ہے تاہم اگر عرف و عادت سے زائد دھوکا دیا ہو تو اس کو اختیار حاصل ہوگا۔

۱۵- بیعت لمستر سل کی ایک اور صورت یہ ہے کہ کسی ایسے ٹمن کے

ساتھ فروخت کرے جو قیمت کم نہیں کرنا یا قیمت کم کرنے کا سبب نہیں رہتا، تو کو یا خریدار نے بائع پر چھوڑ دیا ہے، اور اس پر طمیس کر لیا ہے۔ اور بائع نے جو کچھ اس کو دیا اس نے لے لیا، قیمت کم نہ کرانی اور نہ ہی اس کو بائع کے ٹمن کا علم ہوا۔

اس تعریف کے لحاظ سے بیعت لمستر سل بائع و فقیہ عقد ہوگی، البتہ مستعمل کے لئے اس میں خریدار کے ثبوت کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے:

حنفیہ کے یہاں ظاہر المراد یہ ہے اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے لئے اختیار ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ سامان کے صحیح سالم ہونے کے ساتھ اس کی قیمت میں کسی ٹمن عقد سے مانع نہیں ہے، اور محض اس کا معیوں (دریہ خورد) ہونا اس کے سے خریدار کو ثابت نہیں کرتا، البتہ یہ شافعیہ کے یہاں مردود ہے۔

حنفیہ کے یہاں قول فقہیہ: مالکیہ و حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر ٹمن فاحش ہو تو اس کے لئے خریدار ثابت ہوگا۔ حنفیہ نے جن فاحش کی تحریر میں کہا: جو قیمت رکھنے والوں کی قیمت کے تحت نہ آئے، اس لئے کہ جس میں شرعاً تحدید نہ ہو اس کے بارے میں عرف کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ جبکہ مالکیہ اور حنابلہ نے ٹمن فاحش کی تشریح میں کہا: جو ٹمن سے زائد ہو، اس لئے کہ حضور ﷺ نے بصیرت کے بارے میں فرمایا: "الثلث، والثلث کثیر" (۲) (تہائی کرہ تہائی بہت ہے)۔ اس حدیث میں حضور ﷺ نے تہائی کو بہت فرمایا ہے، ایک قول ہے کہ دو چہ حصہ ہے، ایک اور قول ہے کہ یہ دو ٹمن ہیں جو عارۃ لوگوں میں نہیں چلتا۔ ان حضرات کا استدلال

(۱) حدیث: ۳۴۱۳ و ۳۴۱۴ کی روایت بخاری (صحیح ۴/۱۳ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۲) الحدیث: ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ابن ماجہ ۳۳۳۳، ابوداؤد ۴۱۸۳، ترمذی ۲۲۳۲، کتاب التہایح ۲۳۱۳۔

بیع باطل

اس حدیث پاک سے ہے: "عین المسموع حرام" (۱)
(مسموع کا معنی حرام ہے)، نیز اس لئے کہ یہ ایسا نہیں ہے جو بیع کے
بارے میں اس وقت اقلیت کے سبب ہوا ہے، لہذا یہ خیال کو ثابت
نہ کرے گا جیسے یہ "تلقی رباہ" میں نہیں (۲)۔

بیع باطل

تعریف:

۱- لغت میں لفظ "بیع" "شر" کی طرح اخذ میں سے ہے، اور
بیع میں اصل مال کا مال سے تبادلہ کرنا ہے، اور یہ عین کے وصف
میں حقیقت ہے، اور عقد پر اس کا اتفاق مجاز ہے، اس سے کہ وہ
تملیک (مالک بنانا) اور تمکین (مالک بنانا) کا سبب ہے۔

باطل: بطل النسخ سے ماخوذ ہے، یعنی فاسد ہو، یہ اس کا حکم
ساتھ ہوا، لہذا وہ باطل ہے (۱)۔

بیع اصطلاح میں: مال کا مال سے تبادلہ کرنا (۲)۔

غیب کے نزدیک بیع باطل وہ ہے جو اصل اور وصف کسی شے
سے شرعاً نہ ہو (۳)۔

جمہور کے نزدیک جو فاسد اور باطل میں فی جملہ تفریق میں
رہتے، باطل وہ بیع ہے جس پر اس کا اثر مرتب نہ ہو، اور وہ راجح
ہو، اور اس سے حصول طہیت کا فائدہ حاصل نہ ہو (۴)۔

یہ بھی حنفی کی رائے کے موافق ہے۔



- (۱) المصباح المہر، لسان العرب، مادة "بیع"، بطل۔
- (۲) جملہ الأحكام الفہرست، دفتر (۱۰۵)، لہذا: المصباح، ۳۶۱، ابن ماجہ، ۳۳، ۵۶۰، طبع: دار الفکر، ۱۹۸۳ء۔
- (۳) ابن ماجہ، ۳۳، ۵۶۰، طبع: دار الفکر، ۱۹۸۳ء۔
- (۴) ابن ماجہ، ۳۳، ۵۶۰، طبع: دار الفکر، ۱۹۸۳ء۔

(۱) حدیث: "عین المسموع حرام" کی روایت طبرانی (۱۳۹/۸) طبع
وراثۃ لاؤفہ عراقی) نے کی ہے، چنانچہ اس میں موسیٰ بن عمیر رافعی
ہے جو ہامیہ ضعیف ہے (صحیح الترمذی ۶۶۳، طبع: دار الفکر)۔

(۲) ابن ماجہ، ۳۳، ۵۶۰، مقدمات ابن رشد، ۶۰۳، ۶۰۴، سوابج الجلیل
۳۷۰، ۳۷۱، طبع: دار الفکر، ۱۹۸۳ء، المجموع، ۱۸، ۱۹، ابن ماجہ، ۳۳، ۵۶۰۔

نت باطل ۲-۵

متصل جہف کی وجہ سے مشر وٹ ر دکی ٹی ہوٹا۔ دال جمعہ کے بعد
نت، یہ خبیث، مالکیہ اور ثنائیہ کے یہاں ہے۔ کتاب کا ختلاف ہے،
یہ تکہ حنا بل کے کر، یک "غنی" مطلقاً دکی متناضی ہے۔ نتیجہ مرود
اپنے اثر کے مرتب ہونے کے لحاظ سے نتیجہ صحیح سے متعلق ہے تاہم
ممنوع ہونے کے لحاظ سے وہ نتیجہ صحیح سے مختلف ہے (۱)۔

شرعی حکم:

۵- نت باطل کا قدم نہ اس کتاب کے علم کے وجود حرام ہے، ایسا
کرنے والا گنہگار ہوگا، کیونکہ اس نے مشر وٹ کی مخالفت کر کے اور
شرعاً بھی عند کی رعایت نہ کر کے معصیت کا ارتکاب کیا، اس لئے کہ
نت باطل نہ اصل کے لحاظ سے مشر وٹ ہے اور نہ ہی وصف کے لحاظ
سے (۲)۔

تاہم ضرورت و مجبوری کی حالت اس سے مستثنیٰ ہے، جیسا کہ
مفسر شخص ضمن مثل سے زائد میں کھانا خریدے اور جیسے وہ مقدس
کے، درجہ بچہ کے "رشد" کا امتحان لیا جائے (۳)۔

چنانچہ ایک قول ہے کہ ولی کوئی چیز خریدے نہ کرے، بلکہ
بچہ کو حکم دے کہ اس سے وہ چیز خریدے، یہ نہی وٹ کا حکم ہے
جو بالاتفاق باطل ہیں مثلاً مجنون، بے شعور بچے کی نتیجہ، درجہ
مرد، خون، اناج، منسا میں کی نتیجہ۔

یعنی وہ نتیجہ جس کے باطل ہونے میں مذاہب کا ختلاف ہے

متعدتہ نقاط:

غ- نتیجہ صحیح:

۲- جو اصل وصف وٹوں کا ط سے مشر وٹ ہو، اور دینی طور پر اثر
موانع سے خالی ہو تو حکم کا قاعدہ دے۔ یا نتیجہ صحیح وہ ہے جس پر اس کا
اثر یعنی طہیت کا حصول اور نتیجہ سے انتفاع مرتب ہو (۱)۔ لہذا نتیجہ صحیح
نت باطل کی ضد ہے۔

ب- نتیجہ فاسد:

۳- جمہور کے نزدیک نتیجہ فاسد، وٹ باطل میں فرق نہیں، بہرہ حسب
نت فاسد کو نتیجہ صحیح، وٹ باطل کے درمیان کا ایک درجہ مانتے ہیں۔
حسب کے یہاں نتیجہ فاسد کی تعریف یہ ہے کہ جو اصل کے لحاظ
سے مشر وٹ، درجہ وصف کے لحاظ سے غیر مشر وٹ ہو۔

یہ جس پر اس کا اثر مرتب ہو، میں شرعاً اس کو آپس میں فتح
کر دینا مطلوب ہو، ورنہ باطل کی ضد ہے جیسا کہ ابن عابدین کہتے
ہیں، اس سے کہ جو نتیجہ صرف اصل کے لحاظ سے مشر وٹ ہو، وہ اس
سے مختلف ہے جو بدگلیہ غیر مشر وٹ ہو۔ نیز فاسد کا حکم یہ ہے کہ وہ
قبضہ کے بعد طہیت کا قاعدہ دیتی ہے، جبکہ نتیجہ باطل اس کا بالکل قاعدہ
نہیں دیتی، ورنہ وٹوں کے حصوں کا مختلف ہونا، ان وٹوں کے
دینی طور پر مختلف ہونے کی دلیل ہے (۲)۔

ج- نتیجہ مکروہ:

۴- جو اصل وصف وٹوں کا ط سے مشر وٹ ہو مین کسی غیر لازم

(۱) قرطبی ۳/۳۳۳، المروقات للعلامی ۱/۲۹۲، مع الجلیل ۲/۵۵۰، فتح
البحر مع ۱/۱۰۱، روحہ المناظر ۱/۳۳

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۹۲، ۳/۱۰۰، المروقات للعلامی ۳/۳۳۳، شفاء ابن کیم ۳/۳۳۳

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۹۲، المروقات للعلامی ۳/۳۳۳، شفاء ابن کیم ۳/۳۳۳، فتح

(۲) کشف الاستر ۱/۲۵۵، ۲/۶۱، ابن ماجہ ۲/۲۹۲، ۳/۱۰۰، المروقات للعلامی

۳/۵۵۰، المروقات للعلامی ۲/۳۳۳، ۳/۳۳۳، المروقات للعلامی ۳/۳۳۳، فتح

البحر مع ۲/۲۹۲، المروقات للعلامی ۳/۳۳۳، شفاء ابن کیم ۳/۳۳۳، فتح

البحر مع ۲/۲۹۲، المروقات للعلامی ۳/۳۳۳، شفاء ابن کیم ۳/۳۳۳، فتح

(۳) المروقات للعلامی ۳/۳۳۳، شفاء ابن کیم ۳/۳۳۳، فتح

نقض باطل

کے لئے یہ لازم نہیں ہے، کیونکہ یہ سب اللہ تک رسائی کے راستے میں^(۱)۔

بطانہ نق کے اسباب:

۶۔ جمہور نقاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کی رائے ہے کہ نق قاسد اور نق باطل میں کوئی فرق نہیں، دونوں ہم معنی ہیں، اس سے کہ نق قاسد و باطل میں سے ہر ایک شریعت کے مطلوب کے خلاف واقع ہوا ہے، اسی لئے شریعت نے اس کا اعتبار نہیں کیا اور نہ ہی اس پر وہ اثر مرتب یا جو نتیجہ پر مرتب یا ہے وہ وہ اثر مخصوص حدیث و اتفاق کا حامل ہوا ہے۔

نق کے فساد کے اسباب تین ہیں، اس کے بطانہ کے اسباب میں ۱۰۔ ان اسباب کی جیا، عقد کے ارکان میں سے کسی رکن یا شرط نہ صحت میں سے کسی شرط میں آنے والا ظلم ہے یا اس وجہ سے کہ فعل کے ساتھ لازمی طور پر متصل وصف سے یا وصف مجاور (وہ وصف جو اتفاقی طور پر فعل سے متصل ہو گیا ہے) سے ممانعت ہو رہا ہے، یہ حنبلیہ کے نزدیک ہے^(۲)۔

جمہور نے اس کے لئے حسب ذیل دلائل پیش کئے ہیں:

۱۔ نق باطل یا قاسد شرعاً ممنوع ہے، اور ممنوع حرام ہوتا ہے، اور حرام اثر کے مرتب ہونے کا سبب بننے کے لائق نہیں ہے، اس لئے کہ کسی تصرف سے ممانعت اسی وضاحت کے لئے ہے کہ یہ

(۱) القیرۃ، ۱۳۹۷ھ، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴

بی باطل

تصرف معتبر و مشروع ہونے سے خارج ہے۔

سب فرمان نبوی ہے: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" (۱) (جو شخص ہمارے دین میں وہ بات نکالے جو اس میں نہیں، وہ قائل رہے)۔ بیعی منہ شریعت کے حکم کے خلاف و نفع ہوئی، لہذا اس سے رد ہونے کو یا کہ اس کا جو دعویٰ نہیں ہوا۔

بیعی منہ شریعت کے ذریعہ فساد پر، استدلال کرنے پر اسلام امت کا جرح ہے (۲)۔ چنانچہ انہوں نے رہا کے فساد کو اس فرمان باری سے سمجھا: "وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا" (۳) (اور جو کچھ سود کا بقیہ ہے سے چھوڑ دو)۔ یہ اس فرمان نبوی سے: "لا تتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل" (۴) (سو سے نہ پیسہ نہ پیسہ)۔ یہ اس فرمان نبوی سے: "بھی سکتے ہیں بیع و شرط" (۵) (حنبل) سے ایک ساتھ بیع و شرط سے منع فرمایا ہے۔

یہ جمہور کے نزدیک ہے۔

(۱) حدیث: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" کی روایت بخاری (بیع ۳۱۵، طبع مصر) اور مسلم (بیع ۳۲۲، طبع مصر) نے کی ہے۔
(۲) دیکھئے ملاح الدین بن کیرکلی ملائی کی کتاب: "تحقیق الحولہ فی ان بقیہ مقتضی الفساد، ڈاکٹریت کا مقالہ، تحقیق کردہ ڈاکٹر محمد امین سنگھ، طبع مجمع المدع العربیہ، مصر۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۷۸۔

(۴) حدیث: "لا تتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل"۔ کی روایت بخاری (بیع ۳۹۹، طبع مصر) اور مسلم (بیع ۳۰۸، طبع مصر) نے کی ہے۔
(۵) مجمع الجوامع ۱/۵۰، دومہ ذخائر ۱/۱۳، المحققون للقرآن ۲/۲۶۲، ۲۷۷، حاشیہ الدرر ۱/۵۳، بدایہ الجہد ۴/۱۶۷، ۱۶۸، الفروق للقرآن ۲/۸۲، ۸۳، نہایہ المحتاج ۳/۲۹۳، مشکوٰۃ فی القواعد ۳/۱۳۷، ۱۳۸، بعضی ۳/۲۹۳، ۲۹۸، تفسیر الرازی ۲/۱۵۲، ۱۵۷۔

حدیث: "بھی بیع و شرط"۔ کی روایت طبرانی نے "مواضع" میں کی ہے جیسا کہ نصب الرازی میں ہے۔ دیکھئے ابن کثیر کے حوالے لکھا ہے کہ حدیث ضعیف ہے (نصب الرازی ۳/۱۸، طبع مجلس المطبعی)۔

لیکن حنفیہ کے نزدیک بیعی منہ شریعت کا سبب اس بیعی منہ شریعت انتہا میں قائل پیدا ہوا ہے، لہذا اگر کسی بیعی منہ شریعت و مفقودہ ہو تو بیعی منہ شریعت ہوئی، اس کا کوئی دعویٰ نہیں ہوگا، اس لئے کہ تصرف کا حقیقتاً کوئی دعویٰ نہیں ہے کہ "اہل" کی طرف سے "محل" میں ہو۔ اور عقد ہر اعتبار سے بے معنی ہوگا، یا اس لئے کہ تصرف کا مقصد معدوم ہے۔ مثلاً مرد اور خون کی بیعی منہ شریعت، یا اس لئے کہ تصرف کی اہلیت معدوم ہے، مثلاً مجنون اور غیر عاقل بچے کی بیعی منہ شریعت۔

راشداً صحت میں سے کسی شرط میں قائل پیدا ہوا تو یہ بیعی منہ شریعت باطل نہیں رہتا جیسا کہ جمہور کہتے ہیں، بلکہ بیعی منہ شریعت قائم ہو جاتی ہے۔ اس مسئلہ میں حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ بیعی منہ شریعت قائم شروع ہے، لہذا بیعی منہ شریعت کا قاعدہ دے گی، اصل کے لحاظ سے اس کے شروع ہونے کی دلیل بیعی منہ شریعت کے بارے میں وارد عام و مطلق نصوص ہیں مثلاً فرمان باری: "وَأَحِلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ" (۱) (حالانکہ اللہ نے بیعی منہ شریعت کو حلال کیا ہے)، اس کے علاوہ اور دوسری عام نصوص جو اس باب میں وارد ہیں (۲)۔

یہاں قائل لحاظ میں یہ ہے کہ بعض ثنائیہ بیعی منہ شریعت باطل و بیعی منہ شریعت میں تفریق کرنے میں مذہب حنفی کے ساتھ ہیں، حالانکہ ان کے یہاں عام قاعدہ اس کے خلاف ہیں۔

"اسنی المطالب" میں ہے: "اصحاب" نے باطل و فاسد میں تفریق کرتے ہوئے کہا: "أر غلط من عقد سے وابستہ ہو مشائخ نے بیعی منہ شریعت باطل ہے، اور اگر اس بیعی منہ شریعت صفت سے وابستہ ہو تو فاسد ہے" (۳)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۲) البدائع ۵/۲۹۹، ۳۰۰، الخیر علی الجمع ۲/۲۳، مجمع الجوامع ۱/۱۰۷، ۱۰۸۔

(۳) اسنی المطالب شرح روض الطالب مع حاشیہ طبرانی ۲/۱۷۱۔

نتیجہ اعلیٰ - ۹

جس ج کے باطل ہونے پر متبواء کا اجماع ہے اس کے بارے میں یہ حکم متبواء کے یہاں بالاتفاق ہے، رہی مختلف فیہ فقہاء متابع منسولی جو اگر حاکم اس کی صحت کا فیصلہ ردے تو تضاد مفہوم صحیح ہے۔ حتیٰ کہ اس لوگوں کے رد ایک بھی جو اس کے باطل ہونے کے کامل ہیں۔ یعنی ثانویہ اور متبادل کے یہاں اس کے صحیح قول کے مطابق اس لئے کہ حاکم کا حکم اختلاف کو اٹھ دیتا ہے، لیکن متبادل کے یہاں اصح کے مقابل قول یہ ہے کہ اس میں ”اجازت“ کا دخل ہے^(۱)۔

اگرچہ باطل کا قہر ہو جائے تو صورتِ اہل کے وجود سے بعض
ادنامُ تعلق میں زمین کی طرح یہ ہے:

الف ستر او (ماہمی، پُسی)؛

۹۔ اُمرِ نبی باطل کا قوع ہو جائے اور طرفین میں سے کوئی کچھ سہرہ کر دے تو اس کو دھنک کر داجب ہے، اس لئے کہ بیچ باطل میں قبضہ سے ملیت حاصل نہیں ہوتی ہے۔ اور طرفین میں سے ہر ایک پر واجب ہے کہ جو اس نے یا ہے گُرباقی ہو تو اس کو وہاں سر دے۔ یہ علم بالاتفاق ہے (۲)۔

دن رشد کہتے ہیں: علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ سر بیعت
فاسدہ کا قیام ہو جائے، اور وہ فوت نہ ہوئی ہوں (یعنی بیعت و شمس
دونوں موجود ہوں) تو ان کا حکم رد کیا ہے یعنی بائع شمس لوٹا دے

(۱) ابن ماجہ میں صحیح الجلیل ۵۷۲، کشف القناع ۵۷۳، نہایت
الحج ۸۹، ۳۹۰، ۴۹۰، ۶۹۰، ۷۹۰، ۸۹۰، ۹۹۰، ۱۰۹۰، ۱۱۹۰، ۱۲۹۰، ۱۳۹۰، ۱۴۹۰، ۱۵۹۰، ۱۶۹۰، ۱۷۹۰، ۱۸۹۰، ۱۹۹۰، ۲۰۹۰، ۲۱۹۰، ۲۲۹۰، ۲۳۹۰، ۲۴۹۰، ۲۵۹۰، ۲۶۹۰، ۲۷۹۰، ۲۸۹۰، ۲۹۹۰، ۳۰۹۰، ۳۱۹۰، ۳۲۹۰، ۳۳۹۰، ۳۴۹۰، ۳۵۹۰، ۳۶۹۰، ۳۷۹۰، ۳۸۹۰، ۳۹۹۰، ۴۰۹۰، ۴۱۹۰، ۴۲۹۰، ۴۳۹۰، ۴۴۹۰، ۴۵۹۰، ۴۶۹۰، ۴۷۹۰، ۴۸۹۰، ۴۹۹۰، ۵۰۹۰، ۵۱۹۰، ۵۲۹۰، ۵۳۹۰، ۵۴۹۰، ۵۵۹۰، ۵۶۹۰، ۵۷۹۰، ۵۸۹۰، ۵۹۹۰، ۶۰۹۰، ۶۱۹۰، ۶۲۹۰، ۶۳۹۰، ۶۴۹۰، ۶۵۹۰، ۶۶۹۰، ۶۷۹۰، ۶۸۹۰، ۶۹۹۰، ۷۰۹۰، ۷۱۹۰، ۷۲۹۰، ۷۳۹۰، ۷۴۹۰، ۷۵۹۰، ۷۶۹۰، ۷۷۹۰، ۷۸۹۰، ۷۹۹۰، ۸۰۹۰، ۸۱۹۰، ۸۲۹۰، ۸۳۹۰، ۸۴۹۰، ۸۵۹۰، ۸۶۹۰، ۸۷۹۰، ۸۸۹۰، ۸۹۹۰، ۹۰۹۰، ۹۱۹۰، ۹۲۹۰، ۹۳۹۰، ۹۴۹۰، ۹۵۹۰، ۹۶۹۰، ۹۷۹۰، ۹۸۹۰، ۹۹۹۰، ۱۰۰۹۰، ۱۰۱۹۰، ۱۰۲۹۰، ۱۰۳۹۰، ۱۰۴۹۰، ۱۰۵۹۰، ۱۰۶۹۰، ۱۰۷۹۰، ۱۰۸۹۰، ۱۰۹۹۰، ۱۱۰۹۰، ۱۱۱۹۰، ۱۱۲۹۰، ۱۱۳۹۰، ۱۱۴۹۰، ۱۱۵۹۰، ۱۱۶۹۰، ۱۱۷۹۰، ۱۱۸۹۰، ۱۱۹۹۰، ۱۲۰۹۰، ۱۲۱۹۰، ۱۲۲۹۰، ۱۲۳۹۰، ۱۲۴۹۰، ۱۲۵۹۰، ۱۲۶۹۰، ۱۲۷۹۰، ۱۲۸۹۰، ۱۲۹۹۰، ۱۳۰۹۰، ۱۳۱۹۰، ۱۳۲۹۰، ۱۳۳۹۰، ۱۳۴۹۰، ۱۳۵۹۰، ۱۳۶۹۰، ۱۳۷۹۰، ۱۳۸۹۰، ۱۳۹۹۰، ۱۴۰۹۰، ۱۴۱۹۰، ۱۴۲۹۰، ۱۴۳۹۰، ۱۴۴۹۰، ۱۴۵۹۰، ۱۴۶۹۰، ۱۴۷۹۰، ۱۴۸۹۰، ۱۴۹۹۰، ۱۵۰۹۰، ۱۵۱۹۰، ۱۵۲۹۰، ۱۵۳۹۰، ۱۵۴۹۰، ۱۵۵۹۰، ۱۵۶۹۰، ۱۵۷۹۰، ۱۵۸۹۰، ۱۵۹۹۰، ۱۶۰۹۰، ۱۶۱۹۰، ۱۶۲۹۰، ۱۶۳۹۰، ۱۶۴۹۰، ۱۶۵۹۰، ۱۶۶۹۰، ۱۶۷۹۰، ۱۶۸۹۰، ۱۶۹۹۰، ۱۷۰۹۰، ۱۷۱۹۰، ۱۷۲۹۰، ۱۷۳۹۰، ۱۷۴۹۰، ۱۷۵۹۰، ۱۷۶۹۰، ۱۷۷۹۰، ۱۷۸۹۰، ۱۷۹۹۰، ۱۸۰۹۰، ۱۸۱۹۰، ۱۸۲۹۰، ۱۸۳۹۰، ۱۸۴۹۰، ۱۸۵۹۰، ۱۸۶۹۰، ۱۸۷۹۰، ۱۸۸۹۰، ۱۸۹۹۰، ۱۹۰۹۰، ۱۹۱۹۰، ۱۹۲۹۰، ۱۹۳۹۰، ۱۹۴۹۰، ۱۹۵۹۰، ۱۹۶۹۰، ۱۹۷۹۰، ۱۹۸۹۰، ۱۹۹۹۰، ۲۰۰۹۰، ۲۰۱۹۰، ۲۰۲۹۰، ۲۰۳۹۰، ۲۰۴۹۰، ۲۰۵۹۰، ۲۰۶۹۰، ۲۰۷۹۰، ۲۰۸۹۰، ۲۰۹۹۰، ۲۱۰۹۰، ۲۱۱۹۰، ۲۱۲۹۰، ۲۱۳۹۰، ۲۱۴۹۰، ۲۱۵۹۰، ۲۱۶۹۰، ۲۱۷۹۰، ۲۱۸۹۰، ۲۱۹۹۰، ۲۲۰۹۰، ۲۲۱۹۰، ۲۲۲۹۰، ۲۲۳۹۰، ۲۲۴۹۰، ۲۲۵۹۰، ۲۲۶۹۰، ۲۲۷۹۰، ۲۲۸۹۰، ۲۲۹۹۰، ۲۳۰۹۰، ۲۳۱۹۰، ۲۳۲۹۰، ۲۳۳۹۰، ۲۳۴۹۰، ۲۳۵۹۰، ۲۳۶۹۰، ۲۳۷۹۰، ۲۳۸۹۰، ۲۳۹۹۰، ۲۴۰۹۰، ۲۴۱۹۰، ۲۴۲۹۰، ۲۴۳۹۰، ۲۴۴۹۰، ۲۴۵۹۰، ۲۴۶۹۰، ۲۴۷۹۰، ۲۴۸۹۰، ۲۴۹۹۰، ۲۵۰۹۰، ۲۵۱۹۰، ۲۵۲۹۰، ۲۵۳۹۰، ۲۵۴۹۰، ۲۵۵۹۰، ۲۵۶۹۰، ۲۵۷۹۰، ۲۵۸۹۰، ۲۵۹۹۰، ۲۶۰۹۰، ۲۶۱۹۰، ۲۶۲۹۰، ۲۶۳۹۰، ۲۶۴۹۰، ۲۶۵۹۰، ۲۶۶۹۰، ۲۶۷۹۰، ۲۶۸۹۰، ۲۶۹۹۰، ۲۷۰۹۰، ۲۷۱۹۰، ۲۷۲۹۰، ۲۷۳۹۰، ۲۷۴۹۰، ۲۷۵۹۰، ۲۷۶۹۰، ۲۷۷۹۰، ۲۷۸۹۰، ۲۷۹۹۰، ۲۸۰۹۰، ۲۸۱۹۰، ۲۸۲۹۰، ۲۸۳۹۰، ۲۸۴۹۰، ۲۸۵۹۰، ۲۸۶۹۰، ۲۸۷۹۰، ۲۸۸۹۰، ۲۸۹۹۰، ۲۹۰۹۰، ۲۹۱۹۰، ۲۹۲۹۰، ۲۹۳۹۰، ۲۹۴۹۰، ۲۹۵۹۰، ۲۹۶۹۰، ۲۹۷۹۰، ۲۹۸۹۰، ۲۹۹۹۰، ۳۰۰۹۰، ۳۰۱۹۰، ۳۰۲۹۰، ۳۰۳۹۰، ۳۰۴۹۰، ۳۰۵۹۰، ۳۰۶۹۰، ۳۰۷۹۰، ۳۰۸۹۰، ۳۰۹۹۰، ۳۱۰۹۰، ۳۱۱۹۰، ۳۱۲۹۰، ۳۱۳۹۰، ۳۱۴۹۰، ۳۱۵۹۰، ۳۱۶۹۰، ۳۱۷۹۰، ۳۱۸۹۰، ۳۱۹۹۰، ۳۲۰۹۰، ۳۲۱۹۰، ۳۲۲۹۰، ۳۲۳۹۰، ۳۲۴۹۰، ۳۲۵۹۰، ۳۲۶۹۰، ۳۲۷۹۰، ۳۲۸۹۰، ۳۲۹۹۰، ۳۳۰۹۰، ۳۳۱۹۰، ۳۳۲۹۰، ۳۳۳۹۰، ۳۳۴۹۰، ۳۳۵۹۰، ۳۳۶۹۰، ۳۳۷۹۰، ۳۳۸۹۰، ۳۳۹۹۰، ۳۴۰۹۰، ۳۴۱۹۰، ۳۴۲۹۰، ۳۴۳۹۰، ۳۴۴۹۰، ۳۴۵۹۰، ۳۴۶۹۰، ۳۴۷۹۰، ۳۴۸۹۰، ۳۴۹۹۰، ۳۵۰۹۰، ۳۵۱۹۰، ۳۵۲۹۰، ۳۵۳۹۰، ۳۵۴۹۰، ۳۵۵۹۰، ۳۵۶۹۰، ۳۵۷۹۰، ۳۵۸

(۲) البدیع ۵۳۰، ابن ماجہ بن ۵۴۰، الدرستی ۳۳۱، الترمذی
 الکبیر ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵

۷۔ - حنفیہ، جمہور کے مذہب کے درمیان اس تفریق کے باوجود، کچھ باطل بیوٹ بھی ہیں جن کے بطلان پر مذہب اربعہ میں اتفاق ہے، جیسے کہ: دبیح جس کے رکن یا شرط اعتقاد میں سے کسی شرط میں حلال پیدا ہو جائے مثلاً مرد، رخن، "لما تخرج" اور "مفسا من" کی ج۔ یہ بالاتفاق باطل بیوٹ ہیں۔

کچھ بیوٹ بھی ہیں جن کے بھان میں مذہب کا امتیاز ہے۔ ہر وہم بھی شیعہ ہے جس میں خلل ہو پروا نہ ہو خلل کے علاوہ ہے۔

مثلاً بیع فضولی صحیح ہے، مین حقیر اور مالک کے نزدیک اجازت پر موقوف ہوگی نہ بیع ثانیہ کے یہاں اصح قول اور حنا بلہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ باطل ہے۔ ہاں جمعہ کے وقت بیع حنا بلہ کے نزدیک باطل ہے، اور یہی بات بیع تعمالی، اس کے لیے بیع کے لیے اجازت ہے اور بیع بخش وغیرہ کے بارے میں بھی جاسکتی ہے۔

اس طرح کی بیعت پر باطل ہونے یا باطل نہ ہونے کا حکم انکا ہے
میں اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اختلاف ہے (۱)۔

یقیناً پھر اس کے متعلق حکام:

۸- بیج بطل پر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا، بس صورت اس b جو ہے۔
کوئی ورہ جو نہیں، وہ بیج کی طور پر قائم ہے، اس کو ختم کر کے لے
تقاضی و حاکم کے فیصلہ کی ضرورت نہیں (۲)۔

اس میں جارت کا بغل نہیں ہے، کیونکہ وہ معدوم ہے، اور جارت معدوم سے محقق نہیں ہوتی ہے۔

() الفروق مغربی ۴۲/۴، ۸۳ (فرق ۷۰)، مع الجلیل ۵۵۰/۴، بدیہ
مکرمہ ۴۳/۴، ۱۶۷

(۴) المبلغ ۵۰۰۰۰۰ ریال علی بن علی بن محمد، حاکمیه المدینتی سرحد، خشی
در راجست ۱۹۰۳ء

اور خرید بیع لکھا دے (۱)۔

بیع ضمان:

۱۱۔ اگر بیع خریدار کے قبضہ میں تلف ہو جائے تو خرید کے یہاں "قول صحیح" اور ثانیہ "ردائبلہ کا مذہب یہ کہ اس پر اس کا ضمان مثلی میں مثل کے ذریعہ اور ذوات التیم میں قیمت کے ذریعہ لازم ہے۔ ثانیہ کے نزدیک ذوات التیم میں قبضہ کے وقت سے تلف کے وقت تک کی اپنی قیمت کا پی کیا جائے گی۔ ایک قول یہ ہے کہ تلف کے دن کی اس کی قیمت کا اعتبار ہوگا ایک اور قول یہ ہے کہ قبضہ کے دن کی اس کی قیمت کا اعتبار ہے۔

ردائبلہ کے نزدیک جس شے میں قبضہ ہوا ہے اس میں تلف کے دن کی قیمت معتبر ہے: "قاضی" اسی کے قائل ہیں، اور امام احمد نے غصب کے بارے میں اسی کی صراحت کی ہے، نیز اس لئے کہ اس کا قبضہ مالک کی اجازت سے ہے، لہذا یہ عاریت کے مشابہ ہو گیا، اور قریبی نے غصب کے بارے میں لکھا ہے: اس پر اس کی زیادہ سے زیادہ قیمت لازم ہے، لہذا یہاں بھی اسی طرح سے اس کی تخریج ہوگی، اور یہی اولیٰ ہے، اس لئے کہ "عین" اپنے مالک کی ملکیت میں ریادتی کی حالت میں تھی، اور اسی پر اس کی زیادتی کے ساتھ اس کے نقص کا ضمان ہے تو تلف کی حالت میں بھی یہی حکم ہوگا۔

مالکیہ کے یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے، وہ کہتے ہیں: اگر بیع خریدار کے ہاتھ میں فوت ہو جائے تو مختلف فیہ بیع فاسد (کو کہ اختلاف مذہب مالکی سے باہر کا ہو) اس ضمن کے ساتھ مانند ہو جائے گی جس پر بیع ہوئی ہے۔ اور مختلف فیہ نہ ہو بلکہ بالاتفاق فاسد ہو تو خریدار قبضہ کے وقت کی اس کی قیمت کا ضمان ہوگا اگر ذوات التیم میں سے ہو، اور "مثلی" کے مثل کا ضمان ہوگا اگر کیل یا وزن سے فروخت ہو، اور اس کے کیل یا وزن کا علم ہو، اور اس کا وجود محال نہ ہو، ورنہ اس کے خلاف، ایسی کا فیصلہ ہونے کے دن اس کی

بیع کی، یہی اس کے متصل، مستقل اضافہ کے ساتھ، اور مشتری کے قبضہ میں باقی رہنے کی مدت کی احمدی مثل کے ساتھ ہوگی، ورنہ اس میں نقص پیدا ہو گیا ہو تو اس کا ضمان دے گا، اس لئے کہ اس کا ضمان اس پر واجب ہے تو اس کے ایذا کا ضمان بھی واجب ہوگا۔ اس کی صراحت ثانیہ اور ردائبلہ نے کی ہے، مذہب حنفی کے قواعد سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے۔

جبکہ مالکیہ کے نزدیک اصل بیع میں اگر کوئی زیادتی یا نقص پیدا ہو جائے تو سے بیع کا فوت ہوا تو اس میں حق ضمان کی طرف منتقل ہو جائے گا (۲) (یعنی بیع واپس کرنے کے بجائے ضمان دے گا)۔

ب۔ بیع میں تصرف:

۱۰۔ اگر بیع باطل کے بیع میں خریدار نے تصرف کرتے ہوئے بیع یا بید وغیرہ کر دیا تو اس کا تصرف مانند نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کا مالک نہیں، لہذا وہ دوسرے کی ملکیت میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کرنے والا ہو گیا، اور اس کے تصرفات غاصب کے تصرفات کی طرح ہوں گے۔ اور اسی وجہ سے یہ تصرف وہیں کرنے سے مانع نہیں، کیونکہ وہ مانند ہی نہیں۔ یہ سب، ثانیہ اور ردائبلہ کے نزدیک ہے۔ جبکہ مالکیہ کے نزدیک بیع میں تصرف فوت کرنے والا مانا جاتا ہے، اور اس میں حق ضمان کی طرف منتقل ہو جائے گا (۳)۔

(۱) ردائبلہ مجہول ۱۹۳۴ طبع عین الحق۔

(۲) ردائبلہ طبع عین ۱۹۳۴ طبع علی شریح بیع ۱۹۳۴ طبع عین

۱۹۳۴، فتاویٰ عین الثقیہ ۱۹۳۴، ردائبلہ مجہول ۱۹۳۴۔

(۳) الفتاویٰ العالیہ بمشائخ المذہب ۱۹۳۴، ردائبلہ طبع علی شریح بیع ۱۹۳۴، طبع علی شریح بیع ۱۹۳۴، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

بیع باطل ۱۳

قیمت کا ضمانت ہوگا (۱)۔

جب عقد بعض میں باطل ہے تو سارے میں باطل ہوگا، اس لئے کہ ایک ہی معاملہ میں کئی حصے نہیں ہو سکتے، یا اس وجہ سے کہ حرام و حلال کے اجتماع کے وقت حرام غالب ہوتا ہے یا ضمن کے مجہول ہونے کی وجہ سے۔

شافعیہ کا قول ”ظہر“، امام احمد سے دوسری روایت اور مالکیہ میں سے ابن قسار کا قول ہے کہ ایک ہی معاملہ میں کئی حصے ہونا جائز ہے، لہذا اجازت میں بیع صحیح اور ناجائز میں باطل ہوگی، اس لئے کہ ایک کے باطل ہونے کی وجہ سے سارے میں عقد کو باطل کرنا، ایک کے صحیح ہونے کی وجہ سے سارے کو صحیح قرار دینے سے وہ نہیں، لہذا وہ دونوں اپنے اپنے حکم پر باقی رہیں گے، اور جائز میں بیع صحیح، و ناجائز میں باطل ہوگی۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا: اگر ابتداء میں ہر شق کے لئے ضمن سے اس کا حصہ معین کر دے تو اس صورت میں اس معاملہ کو مستثنیٰ معاملہ مانا جائے گا، اور ان میں تجزی (حصہ ہونا) جائز ہے، ایک معاملہ صحیح اور دوسرے باطل ہوگا۔

تفریق معاملہ کی ایک صورت ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ ایک شق میں عقد صحیح اور دوسری شق میں موقوف ہو مثلاً اپنے اور دوسرے کے گھر کو ایک ہی معاملہ میں فروخت کرنا، بیع ان دونوں میں صحیح ہے، اس کے مملوک گھر میں بیع لازم ہوگی اور دوسرے کے مملوک گھر میں لازم بیع اس کی اجازت پر موقوف ہوگا۔ یہ مالکیہ اور امام شافعی کے خلاف دوسرے امام حنفیہ کے نزدیک ہے، اور یہ حنفیہ کے نزدیک اس کا عقدہ پر مبنی ہے کہ ”ابتداءً ہی حصہ بیع جائز نہیں ہوتی ہے، نہ نجات جائز ہو جاتی ہے۔“

امام شافعی کے نزدیک سب باطل ہے، اس لئے کہ عقد مجموعہ پر واقع ہے، اور مجموعہ میں تجزی نہیں ہوتی۔

حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں بیع صحیح خریدار کے پاس ضمانت ہے، اور وہ تعدی (ریادتی) یا حفاظت میں کوئی کمی بغیر ضامن نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ ایسا مال ہے جس پر اس نے اس کے مالک کی اجازت سے ایسے عقد میں قبضہ کیا ہے جو صورتاً موجود ہے، حقیقتاً نہیں۔ پس عقد معدوم کی طرح ہو گیا اور قبضہ کے لئے اس کی اجازت باقی رہ گئی (۲)۔

د- بیع باطل کی تجزی:

۱۲- بیع باطل کی تجزی سے مراد یہ ہے کہ بیع کے ایک ہی معاملہ میں جائز و ناجائز چیزیں باطل ہوں، تو بیع ایک شق میں صحیح اور دوسری شق میں باطل ہوگی، و رفتاً ہی قاعدہ ہے کہ اگر حال حرام جمع ہوں تو حرام غالب ہوگا۔ فقہاء اس قاعدہ کے تحت ”تفریق منقذہ“ کو باطل یا ہے جو یہ ہے کہ ایک عقد میں جائز و ناجائز چیزیں جمع کر دی جائے۔

عقد بیع کر ایک شق میں صحیح اور دوسری شق میں باطل ہو مثلاً شیر و مرثبہ کو جمع کرنا یا دیہ و مرثبہ کو جمع کرنا، اور اس کو ایک ہی معاملہ میں بیچا گیا ہو تو سارا معاملہ باطل ہے۔ یہ حنفیہ اور مالکیہ (پس تشاء ہی تصرف) کا مسلک اور شافعیہ کے یہاں ایک قول ہے (اسوی سے ”کتاب البہات“ میں دعویٰ کیا ہے کہ یہی مذہب ہے) اور یہی امام احمد سے ایک روایت ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۵، البیہقی ص ۵۰۵، الدیلمی ص ۱۰۵، الخ
 (۲) ابن ماجہ ص ۵۰۵، البیہقی ص ۵۰۵، الدیلمی ص ۱۰۵، الخ
 (۳) ابن ماجہ ص ۱۰۵، البیہقی ص ۵۰۵، الدیلمی ص ۱۰۵، الخ
 (۴) ابن ماجہ ص ۱۰۵، البیہقی ص ۵۰۵، الدیلمی ص ۱۰۵، الخ

نق باطل ۱۳-۱۴

ان وجہ سے گیسوں میں آنے کی زیتوں کے چل میں اس کے تیل کی تختہ میں ۱۰۰ کی ہر بوزے میں بچ کی اور رنجور میں گھٹلی کی حق ناجاز ہے۔ اس لئے کہ وہ معدوم ہے، حتیٰ کہ تر بونج خرید رکو ۱۰۰ دیا آٹا یا میر (شیر) پر آئے تو بھی حق صحیح نہ ہو سکے گی، اس لئے کہ عقد کے وقت معقولہ یہ معدوم ہے، اور اس کے غیر مفقود انقطاع متصور نہیں، لہذا وہ منعقد ہی نہیں ہوں اس سے نہ کا احتمال نہیں رکھنے کی (۱)۔

۱۴- جمہور کے رد ایک جو حق فاسد اور باطل میں فرق نہیں کرتے حق باطل مفقود کے بناء اپنے سے صحیح نہیں ہو جائے گی، چنانچہ ثانیہ کی کتابوں میں ہے: "امائدین مفقود کو حذف نہ کریں، کومجس شیر عی میں، تو بھی عقد صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ فاسد کا کوئی اعتبار ہی نہیں (۲)۔"

ابن قدامہ کی "المغنی" میں ہے: اگر اس شرط کے ساتھ فروخت کرے کہ اس کو قرض دے یا خریدے اور نے یہ شرط باطل پر مبنی تو یہ حرام ہے، "حق باطل ہے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "لا یحل سف وبيع، ولا شرطان فی بیع، ولا ربح مالہ بضمن، ولا بیع مالہ بضمن عندک" (۳) (ایک ساتھ قرض اور حق حلال نہیں ہے، ایک حق میں شرطیں حلال نہیں ہیں، اس چیز کا بیع حلال نہیں ہے جو اپنے ضمانت

(۱) ابن ماجہ ۱۰۸، ۱۱۳، ابوداؤد ۵۰۳، طبع القدیر ۲/۶۵۲ طبع کردہ دار احیاء التراث العربیہ ۳/۵۳۹۔
(۲) نہایت کتاب ۳۳۳، ۳۳۵، روایت طحاوی ۱۰۸، مفتی کتاب ۳۰۴، جامعہ المدخل ۳/۸۵۔

(۳) حرمۃ لا یحل سف وبيع، ولا شرطان فی بیع، ولا ربح مالہ بضمن، ولا بیع مالہ بضمن عندک کی روایت ابوداؤد (۳/۶۵۲) طبع عزت عبدالحامد، ترجمہ (۳/۵۳۵) طبع المکتبۃ المدینہ (۲/۷۴) طبع طعارف احسانہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

ثانیہ اور حجابہ کے نزدیک پہلی صورت میں پایا جانے والا سا بقدر اختلاف اس میں بھی جاری ہوگا، اس لئے کہ عقد مفقود ان کے نزدیک دراصل باطل ہے۔

تیسری صورت جس کو ابن قدامہ نے ذکر کیا، یہ ہے کہ معلوم و مجهول کو ایک ساتھ فروخت کرے مثلاً ہے: میں نے تمہارے ساتھ ایک ہزار میں یہ گھوڑیاں، اور اس دھری گھوڑیوں کے ہیٹ میں جو بچے ہیں نہیں فروخت کیا، یہ حق ہر حال باطل ہے۔ ابن قدامہ نے کہا (۴) میرے علم کے مطابق اس کے باطل ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

۱۵- حق باطل کی تصحیح:

۱۵- حق باطل کی تصحیح کی، جنہن صورتیں ہیں۔

۱۔ "میرا مظل مفقود تمہارے قریبی حق ہو جائے گی؟
۲۔ "میرا مفقود باطل کا صیغہ کسی دوسرے عقد صحیح کے معنی تک پہنچے تو یہ بیع باطل دوسرے عقد صحیح میں بدل جائے گی؟
۳۔ اس کی توضیح حسب ذیل ہے:

پہلی صورت: "میرا حق باطل" "حق فاسد میں فرق کرتے ہیں، لہذا ان کے رد ایک حق فاسد کی تصحیح مفقود کے اٹھ جانے سے ہو جائے گی، بدست حق باطل کی نہیں، حسیہ اس کی قلیل یہ بیان کرتے ہیں کہ فاسد میں مفقود کے اٹھ جانے سے حق لوٹ کر صحیح ہو جائے گی، اس سے کہ حق فساد کے ساتھ قائم ہے، "ربطان کے ساتھ صحت بننا اس کی وجہ سے وہ قائم نہ تھی، بلکہ معدوم تھی۔

(۴) شاہ ابن کثیر ۱۱۳، ۱۱۴، البدیع ۵/۳۵، ابن ماجہ ۱۰۸، الاقبار ۲/۲۳، جوہر الاکلیل ۱/۶، القوانین الفکریہ ۲/۷۲، الدرر النوری ۲/۶۱، ۲/۶۱، شاہ السیوطی ۲/۱۲۰، ۲/۱۲۰، السیوطی القوانین ۲/۸۲، نہایت کتاب ۳۳۳، ۳۳۵، روایت طحاوی ۱۰۸، مفتی کتاب ۳۰۴، جامعہ المدخل ۳/۸۵۔

بیع باطل ۱۵

کہ ان کے ساتھ بیع صحیح نہیں، کوک شرط کو حذف کر دیا جائے، وہ شرط
بیعہ

(۱) جس نے کوئی سامان اوصاف قیمت میں اس شرط کے ساتھ
شرعیہ اکابر و مرثیاء تو قیمت اس پر صدقہ ہے۔ تو اس بیع کو فسخ کر دیا
جائے گا، کہ اس شرط کو ساقط کر دے، اس لئے کہ یہ ”غرر“ ہے، اسی
طرح اگر یہ شرط ہو کہ اگر وہ مرگیا تو بائع اس کے ورثاء سے قیمت کا
مطالبہ نہیں کرے گا۔

(۲) شرط ثنیا (بیع الوفاء علی شرط) بیع کو فاسد کر دیتی ہے اگرچہ
شرط کو ساقط کر دیا جائے، مشہور یہی ہے (۱)۔

(۳) بیع ایام میں عقد کی شرط۔ بن حاسب نے کہا: شرط عقد کی
شرط کو ساقط کر دے تو بھی صحیح نہیں ہے۔

ری و شرط حسن کے نتیجہ میں شرط طہمت میں سے کسی شرط میں
خلل پیدا ہوتا وہ موجب فسخ ہے، عائدین کے لئے اس عقد کو جاری
رکھنا جائز نہیں ہے (۲)۔

۱۵ - مذکورہ مسائل میں حکم کا مدار فقہاء کے یہاں، جیسا کہ ابن رشد
نے کہا، یہ ہے کہ اگر بیع میں ساقط کی وجہ سے پیدا ہو تو کیا شرط کے
اٹھ جانے سے ساقط ہوتا ہے یا نہیں؟ جیسا کہ دونوں فقہاء نے نکتہ جو
حائل بیع میں حرام لعینہ کے جوڑ دینے کی وجہ سے لاحق ہوتا ہے، مثلاً،
کوئی شخص ایک گھوڑا سودینار اور ایک منہ شراب میں فروخت
کرے، اور جب عقد بیع کر لے تو کہے کہ میں ایک منہ شراب کو
چھوڑتا ہوں، یہ بیع ملأ کے یہاں باجہائے فسخ شدہ ہے۔

یہ بھی ایک دہرے اصل پر مبنی ہے، وہ یہ ہے کہ یہ ساقط
(قہری) ہے یا عقلی؟ اگر ہم اسے عقلی کہیں، تو شرط کے اٹھ جانے

میں نہ ہو، اس چیز کی بیع حائل نہیں ہے جو تمہارے پاس نہ ہو۔

نیز اس سے کہ اس سے ایک عقد میں دہرے عقد کی شرط
لگائی، لہذا فاسد ہوگا، جیسا کہ ایک بیع میں دہ بیع، نیز اس لئے کہ اگر
قرض کی شرط لگائے گا تو اس کی وجہ سے ثمن میں اضافہ کرے گا۔ اس
طرح ثمن میں ہونے والا اضافہ قرض کا عوض اور اس کا نفع ہوگا، اور یہ
سود ہے جو حرام ہے، اس لئے فاسد ہوگا، جیسا کہ اگر اس کی صراحت
کر دیتا نیز اس سے کہ یہ بیع فاسد ہے لہذا وہ صحیح نہیں ہو جائے گی
جیسا کہ اگر ایک درہم میں دہ درہم کو فروخت کرے۔ پھر ایک درہم کو
ترک کر دے (۱)۔

”شرح منہج الارباب“ میں ہے: جس سے ضمان درک کی
شرط کے ساتھ فروخت کیا، در درک سے رہے کا استثناء، یا، اس کے
سے اس کی بیع صحیح نہیں ہوگی، اس لئے کہ ضمان درک سے رہے کا استثناء،
کہنا بتاتا ہے کہ بیع میں اس کا حق ہے، اس لئے کہ اس سے اس کی بیع
کی جائز نہیں ہے، لہذا وہ باطل ہوگی، پھر اگر وہ زیہ کو بھی ضمان
درک میں شامل کر لے تو بیع صحیح نہیں ہو جائے گی، اس لئے کہ فاسد صحیح
نہیں ہو جاتا (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ ایسی شرط جو متنازعہ عقد
کے مخالف ہو مثلاً بیع اللہ یا (بیع الوفاء) اور وہ یہ ہے کہ سامان اس شرط
پر خریدے کہ بائع جب ثمن لوٹا دے گا تو سامان اس کا ہو جائے گا)
اسی طرح ہر ایسی شرط جو مقدار ثمن میں خلل ہو جیسے بیع اور قرض کی شرط،
تو اس سے عقد فاسد ہوگا۔

میں شرط قرض کی شرط کو حذف کر دیا جائے تو بیع صحیح ہو جائے گی،
اسی طرح ہر وہ شرط جو مقصود کے مخالف ہو، لہذا بیع فاسد ہو جائے گی

(۱) صحیح ابی یوسف ۲/۵۷۰، ۵۷۱، نیز دیکھئے المصنفات لابن ابی یوسف ۲/۳۹۵، ۳۹۶۔

(۲) صحیح ابی یوسف ۲/۵۷۲۔

(۱) لمسی ۳/۳۵۹، ۳۶۰ طبع المصنف۔

(۲) شرح منہج الارباب ۲/۲۵۰۔

نتیجہ باطل ۱۶

اتفاظ و مہمانی کا نہیں، اور ان وجہ سے شیخ الوفاء میں رہن کا حکم جاری ہوتا ہے (۱)۔

نہ سب مالک میں ہے، جس نے زمین جائیداد کوئی اور چیز فروخت کی، اور یہ ار پر یہ شرط لگانے کے لئے کوئی وقت نہیں کرے گا، اور یہ نہیں کرے گا یاں تک کہ اس کو شمس دے دے تو اس میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ یہ رہن کے وجہ میں ہے، شمس کا دینا مقررہ مدت پر ہو (۲)۔

اسی طرح نتیجہ باطل کے دوسرے صحیح مقدمے میں بدل جانے کا حکم اس کاغذ کے ضمن میں جاری ہے، جس کا سر پٹہ یہ۔



سے لے نہیں جنے گا، اور عقلی نہیں تو شرط کے اٹھ جانے سے مسا، اٹھ جائے گا۔

عام مالک اس کو ”عقلی“ سمجھتے ہیں، اور جمہور اس کو غیر عقلی سمجھتے ہیں۔

یہ دو غررہ لے بیوٹ میں پایا جانے والا نسا، دشمنی ہوتا ہے اسی وجہ سے اس کے نزدیک اس کا بالکل انتقال نہیں ہوتا، کہ کچھ کے بعد وہ کوڑک کرے ”غرر“ ختم ہو جائے (۱)۔

۱۶۔ رسی دوسری صورت یعنی بیع و ظل کا سی دوسرے صحیح مقدمے میں بدل جاتا تو اس کی بنیاد اس قاعدہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ اعتبار عقود کے خوب ہے یا بد کے معانی کا؟

سیوطی کہتے ہیں: عقود کے خوب کا اعتبار ہے یا بد کے معانی کا؟ یہ اختلافی مسئلہ ہے، فرم میں ترجیح مختلف ہے مثلاً:

اگر بیع کو باطل کے ہاتھ اس پر قبضہ سے پہلے ضمن اول کے مثل میں نہ دست کرے تو یہ لفظ بیع کے رعبہ، تلافی ہے۔ سبکی نے اس کی ترجیح قاعدہ مذکورہ پر کی ہے، ترجیح قاضی حسین کی ہے، اسوں نے کہا: اگر لفظ کا اعتبار کریں تو صحیح نہ ہوگا، اور اگر معنی کا اعتبار کریں تو اتفاق ہے (۲)۔ اور یہ بیع قائم ہے، اس لئے کہ یہ قبضہ سے پہلے مٹنے پر منع ہے، بیس وہ اس کے، جو اتفاق صحیح میں بدل جائے گا، اس لئے کہ عقد میں قائل کے تمام عناصر موجود ہیں۔

اس دیم کی ”الاشبہ“ میں ہے: اعتبار معنی کا ہے، اتفاق کا نہیں، علماء نے کئی جگہوں پر اس کی صراحت کی ہے (۳)۔

”درر الکام“ میں ہے: عقود میں اعتبار مقاصد و معانی کا ہے،

(۱) جدیدہ محمد ۲۲/۱۱۳ طبع عین الجہنم۔

(۲) الاشبہ للسیوطی ۱۸۵/۱۸۳۔

(۳) الاشبہ ۱۸۵/۱۸۳ طبع عین الجہنم ۲۰۷۔

(۱) درر الکام شرح جلد ۱ احکام دفعہ (۳) ۱۸/۱۸۵۔

(۲) منہج الجلیل ۲/۵۶۸۔

اصطلاح میں اس کا معنی نیا کے معنی کی طرف لوٹنا ہے، اور وہ
 آرمونا میں آرمونا کی ہے۔ اور اس کا معنی جیسا کہ ”حاشیہ ابن عابدین“
 سے سمجھ میں آتا ہے، یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کو جہاں یہ عضو کے
 کتب نے ریاحت مار لی، جسمی دے اور اس کا مطلوب فعل انجام
 دے۔
 (۱)

بیع القابل

محتاجه الغايه:

الف- فتح الوقاء:

۲۔ اس کی صورت یہ ہے کہ سی "مین" کو یک ہزار میں اس شرط کے ساتھ مختار کرے کہ جب اس کو شمس لونا سے گا تو وہ اس کو مین واپس کر دے گا^(۲)۔ بیج الفلکہ اور بیج الوفا، حقیقت بیج کا راہ نہ ہونے میں متفق ہیں۔ اور اس میں باہمی اختلاف یہ ہے کہ بیج الوفا عذریٰ میں بیج اور شرط ظاہر کی طرف لغوی ہے، بلکہ بیج الفلکہ میں عدم راہ بیج پر اتفاق بالغ مشتبہ کی کے درمیان مصرع ہوتا ہے۔ اور کوئی بیج ہوئی ہی نہیں ہے۔

حدا دریں بیچ اللہ کے درجہ الوفاء کے درمیان فرق یہ ہے کہ بیچ اللہ میں معاقدین عام وغیرہ کے خوف یا کسی اور وجہ سے ظہار بیچ پر متفق ہوتے ہیں، نیز اس بات پر بھی اتفاق ہوتا ہے کہ جب وہ انہوں کا اظہار کریں گے تو وہ بیچ نہ ہوئی، جبکہ بیچ الوفاء میں وہ انہوں اس بات پر متفق ہوتے ہیں کہ ان میں سے ایک دوسرے کے لئے "میں" کو متعین قیمت میں فروخت کرے گا، اسی طرح وہ دونوں

(۱) ابن حلیہ بن ۵۸۰، طبع مصر بہ شعب الاسر عن ابو جعفر الاعدی ماحر وون
مہر ۳۵۷ طبع دار الکتاب المصری۔

(۲) حاشیہ ابن طاہرین علی الدر المختار ۳/۴۶۶ طبع مصر یہ القاموس جدید
۳۳۹۲ طبع مکتبۃ الاسلامیہ حاشیہ الخطوط علی الدر المختار ۳/۳۳۳، ۳۳۴
طبع دار المعرف

حرف

۱۔ جنس خفیہ نے بیچ بلبلم کی تعریف یہ کی ہے: ایسا عقد جس کو کوئی شخص کسی امر کی مجبوری کی وجہ سے انجام دے۔ اس طرح وہ اس پر مجبور کی طرح ہو جاتا ہے^(۱)۔

صاحب ”الانصاف“ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: بائع اور مشتری ایسی بیچ کا، ظہار کریں جس کو وہ دل سے نہیں چاہیں، بلکہ غلام وغیرہ کے ثوب سے اس کو ملے لئے کریں (۲)۔

شافیہ نے اس کو ”بیعتِ ممانت“ کہا ہے (۳)۔ اس کی صورت
جیسا کہ نووی نے ”المجموع“ میں لکھا ہے، یہ ہے کہ بائع اور مشتری
عقد کے ظہار پر اتفاق کر لیں، ظالم وغیرہ کے خوف کی وجہ سے یا کسی
اور وجہ سے۔ اور دونوں اس بات پر اتفاق کریں کہ جب دونوں
بیعت کا ظہار کریں گے تو بیعت نہ ہوگی، پھر بیعت کی جائے (۴)۔

رہائے جس کی طرف اس بیع کی اضافت کی گئی ہے تو دولت میں گراہ و رافضہ کے معنی میں آتا ہے (۵)۔

(۱) الفتاویٰ ہمدرد ۳۰۹، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، پراچہ، صفحات ۱۷۵، ۱۷۶ طبع مجملہ۔

(۲) ۱۳۶۵م طبع اثر۔

(۳۴) محسنی المطالبین ۳۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ -

(۳) مجموعہ ۱۳۳۵

(٥) القصاص الجذبي، التصحيح والتصحيح الكبير مادة "نحو".

بیع تلجہ ۳-۵

اس کا معنی موضوعہ مراد لیا جائے^(۱)۔

بیع تلجہ اور بیع ہازل کے درمیان فرق یہ ہے کہ بیع تلجہ کا سبب و باعث کوئی غالباً اکراہ ہوتا ہے، تاہم وہ اپنی حقیقت کے تحت سے بیع ہازل ہی ہے، اس لئے کہ بیع تلجہ میں بائع صیغہ بیع کا تلفظ کرتا ہے۔ حالانکہ حقیقت میں بیع کو مراد نہیں لیتا، ورنہ وہ بیع سے صاحب "البدائع" نے تمسایہ کو بیع ہازل کے مشابہ ہے^(۲)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ ہازل اختیار حکم اور اس پر رضامندی کے منافی ہے، لیکن وہ مباشرت (انجام دینے) اور اس کے اختیار کرنے پر رضامندی کے منافی نہیں، لہذا یہ بیع میں اختیار شرط کے حکم میں ہو گیا^(۳)۔

بیع کے مدلولہ میں تلجہ:

۵- نکاح میں تلجہ ہوتا ہے جیسا کہ اگر کسی صاحب قہر و غلبہ نے دوسرے کے پاس اس کی کسی بیٹی کے لئے پیغام نکاح بھیجا، تو لڑکی والے نے اس کا نکاح کر دیا، اور مستر عام کے کوہوں کو خفیہ طریقہ پر کوہو بنا دیا کہ میں اس کے خوف سے ایسا کر رہا ہوں۔ اور وہ شخص ایسا ہے کہ اس سے دشمنی کرنا اندیشہ کا باعث ہے، اور یہ کہ اگر وہ چاہے گا تو لڑکی کو بلا نکاح اپنے لئے لے گا، اس لئے اس کے ساتھ اس نے نکاح کر دیا، تو یہ نکاح ہمیشہ کے لئے منع رہے گا۔

تلجہ تحیس (وقف)، طلاق، بیہ اور دوسرے تطوعات میں بھی جاری ہوتا ہے^(۴)۔

اس بات پر بھی متفق ہوتے ہیں کہ جب بائع شمس حاضر کرے گا تو وہ بیع، پس لے لے گا، چنانچہ بیع الوفا حقیقت میں یہ لفظ بیع رہتا ہے۔ یہ لفظ بیع ایک مدت کے لئے قرض ہے، اس لئے اس میں تلجہ کی شرط کا اس کو ناسد کر دینا^(۱)۔

ب- بیع مکروہ:

۳- بیع مکروہ سے مراد بائع کو اس کی رضامندی کے بغیر بیع پر آمادہ کرنا ہے، کیونکہ اگر وہ لغت میں انسان کو کسی ناپسندیدہ چیز پر مجبور کرنے کے معنی میں ہے، اور شرع میں ایسا فعل جو مکروہ کی طرف سے وجود میں آئے، اور محل میں کوئی ایسی وجہ پیدا ہو جائے جس کے سبب وہ اس فعل کے انجام دینے پر مجبور ہو جائے جو اس سے مضبوط ہے^(۲)۔

بیع تلجہ، اور بیع مکروہ کے درمیان فرق یہ ہے کہ بیع تلجہ صرف ظاہر میں بیع ہے، حقیقت میں نہیں، جبکہ بیع مکروہ حقیقی ہے، البتہ اس کے حکم کے بارے میں اختلاف ہے کہ قاسد ہوگی یا موقوف۔

بیع ہازل:

۴- بیع میں ہازل وہ شخص ہے جو بیع کی بات کرے، لیکن حقیقت بیع کا راہ نہ ہو۔

ہزب: یہ ہے کہ لفظ سے اس کا معنی مراد نہ پایا جائے، نہ حقیقی، نہ مجازی۔ اور ہزل، جد کی ضد ہے، اور "جد" یہ ہے کہ کسی چیز

(۱) کشف الاستر مدخل مبروری ۵۷۳۳، تقریبات لہجہ جاتی۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۵، ۱۷۷، ۱۷۸۔

(۳) ابن ماجہ ۴۳۳، مبروری ۵۷۳۳، مبروری ۵۷۳۳۔

(۴) التیسرہ ۴/۲۰، ۵۔

(۱) المجموع المبروری ۳۳۲، ابن ماجہ ۴۳۶، جامع المصنفین

۱/۲۳۳، ۲۳۶، کتاب الصنائع ۱/۲۳۹، ۱۵۰۔

۲ الدر المنثور ۵/۸۰، الصنائع ۱/۲۳۹، ۱۵۰۔

نتیجہ ۶-۷

نتیجہ کی قسمیں:

۶- نتیجہ کی دو قسمیں ہیں: ایک قسم وہ ہے جس میں تلخہ نفس ج میں ہوتا ہے، دوسری قسم وہ ہے جس میں تلخہ شمن میں ہوتا ہے۔ اور ان دونوں اقسام میں سے ہر ایک کی وہ نوعیتیں ہیں: کیونکہ تلخہ نفس نتیجہ میں ہو، تو اثنائے نتیجہ میں ہوگا یا اترتی نتیجہ میں؟ اور اگر شمن میں ہو، تو اس کی مقدمہ میں ہوگا یا اس کی جنس میں؟

قسم اول: تلخہ نفس نتیجہ میں ہو:

اس کی وہ نوعیتیں:

نوع اول: تلخہ نشاء نتیجہ میں ہو:

۷- وہ یہ ہے کہ نفیہ طور پر وہ دونوں سی مجبوری کی وجہ سے اس بات پر اتفاق کر لیں کہ وہ دونوں نتیجہ کا اظہار کریں گے، لیکن حقیقت میں ان دونوں کے درمیان نتیجہ نہیں ہوگی۔ یہ شخص ریا، اور کہا، ہوگا، کسی کو سلطان سے نار ہوگا، دوسرے سے کہنے میں حلا کرے گا کہ میں نے تم سے پہلے فراموش کر دیا، یہ حقیقت میں نتیجہ نہیں ہوگی، بلکہ نتیجہ ہوگا، چنانچہ انہوں نے نتیجہ کر لی تو جوہر بتا ان کے بارے میں اس میں تین قول ہیں:

۱- نتیجہ باطل ہے، امام ابوحنیفہ سے ظاہر ارادہ، امام ابو یوسف، امام محمد کا قول یہی ہے^(۱)۔ یہی مناجلہ کے یہاں ”صحیح“ اور مشہور ہے ”قاضی“ وغیرہ نے اس کو اختیار کیا ہے۔

۲- یہوتی سے نکلا ہے: یہ باطل ہے، یہی ایک قول ہے، یہ نکتہ ان دونوں سے اس پر اتفاق کیا ہے^(۲)۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۵۷۱۔

(۲) لغزوع ۳۹۳، کتاب القناع ۳۹۳، طبع مصر، المصنف ۲۱۵/۳، طبع اترک۔

۱- طائے کے قول کی وجہ یہ ہے کہ مائدیں نے الناطق کا تلفظ

حقیقت کے ارادہ سے نہیں کیا، اور یہی جن کی تخریج ہے، ”مذہب“ جو از نتیجہ سے مائع ہے اس لئے کہ وہ سب کو انجام دینے میں رضامندی کو ختم کر دیتا ہے، لہذا حکم کے حق میں یہ نتیجہ منعقد نہیں ہوئی،^(۱) اسی طرح حالات حال یہ ہے کہ وہ دونوں اس طرح کی نتیجہ میں جگہ کارہ نہیں رہتے، کیونکہ وہ دونوں مقدمہ میں یہ نہ نہیں کہ ہم نے یہ نتیجہ تلخہ کے طور پر کی ہے^(۲)۔

۲- ہم: نتیجہ جاز ہے: امام ابوحنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت

یہی ہے، ثانیہ کا مذہب، اسی طرح مناجلہ کے یہاں دوسرا قول یہی ہے^(۳)۔

۳- اس قول کی وجہ یہ ہے کہ اس کے نفیہ اتفاق کا اعتبار نہیں، اعتبار

اس مقدمہ کا ہے جس کا اسوں نے اظہار کیا ہے، نیز اس سے کہ انہوں نے نفیہ طور پر جو شرط لگائی ہے، اس کو اسوں نے مقدمہ میں ذکر نہیں کیا، بلکہ اسوں نے مقدمہ صحیح کی شرطوں کے مطابق مقدمہ کیا ہے، لہذا سابق شرط اس میں اثر انداز نہ ہوگی، جیسا کہ اگر وہ دونوں متعلق ہوں کہ نتیجہ کے وقت دونوں کوئی قاسمہ شرط لگالیں گے، پھر بلا شرط نتیجہ کریں^(۴) (اس صورت میں نتیجہ صحیح ہوگی شرط قاسمہ کے وعدہ کا کوئی اثر نہ ہوگا)۔

۴- ہم: یہی امام محمد سے مراد ہے کہ نتیجہ جاز (غیر لازم) ہے۔ اگر

دونوں ایک ساتھ جاز قرار دیں تو لازم ہو جائے گی، اس لئے کہ اس نتیجہ کو باطل قرار دینا ضرورت کی وجہ سے ہے، لہذا اگر ہم نتیجہ کے وقت وجود شرط کا اعتبار کر لیں تو ضرورت ختم نہ ہوں، مگر ان

(۱) بدائع الصنائع ۱/۵۷۱۔

(۲) کتاب القناع ۳۹۳۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۵۷۱، المجموع ۳۳۳، لغزوع ۳۹۳۔

(۴) بدائع الصنائع ۱/۵۷۱، المجموع ۳۳۳۔

نتیجہ ۱۱

ایک جزو ہے، پھر بظاہر دوم میں بی بی کریں تو اس بی بی میں خلاف کا اعتبار ہو گا یا باطن کا؟

اس مسئلہ میں فقہاء کے دو قول ہیں:

قول اول: اعتبار ظاہر کا ہے یعنی جس پر انہوں نے مقتدیا اور وہ باطن نہیں ہے۔

یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے جیسا کہ امام ابو یوسف نے ان سے روایت کیا ہے (۱)۔ یہی شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کے یہاں اہم رائے ہے، تاضی نے اسی کو یقینی قرار دیا ہے (۲)۔

قول دوم: اعتبار باطن کا ہے، یعنی خفیہ طور پر انہوں نے جس پر اتفاق کیا۔ اس قول کو امام محمد نے ”الاملاء“ میں بلا اختلاف نقل کیا ہے، اور یہی امام ابو یوسف کا قول بھی ہے۔

حنابلہ کے یہاں بھی ایک قول یہی ہے اور مالکیہ کا مذہب یہی ہے جیسا کہ مالکیہ نے ”خفیہ مہر“ اور ”علانیہ مہر“ میں اس کی صراحت کی ہے (۳)۔

علانیہ شمس ہی شمس ہے، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص مقتد میں مذکور ہو اسی کے ذریعہ مقتدی ہوگا ہے، اور انہوں نے خفیہ طور پر جس شمس کا ذکر کیا ہے اس کا ذکر حالت مقتد میں نہیں کیا، اس لئے اس کا علم ساقط ہو گیا، نیز یہ کہ اتفاق سابق لغو ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر وہ دونوں سی شرط قاسد پر اتفاق کریں، پھر بلا شرط مقتد کریں تو مقتدی ہے (۴)۔

(۱) الاختیار ۲/۳۲۳۔

(۲) الاختیار ۲/۳۲۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۹، المجموع ۳۳۳، الفروع

۳/۵۵۵، ۵۶۷، الاصحاح ۳/۲۶۶۔

(۳) الاختیار ۲/۳۲۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۹، الفروع ۳/۵۰۳، الدرر

۲/۳۳۳، الخرش ۳/۲۷۲۔

(۴) الاختیار ۲/۳۲۳، المجموع ۳۳۳۔

اس قول کی دلیل ک خفیہ طور پر طے پانے والا شمس ہی شمس ہے، یہ ہے کہ ان دونوں نے اتفاق کیا ہے کہ انہوں نے ایک جزو سے زبردکار اور نہیں کیا، تو کیا انہوں نے اس کو جزو (مذاق) کے طور پر نہیں ہے (۱)۔ یعنی اس کو شمس میں شامل نہیں کیا جائے گا۔ اور شمس ہی ہوگا جس پر انہوں نے خفیہ طور پر اتفاق کیا ہے۔ یہ خفیہ اور حناہد کے نزدیک ہے جو حق باطل کے فساد کے قائل ہیں (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک جو دو آراء میں سے زیادہ صحیح رائے کے مطابق بی بی باطل کی صحت کے قائل ہیں، زائد ایک ہزار کو شمس میں شامل کیا جائے گا (۳)۔

علاوہ ازیں صاحب ”البدائع“ کی عبارت سے سمجھ میں آتا ہے کہ آیا خفیہ شمس معتبر ہے یا حدیث، یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب وہ دونوں مودعہ (تفاق) کے وقت نہیں کہ وہ جزو رکن کا احادیث مقتد میں ذکر ہوگا اس میں سے یکم رکاوٹ کریں، اور کچھ کے لئے ہوگا لیکن اگر وہ مودعہ کے وقت یہ نہیں تو شمس میں ہے جس پر انہوں نے مقتدیا ہے، اس لئے شمس اس چیز کا نام ہے جس کا مقتد کے وقت ذکر کیا جائے، مقتد کے وقت وہ رکاوٹ کریں یا نہیں ہے (۴)۔

۱۱۔ نوع دوم: وہ بی بی جس میں تلجہ جنس شمس میں ہو:

اس کی مثال یہ ہے کہ وہ دونوں خفیہ طور پر اتفاق کر لیں کہ شمس ایک جزو دوم ہے، پھر ایک سو دینار میں بی بی خارج کریں تو یہ بی بی باطل ہوگی یا احادیث شمس کے بدلے صحیح ہوں؟

امام محمد کی رائے ہے کہ یہ بی بی قیاس کے اعتبار سے باطل ہوگی،

(۱) الاختیار ۲/۳۲۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۵۶۵، کتاب الفروع ۳/۵۰۳۔

(۳) المجموع ۳/۳۳۳۔

(۴) بدائع الصنائع ۵/۷۷۷۔

اور بطور تحسب صحیح ہوئی یعنی اطلاقِ شمس میں^(۱)۔

یہ اختلاف اس صورت میں ہے (جیسا کہ ”البدائع“ میں ہے) جب ان دونوں نے مواضع کے وقت کہا ہو کہ اطلاقِ شمس ریا و رکھا ہے یعنی انہوں نے یہ نہ کہا ہو کہ شمس وہی ہے جس پر انہوں نے عقد کیا ہے، اس لئے کہ ثمن اس چیز کا نام ہے جو عقد کے وقت مذکور ہو اور عقد کے وقت مذکور سود بنا رہی ہے^(۲)۔

اور یہ تیس اس بیچ کے باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ خفیہ شمس کا ذکر انہوں نے عقد میں نہیں کیا اور اطلاقِ ثمن کا انہوں نے قصد نہیں کیا کیونکہ انہوں نے اس کو مال کے طور پر کہا ہے۔ لہذا وہ ساقط ہے۔ اور بیچ بلا شمس وقتی روٹی، لہذا صحیح نہیں ہوگی^(۳)۔

اور تحسب کے طور پر اس بیچ کی صحت کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے بیچ باطل میں بلکہ بیچ صحیح کا قصد کیا ہے لہذا اس کو قبیح الاکان صحت پر محمول کرنا واجب ہے۔ اور اس کو اطلاقِ ثمن اطلاقِ بیع کے بغیر صحت پر محمول کرنا ناممکن ہے، تو گویا انہوں نے جس چیز کی شرط نہیں مقرر پر لگائی تھی، اس سے رجوع کر لیا، لہذا حکم طہ سے متعلق ہو گیا۔ جیسا کہ اگر وہ دونوں اس بات پر اتفاق کریں کہ اس کو بیچ اطلاق کریں گے، پھر ایک دوسرے کو بیہ کریں۔ یہ خلاف ”تبر اور“ اور ”دوہز ر“ کے، اس لئے کہ جس ثمن کا خفیہ طور پر کر یا یا تھا اور اس کی شرط لگائی گئی تھی وہ عقد میں زیادتی کے ساتھ مذکور ہے، اس لئے عقد کا تعلق ہی سے ہوگا^(۴)۔

۱۲- صاحب ”البدائع“ نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ تمام اختلافات اس

صورت میں ہیں جبکہ ان دونوں نے خفیہ طور پر بیع یا بیع خفیہ طور پر عقد نہ کیا ہو، اور انہوں نے خفیہ طور پر بیع یا بیع خفیہ طور پر بیع کی ثمن میں مقدم کر یا، اس کے بعد انہوں نے باہم اتفاق یا کہ عقد کو اس سے زیادہ میں یا دوسری جنس کے ثمن میں ظاہر کریں گے پھر انہوں نے یہ نہ کہا ہو کہ مقدم دوم ریا و رکھا ہے تو مقدم دوم عقد اول کو ختم کر دے گا، اور ثمن وہ ہوگا جو مقدم دوم میں مذکور ہے، اس نے کہ بیچ صحیح اور اطلاق کا احتمال رکھتی ہے، لہذا ان دونوں کا عقد بائی کا آماز سا مقدم اول کو باطل کرنا ہے، اس لئے اول باطل ہو گیا، اور عقد بائی اس ثمن کے ساتھ جو اس میں مذکور ہے منعقد ہو گیا، اور اگر انہوں نے کہا کہ مقدم دوم ریا و رکھا ہے پھر اگر ثمن دوسری جنس سے ہو تو مقدم باہمی معتبر ہوگا، اس لئے کہ جب انہوں نے ریا و رکھا دے کا ذکر کیا تو مقدم دوم میں مقرر ثمن کو باطل کر دیا، اس لئے مقدم دوم صحیح نہیں ہوا، اور عقد اول باقی رہ گیا، اور اگر اول کی جنس سے ہو تو معتبر عقد دوم ہے، اس لئے کہ بیچ صحیح کا احتمال رکھتی ہے، اس لئے معتبر مقدم دوم ہوا، لیکن ثمن اول کے ساتھ ہوگا، اور زیادتی باطل ہے، اس لئے کہ انہوں نے اس کو باطل کر دیا، کیونکہ اس کو انہوں نے ہز کے طور پر کہا ہے^(۱)۔

۱۳- ثانویہ کے نزدیک بیچ اطلاقِ شمس میں صحیح ہے، اور اتفاق سابق کا کوئی اثر نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ لغو ہے، اور یہ جیسے ہی ہو گیا جیسا کہ اگر وہ دونوں کی شرط فاسد کے گانے پر اتفاق کر لیں پھر بلا شرط بیچ کر لیں^(۲)۔

۱۴- جہاں تک حنابلہ کا تعلق ہے تو ”القرم“ کی کتاب الصدق

(۱) الاقویار ۲۲/۳۲

(۲) بدائع الصنائع ۵/۱۷۷

(۳) بدائع الصنائع ۵/۱۷۷، الاقویار ۲۲/۳۲

(۴) بدائع الصنائع ۵/۱۷۷، الاقویار ۲۲/۳۲

(۱) بدائع الصنائع ۵/۱۷۷

(۲) المجموع ۴/۳۳۳

بیع النکاح ۱۵-۱۷

میں ہے: اگر وہ دونوں بیع کرنے سے قبل کسی شخص پر اتفاق کر لیں۔ پھر دوسرے شخص میں بیع کر لیں تو اس میں وہ اقوال ہیں: اول: شخص وہ ہے جس پر انہوں نے اتفاق کیا ہے۔ دوم: شخص وہ ہے جس پر عقد ہوا ہے جیسا کہ نکاح^(۱)۔

۱۵- جہاں تک مالکیہ کا تعلق ہے تو وہم سے فقہاء کی طرح انہوں نے اپنی کتابوں میں بیع النکاح کی صراحت نہیں کی البتہ انہوں نے ”بیع نکاح“ ”بیع مصلحت“ اور ”بیع مازل“ کا ذکر کیا ہے۔ اور اس کی طرف اشارہ آچکا ہے۔ لیکن انہوں نے عقد نکاح اور نفیہ امامانیم پر کلام کرتے ہوئے واضح کیا ہے کہ عمل نفیہ پر ہوگا اور اس بات پر بینہ ہو کہ اعلانیہ مہر کا اعتبار نہیں، اس کا ذکر حضرت عثمان اور فخر کے طور پر ہے۔ اور اگر بینہ نہ ہو اور زوجین نفیہ پر اتفاق کر لیں تو اس پر عمل ہوگا۔ اور اگر ختاف کریں تو بیوی شوم سے طلاق لے لی۔ اگر بیوی کا دعویٰ ہو کہ نفیہ مہر قلیل سے ملائیے بیٹے کی طرف رجوع ہو گیا ہے۔ اور شوم حذف اٹھایا ہے تو نفیہ پر عمل ہوگا۔ اور اگر طلاق سے انکار کرے تو بیوی سے رجوع پر طلاق لی جائے گی۔ اور امامانیم پر عمل ہوگا۔ اور اگر بیوی طلاق سے انکار کرے تو نفیہ مہر پر عمل ہوگا^(۲)۔

۱۶- صاحب ”المصبر“ نے ”شہادت استرعاء“ کے رد میں فیصلہ کی بحث میں لکھا ہے کہ استرعاء بیوع میں ناجائز ہے، مثلاً بیع سے قبل کوہ بنا لے۔ وہ بیع سے رجوع کرے گا۔ اور یہ کہ بیع ایک اور بیوی کے ساتھ ہے، اس لئے کہ بیع کا یہ معاملہ اس کی رضامندی کے خلاف ہے، بائع نے اس میں شمن لے لیا ہے، اور اس میں شریہ کا حق ہے، الا یہ کہ وہ بیع پر کراہ اور ہمکاے کو جانتے ہوں تو استرعاء جائز ہے اور بیع سے قبل اس کا انعقاد ہو۔ اور عقد میں یہ شخص کی شہادت شامل ہو جو اس

کے سرکردہ و جسکی اور اندیشہ سے واقف ہو سکے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی اندیشہ یا قائل خوف امر کے جب سرمدی البیع پر مالکیہ کے رد ایک بیع لازم نہیں ہوتی، بلکہ اس کو اس میں رجوع کرنے کا اختیار ہوتا ہے حتیٰ کہ شمن پر قبضہ کرنے کے بعد بھی جب استرعاء کے کوہ بیع پر سرمدی اور ہمکاے سے واقف ہوں۔

فرہشت کنندہ اور خریدار کے مابین ختاف کا اثر:

۱۷- اگر اس میں سے ایک بیع النکاح کا دعویٰ کرے اور دوسرا انکار کرے۔ اور تلامہ کا دعویٰ بیہ پیش کرے تو بیہ قبول یا جائے گا۔ ورنہ دعویٰ اصل (یعنی تلامہ) کا قبول اس کی یحیٰ کے ساتھ معتبر ہوگا۔ اور اگر ایک بیہ پیش کرے تو دعویٰ تلامہ کا بیہ مقدم ہوگا، اس سے کہ وہ خلاف طام کو ثابت کرتا ہے۔

اور ان دونوں نے اعلانیہ بیع کی اور استرعاء یا کہ اس کی نفیہ تلامہ پر ہے تو اعلانیہ والی بیع باطل ہوگی، اس لئے کہ ان دونوں کا اتفاق ہے کہ انہوں نے اس کو ہزل کے طور پر کیا ہے، ورنہ بیع لازم ہوتی۔

یہ سب ان لوگوں کے مذہب کی نفیہ پر ہے جو نفیہ بیع کی صحت اور اعلانیہ بیع کے باطل ہونے کے قائل ہیں، اور وہ حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد ہیں، متاבלہ کا مذہب یہی ہے، اور مالکیہ کے مذہب سے یہی سمجھ میں آتا ہے۔

لیکن جو لوگ بیع دم کی صحت اور نفیہ طور پر ساتھ اتفاق کے باطل ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ تصحید نہیں ہیں۔ اور یہ امام ابو حنیفہ، مثانیہ اور متاבלہ میں سے قاضی ہیں^(۳)۔

(۱) التبعیر ۵/۲۵۔

(۲) الدر المختار حاشیہ من ملوہ بن ۲۳۵، حاشیہ الخوطون علی الدر المختار ۳۳۳، ۳۳۴۔

(۳) شروع ۵/۲۶۔

(۴) الدر المختار ۳۳۴، جہاں لا لیل ۲/۲۳۳، الخرش ۲۷۲۔

بیع جبری ۳-۵

اس کے وجود میں لانے پر آزادانہ رضامندی سے قائم ہوتی ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَانُوا يَتْرَكُونَ بَيْعَهُمْ بِالْبَاطِلِ أَلَّا تَكُونُوا لَكُمْ رُحْمًا يُنْقَلُونَ مِنْهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ“ (۱)۔
(۱) ایسا نہ ہو کہ آپس میں ایک دوسرے کا مال باطل طور پر نہ لیں، بلکہ کوئی تجارت باطل رضامندی سے ہو۔

حدیث میں ہے: ”إِذَا بَاعَ الْبَيْعُ عَنْ قَوَاعِصٍ“ (۲) (بیع تو رضامندی کے ذریعہ ہوتی ہے)، فقہاء کسی ایسی بیع کو برقرار نہیں رکھتے جو جائیں یعنی مانع اور مشتری کی رضامندی سے قائم نہ ہو، بلکہ یہ کہ مغلطہ عامہ کا تقاضا ہو، یعنی اتفاق حق یا عام مصلحت کو پورا کرنا یا خاص یا عام ضرر کو رفع کرنا ہو جس کو فقہاء کے عرف میں: ”کرہ“ مشرعت“ یا ”اکرہہ حق“ کہتے ہیں۔ ہر اس میں سے وہ عقود جو یہ ہیں جن کو حاکم معتقد کرتا ہے یا تو بذات خود اس شخص کی ذہنیت میں جس پر اس کا جاری کرنا واجب ہے، کرہ وہ اس سے سر کرے یا خود اس کو اس کے اکرہہ پر مجبور کرتا ہے۔

فقہاء بیع پر جائزہ کی بنی مثالیں دے رہے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

مدیون کو اپنا مال بیچنے پر مجبور کرنا:

۵- مدیون (دین دار) کو اپنا مال فروخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا تاکہ اس پر فوری واجب الادا دین کو ادا کیا جائے کرہ وہ اس کی دانگی نہ کرے اور اس کے پاس ظاہری مال ہو، حاکم اس کو اس پر تعزیر (قید پر

شرط میں: وہ یہ فعل ہے جو اگر نہ کرنے والے کی طرف سے پابند کرے، کرہ وہ کرہ خود شخص کو اس سے مطلوب امر پر مجبور کر دے (۱)۔

بیع بالکرہ اور بیع جبری میں فرق یہ ہے کہ بیع جبری مانع نہیں ہوتی، جبکہ بیع بالکرہ میں صراحتاً منع ہے۔ بین اس کا غائب اطلاق مانع اگر وہ پڑتا ہے۔

ب- بیع الحلیہ:

۳- بیع الحلیہ: صاحب حق فقہاء میں یہ ہے کہ بیچنے والا شرط یہ کہ بیع کا اعتبار کریں بین اس کا کرہ نہ کریں، صاحب مال کی دشمنی یا عام بدعنوانی کے خوف سے یہ کرے پر مجبور ہوتا ہے (۲)۔

بیع الحلیہ اور بیع جبری میں فرق یہ ہے کہ بیع الحلیہ میں بیع کی صورت ہوتی ہے، حقیقت نہیں۔

شرعی حکم:

۴- بیع جبری کا حکم اس کے سبب کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے، اگر ایفاء حق کے لئے ہو مثلاً اس کے مال کو اس پر فوری واجب الادا دین ادا کرے کے لئے، اور صاحب حق کے مطالبہ کے سبب فروخت کرنا تو یہ واجب ہے، یہی طرح اگر اس میں کوئی عام مصلحت ہو مثلاً اس مسجد کی توسیع ہو نہاریوں کے لئے تک ہوئی ہو یا عام راستہ کی توسیع (۳)۔

بیع فقہ ساری میں، غے قوی عقود کی طرح جائیں کی طرف سے

(۱) سورۃ نساء ۲۹۔

(۲) حدیث ”إِذَا بَاعَ الْبَيْعُ عَنْ قَوَاعِصٍ“ کی روایت ابن ماجہ (۲/۳۷۷) طبع الحلی (۱) نے کی ہے پھر کے کہ اس کی تصدیق ہے، اور اس کے جائزہ ہیں۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵۰۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۳۲۔

(۳) المدون ۶/۳۳۷۔

شفق کی وجہ سے جبر لینا:

۹- شفق یہ حق ہے جو شریعت نے شریک قدیم یا متصل پر امن کو دیا ہے، اور ہونے وخت شدہ قطعہ اس کے اثر پر اس کی رضامندی کے بغیر اس شخص ہر شے میں جو اس پر کیا ہے، جبر مالک ہو جائے گا۔
تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”شفق“۔

بیج جزاف

تعریف:

۱- جراف: جراف معارفہ باب مفاسد سے ام ہے۔
جراف (ضم کے ساتھ) خلاف قیاس ہے، قیاس کا تقاضا ہے کہ یہ افقہ نیم کے سرہ کے ساتھ ہو۔

یہ لغت میں ”حرف“ سے ماخوذ ہے یعنی زیادتی کے ساتھ
یہ ”حرف فی الکمال حرفاً کا معنی ہے: زیادہ دانا، درجہ
بغیر کسی ضابطہ کے غیر ”مردہ“ باتیں کرنا ہے اس کے سے کہتے
ہیں: ”حارف فی کلامہ“، لہذا ”تنگو“ کے صحیح نذر کوکیل و وزن
کے کام مقام کر دیا گیا ہے (۱)۔

نق الجزاف اصطلاح میں: کیل یا وزنی یا عددی چیز کوکیل وزن
اور ”کے بغیر“ اکل سے ہر ہخت کرنا ہے (۲)۔

شرعی حکم:

۲- اصل یہ ہے کہ عقد بیع کی صحت کے سے بیع کا معلوم ہونا شرط
ہے، لیکن ہر اعتبار سے اس کا معلوم ہونا شرط میں بلکہ اصل بیع، اس کی
مقدار اور صفت کا معلوم ہونا شرط ہے۔ عقد الجزاف میں مقدار کا
علم ہونا ہے مثلاً نلہ کے ڈھیر لی بیع جس کے کیل یا وزن کا علم نہ ہو،



(۱) لسان العرب، المصباح المیزان، ج ۱، ص ۱۰۰۔

(۲) الشرح المیزان، ص ۵۵۔

نتج جزاف ۳

تعد د کے علم کے بغیر جانور کے ریوڑ کی نتج، پیناش کے علم کے بغیر زمین کی نتج، اور طول کے علم کے بغیر کپڑے کی نتج۔

لوگوں کی حاجت و مجبوری کی وجہ سے جو باہمی لین، دین میں تسہیل کی متقاضی ہے نتج جزاف کو اصل سے مستثنیٰ کیا گیا ہے۔ دسوقی نے کہا: اصل نتج جزاف میں یہ ہے کہ وہ ممنوع ہو، لیکن عددی شیا میں سے جس میں کا علم دشوار ہو یا کیلی ہر مزیٰ شیا میں سے جس میں جس کی چھانت معمولی ہو اس میں تخفیف ردیٰ فی ہے (۱)۔

اس کی دلیل حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے: "کما یشتري الطعام من الرکبان جراً اذا فیهما رسول اللہ ﷺ ان یبعہ حتی یفقه من مکاہ" (تم سواریوں سے امانج اکل سے نہ کرے تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے اس امانج کو فروخت کرے سے منع فرمایا، یہاں تک کہ ہم اس کی جگہ سے منتقل کر لیں)۔

ایک اور روایت میں ہے: "راہت الناس فی عہد رسول اللہ ﷺ اذا ابتاعوا الطعام جراً اذا یصربون فی ان یبعوه فی مکاہ، وذلک حتی یؤووه الی رحالہم" (میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں جب لوگ امانج اکل سے خریدتے تو انہیں اس بات پر مار پڑتی کہ وہ اپنے مکانوں میں لے جائے سے قبل اسی جگہ پر، سے بیچتے)۔

ایک اور روایت میں "بحولہ" کا لفظ ہے (یعنی اس کو منتقل کر لیں)، ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ امانج اکل سے خریدتے پھر اس کو اپنے گھر اٹھلاتے (۲)۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے درمیان اکل سے نتج کا

(۱) الحدیث ۳۴۹۰۔

(۲) حدیث: "کما یشتري الطعام من الرکبان جراً اذا فیهما رسول اللہ ﷺ ان یبعہ حتی یفقه من مکاہ" کی روایت مسلم (۳۸۱۱ طبع) میں بھی آئی ہے۔

تعال تھا جو اس کے جواز کی دلیل ہے، اور روایت کے الفاظ بتاتے ہیں کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تھا، جس سے "مرفوع" ہونے کا حکم معلوم ہوتا ہے۔

ان سے فقہاء نے اجماع اس کے جوڑ پر متفق ہیں، اور ثانیہ کے یہاں زیادہ قوی قول بہرہت کے ساتھ جوڑا ہے (۱)۔

نتج جزاف کی شرائط:

۳- مالک نے نتج جزاف کے جوڑ کے سے چھ شرائط ذکر کی ہیں: الف۔ اکل سے بچی جانے والی چیز کو عقد کی حالت میں دیکھنا یا عقد سے پہلے جبکہ وہ اسی حالت میں بلا آخر وقت عقد تک برقرار رہے۔ یہ اس صورت میں ہے جبکہ، لینے سے پیش کا شرط ہونا لازم نہ آئے، مثلاً اگر کہنے سے بندے ہوئے گھر سے، اس کو کھولنے سے نہ، اب ہو جائیں گے، تو مجلس عقد میں اس کا لینہ کافی ہے۔

ب۔ بیچنے والا اور خریدنے والا دونوں کیل پر مزیٰ مدد کی مقدار سے اتفاق ہوں، اگر ان میں سے کوئی ایک اس کی مقدار سے اتفاق نہ ہو تو صحیح نہیں ہے۔

ج۔ اس پر عقد کے ارادہ کے وقت دونوں اس کی مقدار کا اندازہ و تخمینہ لگائیں۔

د۔ اس میں جس پر صحیح رہی ہو برابر ہو۔

ه۔ جس چیز کو اکل سے بیچنے کا ارادہ ہو وہ بہت زیادہ نہ ہو۔ یہ نکتہ اس کا اندازہ لگانا محال ہے، خواہ کیلی ہو یا مزیٰ مدد کی۔

اسی طرح شرط ہے کہ اگر عددی ہو تو بہت قلیل نہ ہو، کیونکہ شمار کے ذریعہ اس کی مقدار کا علم کوئی مشکل نہیں ہے۔

(۱) نہایہ المحتاج ۳۳۹۲، جامع الحدیث ۳۰۳۳، شرف القناع ۳۶۹، تمحیص الحقائق ۵۳۳، روحہ الطالبین ۳۵۸۳۔

بیج جزاف ۳-۵

جیسا آئے گا^(۱)۔

نوٹ: ہم جس ڈھیر کے کیل یا وزن کی مقدار معلوم نہ ہو اس کو کیل یا وزن کے نرخ کی جیا پر فروخت کرنا۔ اس کے بارے میں مالکیہ، حنفیہ، حنبلیہ، شافعیہ میں سے محمد بن حسن و ابو یوسف کی رائے ہے کہ ایسے ڈھیر کی بیج انکل سے جائز ہے جس کے صاف کی تعداد، مجہول ہو مثلاً کہ "میں نے تمہارے ہاتھ مانج کا یہ ڈھیر ہر صاف ایک درہم کے نرخ پر فروخت کر دیا" اس کی وجہ یہ ہے کہ ڈھیر کو دیکھنا اس کے اندازہ کے لئے کافی ہے، اور مجبوثی ٹمن کی جہالت معتر نہیں، کیونکہ اس کا تفصیلی علم ڈھیر کے کیل کرنے کے درمیان ممکن ہے، جس کی وجہ سے غرضتم ہو جائے گا اور جہالت زائل ہو جائے گی۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ ایک قنیر میں بیج جائز ہے، اقیہ سارے ڈھیر میں ناجائز ہے، مگر یہ کہ صاف کی تعداد معلوم ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ بیج کو سب کی طرف بھیجنا صحیح ہے، کیونکہ بیج ٹمن مجبوث میں، آمد اقل کی طرف بھیجنا صحیح ہے، مگر جو معلوم ہے۔

آخر حیات تمام قنیر کے ذکر کرنے پر مجس عقد میں ڈھیر کے کیل کر لیے سے رال ہو جائے تو ڈھیر کی بیج جائز ہے، اس طرح سے مو انکل کی بیج ہونے سے خارج ہو جائے گا^(۲)۔

انکل کی بیج کے وقت مانج کے ڈھیر کی جگہ کا بربر ہونا:

۵- مانج کے ڈھیر کی انکل سے بیج کی صورت میں بیج کے سے حامل نہیں کہ اس کو دوسری جگہ رکھے جو ڈھیر میں کی جیدہ ردے مشہور، چوڑا دیا پتھر وغیرہ پر ہو، اس طرح گھی وغیرہ سیاں تیریں جو طرف پر

(۱) المغنی ۳۳۳۔

(۲) فتح الہدیہ ۲/۵۷۵، شرح الصغیر ۳۵۳، نہایۃ المحتاج ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸۔

کتاب الفہام ۱۶۹، ۳۔

المتہ کرکلی یا وزنی ہوتا جائز ہے اگرچہ بہت کم ہو۔

۱- اس کا شمار سادہ ہو، اس کے فراہ کی بیج مقصود نہ ہوتی ہو، خود اس کا شمار کم ہو یا کم نہ ہو مثلاً انڈے۔ بین اگر اس کے فراہ مقصود ہوتے ہوں تو اس کو انکل سے بیچنا جائز ہے اگر ایک، دوسرے کے لحاظ سے شمار کم و بیش ہوتا ہو، اور اگر شمار کم و بیش نہ ہو اس کی انکل سے بیج ممنوع ہے جیسے کپڑے۔

اگر اس کو شمار کرنا دشوار نہ ہو تو اس کی بیج انکل سے جائز نہیں، خود اس کے فراہ مقصود ہوں یا نہ ہوں، اس کا شمار قلیل ہو یا قلیل نہ ہو^(۱)۔

صرف مالک نے اس طریقہ سے شرائط کی تفصیل کی ہے، مگر ان میں بعض شرائط غیر مالکیہ کے یہاں بھی معتبر ہیں، مثلاً شرط اول، دوم و چہارم، جیسا کہ اس کی تفصیل آئے گی۔

بیج اجزاف کی چند صورتیں ہیں جن کے احکام تفصیل ذیل کے ساتھ لگائے ہیں:

نقدہ کا ڈھیر انکل سے فروخت کرنا:

۴- "صبرہ" نقدہ وغیرہ کے ڈھیر کو کہتے ہیں۔ ڈھیر جس کی مقدار مجبوث ہو، ورنہ شدہ کے، رہیہ اس کا علم ہو، اس کی بیج یا ذرا مال ٹمن میں ہو کی وجہ سے فراہ کے رسم کی بنیاد پر، مثلاً کہتے ہیں اس میں سے صاف تے میں ہے۔

نوٹ: اول: اس کے بارے میں ابن قدامہ نے کہا: ہمارے علم میں اس کے جوڑ میں کوئی اختلاف نہیں، مگر اس کے ذرا، مسوی ہوں، ورنہ ایک کے یہاں شرط ہے کہ وہ مال ربویہ میں سے نہ ہو، کوئی ربوی مال اس کی جنس سے فروخت کیا جائے،

شرح الصغیر ۳۵۳، ۳۵۷۔

بیج جزاف ۶-۷

جائز ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ جائز ہے، ثانیہ میں سے ابن اخطان کا قول یہی ہے۔

اپنی جانے والی، تولی جانے والی، گئی جانے والی اور بچاؤ کی جانے والی اشیاء کے درمیان فرق یہ ہے کہ اول الذکر کے اجزاء میں عام طور پر بہت زیادہ فرق نہیں ہوتا، مگر ان کو گنگ گنگ کر دیا جائے، لہذا مجموعی طور پر ان کا کچھ بیجا کانی ہوگا۔

جہاں تک بی جانے والی اور پیکاش کی جانے والی اشیاء کا تعلق ہے، مثلاً جانور اور زمین تو ان کے اجزاء میں تباہ ہوتا ہے، مگر ان کو الگ الگ کر دیا جائے اور اجمالی طور پر ان کا کچھ بیجا کانی نہیں ہوگا (۲)۔

خریدار اور فروخت کنندہ میں سے کسی ایک کے مفقود بیج سے واقف ہونے کے ساتھ بیج جزاف:

۷- بیج جزاف کی صحت کے لئے شرط ہے کہ خریدار اور فروخت کنندہ میں سے ہر ایک مقدار بیج سے واقف ہو یا دونوں اس سے واقف ہوں، بیج جزاف اس صورت میں جائز نہیں کہ ان دونوں میں سے کوئی ایک مقدار بیج سے واقف ہو اور دوسرا واقف، یہ مانع ہے کہ بیج کا مذہب اور ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے (۳)۔

ان کے ساتھ ایک عدم جواز کی وجہ یہ ہے کہ اس میں دھوکا ہے، اس لئے کہ اگلے سے بیج نہ درست حاجت کے سبب ان چیزوں میں جائز ہے جو خریدار اور فروخت کنندہ کے درمیان ہوں، لہذا اس کی مقدار کا علم نہ جائے تو اس کی اگلے سے بیج جائز نہیں، کیونکہ اس کی

(۱) شرح الصغیر ص ۳۵۵، روح المعانی ج ۳، ص ۶۶، یعنی ص ۱۴۴۔

(۲) بیج التحدیر ص ۲۷۔

(۳) حاشیہ المدسوتی ص ۲۰۳، روح المعانی ص ۵۸، یعنی ص ۱۴۔

بیت میں رکھ کر فروخت ہوتی ہیں، اگر ان کی بیج جزاف ہو تو مالک کے لئے جائز نہیں کہ بیت میں ہو جس کے اجزاء کو نے یا باریک ہونے میں مختلف ہوتے ہوں، اس لئے کہ بیج (دھوکہ) ہے، جس کے نتیجے میں ضرر جہالت اور بے اختیار ہوئی، اور ایسی صورت میں ذہیر کا مدد دینا محض اس کے مشدد سے مامون ہوگا۔

مگر ذہیر کی چیز کو ذہیر یا بیج پر ہو جس کی وجہ سے اس میں کمی پیدا ہوتی ہو خود بیج سے اس کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ بشرطیکہ اس سے ماہ اقلیت میں اس کو خرید یا بیج بائ کے لئے بیج ملامت ہوگی، اور خریدار کو اختیار ہوگا کہ مقد کو بیج کرے یا بائ سے ہونے والی کمی کے قدر میں سے، پس لے یعنی چیز دیا پتھر پر رکھنے کے ساتھ ذہیر کی قیمت کافی جائے، اور ایک بار اس کے بغیر اس کی قیمت کافی جائے، پھر اس کے ضمن میں جو کمی پیدا ہو، اتنا خریدار بائ سے اس کو واپس لے۔

اگر اس سے مالک کا ذہیر درست یا اس کے بیج نہ جانکا! تو خریدار کو اختیار نہیں ملے گا، اس لئے کہ یہ خریدار کے لئے مفید ہے، اس کے لئے مضر نہیں، کیونکہ اس کی وجہ سے مقدار بیج بڑھ جائے گی۔ مالک کو اختیار ہے اگر اس کو گڑھے کا علم نہ ہو (۱)۔

پیکاش کی جانے والی اشیاء اور تفاوت عددی اشیاء کی بیج جزاف:

۶- جمہور کی رائے ہے کہ جانور کے ریوڑ کی پیکاشی اس کی تعداد معلوم نہ ہوئے کے ساتھ اس طور پر کہ ہر جانور راستہ میں ہے، اسی طرح زمین اور کھیت کی اگلے سے بیج ان دونوں کی مجموعی پیکاش نہ معلوم ہوئے کے باوجود اس طور پر کرنا کہ ہر راستہ میں ہے،

(۱) شرح الصغیر ص ۳۵۵، کتاب الفہام ص ۱۶۹، ص ۱۷۰، روح المعانی

بیع جزاف ۸-۹

کوئی ضرر ورت نہیں۔

اُنکل سے بیع میں مماثلت کا تحقق نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ وہ تخمینہ اور اندازہ پر قائم ہے اس لئے رہا کا احتمال باقی رہے گا اور حضور ﷺ نے ”مزید“ سے منع فرمایا، اور ”مزید“ ترچھال کی خشک پھل سے بیع ہے۔ اس کا ثبوت حضرت ابن عمرؓ کی اس روایت میں ہے: ”نبی رسول اللہ ﷺ ان یبیع الرجل تمر حانطہ بن کان محلا بتمر کھلا، و ان کان کرمانی بیعہ بربیب کھلا، و ان کان درعا ان بیعہ بکھیل طعام، بھی عن دلک کھلا،“ (۱) (رسول ﷺ نے منع کیا ہے کہ اپنے باٹ کے کھجور گر رخت پر ہوں تو خشک کھجور کے بدلے ماپ سے بیچے، اور اگر انگور ہو تو شمش کے بدلے ماپ سے بیچے، اور اگر کاشت ہو تو سے مانج کے بدلے ماپ سے بیچے، آپ نے سب سے منع کیا۔)

اس کی وجہ یہ ہے کہ خشک ہو جانے پر کم ہو جائے گا، لہذا اس کی مقدار معلوم ہے۔

اشیاء ربویہ میں ضابطہ ہے کہ مماثلت سے ماہ اقیثت کی بیش سے اتف ہونے کی طرح ہے (۲)۔

بیع میں کسی معلوم چیز کا یا اُنکل کا اُنکل میں ضم کرنا:

۹- اگر دو چیزوں کو اُنکل سے ایک ثمن یا دو ثمن کے بدلے لے کر رخت کیا تو یہ صحت بیع سے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ایک اُنکل کی بیع کے حکم میں ہے۔ اس لحاظ سے کہ رخصت ان دونوں کو شامل ہے۔ جیسے کہ کہنے میں نے تمہارے ہاتھ کھجور اور مانج کے ان دونوں ذخیرہ کو

اس کے نتیجے میں خریدہ اس سامان کو بیس کرے گا جس کو اُنکل سے خریدہ ہے، اگر سے معلوم ہو جائے کہ بیچنے والے کو اس کی مقدار کا علم تھا، اور بیچنے والے کو قصد بیع کرنے کا اختیار ہے، اگر اس کو یہ معلوم ہو جائے کہ خریدہ کو اس کی مقدار کا علم تھا۔

حصبہ فاندسب اور شافعیہ کے یہاں ”صحیح“ یہ ہے کہ بیچنے والے اور خریدنے والے میں سے کسی ایک کے مقدار بیع سے اتف ہونے کے باوجود بیع جزاف صحیح ہے۔ امام احمد سے ایک روایت ہے کہ یہ مکروہ ہے، حرام نہیں، اس کی وجہ اس میں ملأ کے اختلاف کی رعایت کرتا ہے (۱)۔

مال ربوی کی ہم جنس سے اُنکل کی بیع:

۸- مال ربوی کی ہم جنس سے بیع جزاف حارہ نہیں، اس لئے کہ ثمران ربوی ہے: ”الذهب بالذهب، والقصة بالقصة، والبر بالبر، والشعیر بالشعیر، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل، سواء بسواء، ہذا جید“ (۲) (سوئے کو سوئے کے بدلے، چامی کو چامی کے بدلے، گیسوں کو گیسوں کے بدلے، جو کو جو کے بدلے، کھجور کو کھجور کے بدلے، رنگ کو رنگ کے بدلے نہ کہ بر بر بھیک ٹھیک، نقد نقد نہ)۔

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مال ربوی کی ہم جنس مال سے فرق و خلی کے لئے ضروری ہے کہ ان کے درمیان مماثلت ہو، اور ایک دوسرے پر قبضہ ہو جائے۔

(۱) ایسی ۳۳۳۷۔

(۲) حدیث ۳۳۳۷ بالذهب۔ کی روایت سے مسلم (۳/۱۲۱ طبع لکھنؤ) کے کی ہے۔

(۱) حدیث ۳۳۳۷ ہی المزید۔ کی روایت بخاری (بیع الہری ۳/۳۸۳ طبع لکھنؤ) اور مسلم (۳/۱۲۱ طبع لکھنؤ) نے کی ہے نیز دیکھئے نیل وادطار ۵/۱۹۸۔

(۲) روح المعانی ۳/۳۸۳ کتاب القناع ۳/۳۵۳، المجموع ۱۰/۵۳۳، فتح القدر ۵/۵۰۵، الدر المنثور ۳/۲۳۔

بیج جزاف ۹

دوسری چیزوں صورتوں میں بیج قاسد ہوگی، اس لئے کہ اس
دونوں میں یا کسی ایک میں اصل کی مخالفت ہوگی، جس کی مثالیں یہ
ہیں:

الف۔ نلہ کی اندازے سے بیج زمین کی پیمائش کی بیج کے ساتھ
(یعنی ایسی زمین جس کی مقدار مساحت کے ذریعہ معلوم ہو)۔
ب۔ نلہ کی اکل سے بیج نلہ کی اکل والی بیج کے ساتھ۔
ج۔ ایک زمین کی اکل سے بیج دوسری زمین کی پیمائش والی بیج
کے ساتھ۔

یہ تمام تفصیلات اس اندازے والی بیج کے بارے میں ہیں جس
میں نلہ کی اکل، وزن وغیرہ کی بنیاد پر نہ ہو۔
لیکن اگر اندازے کی بیج کیل وغیرہ کی بنیاد پر ہو تو اس کے
ساتھ ہی دوسری بیج کو ملی ملاطابق قسم کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً کہے:
میں نے تمہارے ہاتھ یہ ڈھیر، ہر صاع ایک درہم کے حساب سے
بیج دیا اس شرط کے ساتھ کہ بیج کے ساتھ فلاں سامان بھی ہے، اور
اس سامان کے لئے ٹمن مقرر نہ کیا گیا ہو، بلکہ اس کا ٹمن خریدے
ہوئے ڈھیر کے ٹمن میں سے ہو جائے گا (عدم جواز کی وجہ یہ ہے
کہ نلہ کی اکل کے وقت یہ نہیں معلوم ہے کہ سامان کی مخصوص قیمت کیا
ہے، اس لئے کہ سامان کے ساتھ خاص ٹمن بیج کے وقت مہول ہے،
اور "ملی الاطلاق" کا مطلب یہ ہے کہ سامان ڈھیر کی جنس سے ہو یا
اس کی جنس کے علاوہ سے ہو، برابر ہے، اس لئے کہ اگر ٹمن مقرر
کردے گا تو خطاب ہو جائے گا کہ وہ اس سے زیادہ کے برابر ہے، اور
بالج معاملہ کو جزاف قائل کرنے کی خاطر نرمی سے کام لے رہا ہے، تو
ٹمن مقرر کرنا اور نہ کرنا برابر ہوگا، اس لئے کہ وہ غیر مقرر کے درجہ
میں ہو جائے گا۔

اگر اس کا ٹمن مقرر نہ کرے تو سامان کا خصوصی ٹمن مجھوں

تیں دینا میں نلہ دخت کیا میں سے اپنے ان دونوں باغوں کے
پھوس کو اکل سے تیں دینا میں نلہ دخت نہ کیا یہ کہنے ان میں سے
پہلا ایک دینا میں "دھیر" دینا میں نلہ دخت کیا۔
اسی طرح اگر اکل و بیج کے ساتھ ایسا سامان قسم کر دیا جائے جو
کیل یا وزن سے نلہ دخت نہیں کیا جاتا مثلاً اگر کہے کہ میں نے
تمہارے ہاتھ یہ ڈھیر، ہر یہ جاہر دینا میں نلہ دخت نہ کیا (تو یہ
بھی جائز ہے)۔

اگر بیج میں جزاف کے ساتھ کیل یا وزن یا تعداد کے ذریعہ
معلوم چیز کو قسم کیا جائے تو بسا اوقات اس کے نتیجہ میں بیج قاسد
ہو جائے گی، اس سے کہ اس کا جزاف کے ساتھ ملنا معلوم القدر چیز
میں ایسی جہالت پیدا کر دے گا جو موجود نہ تھی۔

مالکیہ (۱) نے کیل یا وزن یا تعداد کے ذریعہ معلوم القدر
چیز کے انضمام کو چار صورتوں میں قسم کیا ہے: اس لئے کہ جس چیز کی
اندازے سے بیج کی جارہی ہے یا تو اس میں اصل (عرف کے لحاظ
سے) یہ ہوگی کہ اس کو اندازے سے نلہ دخت کیا جائے مثلاً زمین یا
اس میں عرف کے لحاظ سے اصل یہ ہوگی کہ مقدار سے اس کی نلہ کیل
کی جائے مثلاً کیل کے ذریعہ جیسے ٹلوں میں، اسی طرح وہ
معلوم مقدار جو اس کے ساتھ ضم کی گئی ہے یا تو اس میں اصل یہ ہوگی
کہ اس کو اندازے سے نلہ دخت کیا جاتا ہے یا مقدار سے۔ جس چیز کو
اندازے سے بیجا گیا ہے مگر اس میں اصل اندازے سے بیجا ہوا اور
معلوم مقدار میں اصل یہ ہو کہ اس کو کیل یا وزن یا تعداد کے ذریعہ
نلہ دخت کیا جاتا ہو جیسے زمین کو اندازے سے بیجا یا اور اس کے ساتھ
نلہ کو ناپ کے حساب سے نلہ دخت کیا یا، تو اس صورت میں بیج صحیح
ہوگی، اس لئے کہ ہر ایک کی بنیاد اصل پر بیج ہوئی ہے۔

ہوگا۔

میں اتفاق پیدا کرنا محال ہے۔

ثانفیع کے یہاں اور قول یہ ہے کہ اگر کوئی سبقت رہا دیتے ہوئے صحیح ہے^(۱)۔

حسابہ کے نزدیک: اگر ہے: میں نے اس ڈھیر کو اور اس دھیر سے ایک قفیز کو دس درہم میں فروخت کیا تو صحیح ہے۔ لیکن اگر کہنے میں نے یہ ڈھیر ہر قفیز ایک درہم کے حساب سے فروخت کیا، اس شرط کے ساتھ کہ میں تمہیں اس دھیر سے ایک قفیز مزید دے دوں گا تو صحیح نہیں، انہوں نے کہا: یونکہ اس صورت میں تمہیں کرنے پر شش مجبور ہو جائے گا۔ اس لئے کہ یہ ”ایک قفیز اور کچھ چیز“ ایک درہم میں ہو جائے گی اور ”کچھ چیز“ کو وہ دھیر نہیں جانتے، اس لئے کہ وہ دھیر میں قفیزوں کی مقدار سے ماہ قف میں^(۲)۔

صحیح کا طے شدہ مقدار سے کم یا زیادہ نکلتا:

۱۱- جس نے نلکہ کا ڈھیر اس شرط پر سو درہم میں خرید لیا کہ وہ سو قفیز ہے۔ اور اس کو کم یا زیادہ پایا، اور جس نے کپڑوں درہم میں اس شرط کے ساتھ خرید لیا کہ وہ دس ذراع ہے، یا زمین سو درہم میں اس شرط پر خرید لی کہ وہ سو ذراع ہے اور اس کو کم یا زیادہ پایا تو جمہور کے نزدیک اس صورت میں صحیح ہوگی، مگر وہ عقد میں طے شدہ مقدار سے صحیح کم طے یا زیادہ۔

خود بخود کچھ دیا زمین ہو جو مذہبات (پیشہ کی جانے والی چیزوں) میں سے ہے یا اناج کا ڈھیر ہو جو ملکیت (مالی جانے والی چیزوں) میں سے ہے۔

حسابہ کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ صحیح باطل ہوگی، اگر صحیح زمین یا کچھ دیا، اس لئے کہ ان دونوں کے نصف میں غلط پیدا ہو گیا ہے، یونکہ فروخت کرنے والے کو زیادتی کے پر ڈھیر کرنا مجبور کرنا ممکن نہیں ہے، اور یہی خریدار کو بعض کے پینے پر مجبور کرنا ممکن ہے، اس لئے کہ اس نے سارا خرید لیا ہے، جس طرح ان دونوں کو قدر درہم میں شریک ہونے پر مجبور کرنا ممکن نہیں ہے، اس لئے کہ شرکت کی وجہ سے ضرر ہوگا۔

فی الجملہ فقہاء متفق ہیں کہ سابقہ صورت میں زیادتی کی حالت میں بیچنے والے کے لئے خیالہ نقصان کی حالت میں خریدار کے لئے خیالہ ثابت ہے۔

ثانفیع کے یہاں اس صورت میں صحیح باطل ہے نہ باطل ہے: میں نے یہ ڈھیر ہم حساب ایک درہم میں فروخت کر دیا، اس شرط کے ساتھ کہ میں اس دھیر سے ڈھیر میں سے ایک قفیز مزید دے دوں گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جمالی اور تفصیلی ضمن میں جماعت پیدا ہو رہی ہے، یہ پسے ہو گیا کہ اس سے ایک حساب اور کچھ ایک درہم میں فروخت کیا، اور ”کچھ“ غیر معروف ہے، اس لئے کہ ڈھیر میں کتنے حساب ہیں یہ معلوم نہیں ہے^(۳)۔

اس مسئلہ میں حنفیہ کے یہاں ہمیں تفصیل نہیں ملی۔

۱۰- اگر ”یہ ڈھیر“ یا کوئی اور چیز (مثلاً ریوز) سو درہم میں، حساب یا ہر ایک یا ہر ذرا ایک درہم میں فروخت کرے تو صحیح ہوگی، بشرطیکہ صحیح ہوئے، اس لئے کہ احوال تفصیل میں اتفاق ہے، لہذا غریب جماعت نہیں۔ اور اگر سونہ نکلے، مثلاً کم یا زیادہ ہو تو ثانفیع کے یہاں ”صحیح قول“ یہ ہے کہ صحیح نہیں ہوگی، کیونکہ جمالی اور تفصیلی ضمن

(۱) سہد حوالہ۔

(۲) مصلیٰ ۳۳/۳۳۔

(۳) المجموع ۴۸/۱۳۔

(۱) نہایۃ الحاج ۳۹۹/۳

نتیجہ ۱۱

جس چیز کی فراہمی اندازے سے ہو رہی ہو اگر وہ ضروریات میں سے ہو مثلاً کپڑا اور زمین اور بعد میں ظاہر ہوا کہ زمین اور کپڑا اس مقدار سے کم ہے جس پر دونوں کا اتفاق ہوا تھا تو حسبِ مرنٹ فیچر کی رائے ہے کہ خریدار کو اختیار ہے کہ موجودہ زمین یا کپڑے کو سارے ٹمن میں لے یا پچ کو چھوڑ دے، اور خریدار کا اختیار اس صورت میں سائنڈ میں ہوگا جبکہ بانٹ نقص کے بقدر ٹمن کم کر دے۔

حاصلہ کی رائے ہے کہ خریدار کو اختیار ہے کہ موجودہ کو اس کے حصہ ٹمن میں لے یا پچ کو ترک کر دے۔

اگر ظاہر ہوا ہو کہ مجمع طے شدہ مقدار سے زیادہ ہے تو حنفیہ کی رائے ہے کہ زیادتی اسی ٹمن میں خریدار کے لئے ہے، اس لئے کہ ”ذریعہ“ ہدف کی طرح ہے، اور اوصاف کے بالفاظی کچھ ٹمن نہیں ہوتا اور بانٹ کو اختیار نہیں ہوگا۔

حاصلہ اور مرنٹ فیچر کی رائے ہے کہ بانٹ کو اختیار ہے۔

حاصلہ کے یہاں ان کے مذہب میں کچھ تفصیل ہے:

ان کی رائے ہے کہ فروخت کرنے والے کو اختیار ہے کہ زیادتی کے ساتھ مجمع طے شدہ مقدار پر خرید کر دے۔ اگر سارے کو چھوڑ کرنے پر راضی ہو جائے تو خریدار کو اختیار حاصل نہیں، اس سے کہ بانٹ نے خریدار کے لئے اضافہ نہیں کیا ہے۔ اگر زیادتی کے ساتھ نہ خریدے اور نہ ہی خریدار کو اختیار ہے کہ مجمع طے شدہ مقدار پر خرید کر دے اور نہ ہی قیمت دے کر لے لے۔

اگر لینے پر راضی ہو جائے تو اس ذرائع کو لے گا، ایک ذریعہ میں بانٹ اس کا خریدار ہوگا۔

بانٹ کو پچ کا اختیار دینے میں وہ قائل ہیں:

اہل: اس کے لئے پچ کا اختیار ہے، اس لئے کہ شرکت میں اس کا ضرر ہے۔

حنفیہ و حنابلہ نے ضروریات مثلاً کپڑا اور زمین، اور ملکیت مثلاً حد کا ڈھیر، کے درمیان حکم میں فرق لیا ہے لیکن مرنٹ فیچر ان دونوں کے درمیان حکم میں فرق نہیں کرتے، البتہ علی الاطلاق جس کا ضرر ہو اس کے لئے اختیار ثابت کرتے ہیں۔

لہذا اس صورت میں جبکہ بانٹ کا ڈھیر سود و ربح میں اس شرط کے ساتھ خرید کر دے سکتا ہے۔ اور اس کو کم پایا تو حنفیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ خریدار کو اختیار ہے نہ خریدے تو موجودہ بانٹ کو اس کے حصہ ٹمن کے بدلے لے لے، اور اگر چاہے پچ کو چھوڑ دے، اس لئے ٹمن مثلاً مجمع (کیل ہو یا وزنی) کے انداز پر منقسم ہوتا ہے اور خریدار اس سے راضی نہیں، اس لئے کہ جس پر عقد ہوا ہے وہ اس سے کم ہے اور اسی وجہ سے اس کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو موجودہ پچ کو اس کے حصہ ٹمن کے بدلے لے لے اور اگر چاہے تو اس کو پچ کر دے، اس لئے کہ اس نے مجمع کو نقص پایا۔

حاصلہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ اس کو پچ کا اختیار نہیں ہے، اس سے کہ عقد رکی کی ذلت میں عیب نہیں۔

مرنٹ فیچر کے خریدار کو اختیار ہے کہ موجودہ پچ کو چھوڑ دے مقررہ ٹمن میں لے یا پچ کر دے۔

اگر ڈھیر کو طے شدہ مقدار سے زیادہ پائے تو خریدار یا ذلتی بانٹ کو واپس کر دے، اس لئے کہ زیادتی کی وجہ سے بانٹ کا ضرر ہے، نیز اس سے کہ پچ عقد زمین پر ہوتی ہے، لہذا جو اس سے راضی ہو وہ پچ میں داخل نہ ہوگا۔ یہ حنفیہ و حنابلہ کے نزدیک ہے۔

مرنٹ فیچر کے خریدار کو پچ دینے والے کے لئے اختیار ثابت ہے، اور اس کا اختیار اس صورت میں بھی سائنڈ نہ ہوگا جبکہ خریدار بانٹ سے کہے: تم پچ نہ کرو، میں قدر و مشروط پر ہی قناعت کروں گا یا میں تمہیں راضی کا ٹمن دے دوں گا۔

بیع حاضر للہادی ۴

اس بیع سے ممانعت:

۴- اس بیع کی ممانعت میں فقہاء کا اختلاف نہیں ہے، کیونکہ اس کی ممانعت کے بارے میں بہت سی احادیث وارد ہیں، اس میں سے چند یہ تھیں:

حضرت ابو یوسفؒ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا یبیعوا الرکبان، ولا یبیع بعضکم علی بعض، ولا یتاجشوا، ولا یبیع حاضر لہاد، ولا تصروا الغنم" (۱) (تافہ سے بیع کے لئے نہ ملو، کوئی تم میں سے دوسرے کی بیعت پر بیعت نہ کرے، بیعت میں ایک دوسرے سے بڑھ کر بولی نہ دلو سنی، والا باہر لے لے جاؤ نہ بیچو، اور بکریوں کا مال نہ بیچو، چھٹن میں اٹھنا نہ کرو)۔

حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں فرمان نبوی ہے: "لا یبیع حاضر لہاد، دعوا الناس، یرزق اللہ بعضهم من بعض" (۲) (بستی، الا باہر والے کا مال نہ بیچو، بلکہ لوگوں کو چھوڑ دو، اللہ تعالیٰ ایک کو دوسرے سے رزق دیتا ہے)۔

حضرت انسؓ کی حدیث ہے: انہما ینبیعان بیع حاضر لہاد، و ان کان احاہ و اباہ (۳) (میں منع کیا گیا کہ بستی، الا باہر لے لے جاؤ مال فرخت کرے اگرچہ وہ اس کا بھائی یا پوپ ہو)۔ ایک روایت کے الفاظ ہیں "و ان کان احاہ لأبیہ و امہ" (۴) (اگرچہ اس کا بھتیجی بھائی ہو) ہے۔

(۱) حدیث حضرت ابو یوسفؒ "لا یبیعوا الرکبان ولا یبیع بعضکم علی بعض بعض۔" کی روایت بخاری (بیع لہادی ۳۶۱۱ طبع مشکوٰۃ) اور مسلم (۱۱۵۵۲ طبع المجلد) نے کی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ "لا یبیع حاضر لہاد، دعوا الناس یرزق اللہ بعضهم من بعض" کی روایت مسلم (۱۱۵۵۲ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۳) حدیث حضرت انسؓ "انہما ینبیعان بیع حاضر لہاد و ان کان احاہ و اباہ" کی روایت بخاری (بیع لہادی ۳۶۱۱ طبع مشکوٰۃ) اور مسلم (۵۸۲۲ طبع المجلد) نے کی ہے دوسرے حدیث کی روایت صرف مسلم نے کی ہے۔

فرخت کرے، تو اس سے منع کیا گیا ہے، اس لئے کہ اس میں بڑیوں کو ضرر پہنچتا ہے (۱)۔ اور اس تشریح کے مطابق: "لا یبیع حاضر لہاد" میں لام "من" کے معنی میں ہوگا۔ جیسا کہ باہر تہی کہتے ہیں (۲)۔ یہ لوگوں کی تشریح ہے جنہوں نے کہا کہ "حاضر لہاد" مالک ہے اور "بوی" خرید رہا ہے۔

خیر الدین رثی نے کہا: اس تشریح کی تائید اس قول سے ہوتی ہے جو "الفصول العمدیہ" میں امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ اگر بڑی کو لہاد میں "من" و زمانہ و فوج و دہاں سے لیا جائے تو آپ دیکھتے ہیں کہ شہر لے لے دے دہری کے لئے تیرے سے منع کرتے ہیں تو یہ بدرجہ اولیٰ ہے (۳)۔

مفسر میں سے صفحہ ۱۰۷ نے صراحت کی ہے (۴) کہ اس جیسا کہ "المجتبیٰ" میں ہے، یہ ہے کہ ان دونوں سے مراد مال اور مالک ہیں اور یہی پہلی تشریح ہے جس پر جمہور ہیں۔ اس کی وجوہات تین:

۱۔ یہی تشریح بعض روایات میں حدیث کے آخری کلمے سے آہٹ ہے، جو یہ ہے: "دعوا الناس، یرزق اللہ بعضهم من بعض" (۵) (لوگوں کو چھوڑ دو، اللہ رزق دیتا ہے ایک کو دوسرے سے)۔

۲۔ یہ لام کے ساتھ متعدی ہے، "من" کے ساتھ نہیں۔

۳۔ حنفیہ کا مذہب اس حدیث کی تشریح میں جمہور کی طرح ہوگا (۶)۔

(۱) الہدایہ شرح شریعہ ۱۰۷۱، الدر المنثور ۳۳۲۔

(۲) شرح العنایہ علی الہدایہ ۱۰۸/۱۔

(۳) الدر المنثور ۳۳۲، نیز اس تشریح کے بارے میں دیکھئے: تبیین الحقائق مع جامعہ مشکوٰۃ ۶۸/۲۔

(۴) المصباح لمبیر لہاد "بیع" در المنثور ۳۳۳۔

(۵) حدیث کی تخریج فقہ ۲ میں آئے گی۔

(۶) الدر المنثور در المنثور ۳۳۲، ۳۳۳۔

بیع الضار للبادی ۵-۹

بیع میں کو صرف بدویوں کے ساتھ رہاں قیمت میں فروخت کرے
(۱)۔

ممانعت کی قیود:

جمہور فقہاء نے بیع الضار للبادی سے ممانعت کو مختلف شرائط اور قیود سے مقید کیا ہے مثلاً:

۷- بدوی جو سماں طے کر آ رہا ہے اس کی عمومی ضرورت ہو، ثواب و دکانے پینے کی چیز ہو یا دوسری کوئی چیز، لہذا جس چیز کی ضرورت حاجت مثلاً مار پڑتی ہو، وہ اس ممانعت کے تحت داخل نہیں ہوگی (۲)۔

۸- یہ کہ بدوی کا مقصد نہ ری بیع کرنا ہو، یعنی جس کو اس دکان کے مال پر بیع کے الفاظ سے تعبیر کیا جاتا ہے، لہذا اس کا مقصد رفتہ رفتہ بیچنا ہو، اس سے شری نے درخواست کی کہ اس کے سپرد کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس سے کہ اس نے لوگوں کو ضرر نہیں پہنچایا، اور مالک کو اس سے روکنے کی کوئی وجہ نہیں (۳)۔

یہ دونوں شرطیں ثانویہ اور متبادلہ کی ہیں۔

۹- یہ کہ نہ ری بیع کے مقابلہ میں اس کی تدریجاً بیع زیادہ قیمت میں ہو، جیسا کہ بعض ثانویہ نے اس کو ترجیح دی ہے۔ ہوں نے کہا: اس لئے کہ اگر شری بدوی سے بیع کرے کہ اس دکان کی تدریجاً بیع اس دن کے نرخ پر کرنے کے لئے اس کے سپرد کرے، تو یہ بیع بدوی کو اس سے ممانعت کرنے پر آمادہ نہ کرے گا، لہذا یہ جنگی بیع

بیع الضار للبادی سے ممانعت کی علت:

اس ممانعت کی علت فقہاء کے یہاں مختلف فیہ ہے:

۵- الف۔ پہلی تشریح کے مطابق جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اس ممانعت کی علت یہ ہے کہ اس بیع کے نتیجہ میں شہر والوں کا نقصان ہوگا (۱) لوگوں پر جنگی ہوگی (۲) اور اس کا مقصد یہ ہے کہ بدلوؤں کے ساتھ تہہ و دام میں فروخت کریں (۳)۔

بن اقسام نے کہا: اس سلسلہ میں اہل علم کا اختلاف نہیں کہ بیع الضار للبادی سے ممانعت شہر والوں کے نفع ہی کے لئے ہے (۴) اس لئے کہ اگر بدوی کو اپنا سماں فروخت کرنے دیا جائے تو لوگ اس کو تہہ و دام میں خریدیں گے، اور ان کے لئے نرخ میں سہولت ہوگی۔ مین شری ہی اس کو بیچنے کی ممانعت کرے گا، اور شہر کے نرخ سے کم پر فروخت نہ کرے تو شہر والوں کے لئے جنگی ہوگی، حضور ﷺ نے اپنی تعلیل میں اسی وجہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے (۵)۔

۶- بعض حنفیہ مثلاً مرغینانی (جیسا کہ ہم نے ذکر کیا) اور کاسانی اسی طرح ترمذی (جہ ظاہر دوسری تشریح کی بنیاد پر) کی رائے ہے کہ اس ممانعت کی علت شہر والوں کو تہہ و دام کے علاوہ ایک دوسری جہت سے ضرر پہنچانا ہے اور وہ یہ ہے کہ شہر والے قتل اور محتاجی کی حالت میں ہوں، لاج اور چارے کی ضرورت ہو۔ اس کے باوجود شری ان

(۱) تبیین الحقائق ۱۸/۳۔

(۲) شرح المکمل علی الصہاح ۱۸۲/۲، شرح المنہج جامعہ ۱/۳۷۷۔

(۳) جامعہ الدوسری علی المشرع الکبیر ۱۹/۳۔

(۴) جامعہ الدوسری علی شرح لخرشی ۵/۸۳۔

(۵) انہی ۲۸۰/۳، کتاب القناع ۸۳/۳۔

(۱) بدائع الصغیر ۲۳۲/۵، البدیع مع شروع ۱۰۷/۵، الدر المنثور ۱۳۲/۳۔

تبیین الحقائق ۱۸/۳۔

(۲) تحفہ الکناج ۳۰۹/۳، شرح المکمل علی الصہاح ۱۸۲/۲، انہی ۲۸۰/۳۔

کتاب القناع ۸۳/۳۔

(۳) شرح المکمل علی الصہاح ۱۸۲/۲، انہی ۲۸۰/۳، کتاب القناع ۸۳/۳۔

شیخ الحاضر للبادی ۱۰-۱۳

۱۱- حجابہ کی شرط ہے کہ بدوی سامان لے کر آئے اور اس کو فروخت کرنے کے لئے آئے اس لئے کہ اگر اس کو ذخیرہ کرنے یا کھانے کے لئے لائے اور شہری اس کے پاس جا کر اس کو فروخت کرنے پر آمادہ نہ کر لے تو یہ کشادگی اور سہولت پیدا کرنا ہے، نگلی ہوگی نہیں (۱)۔

۱۲- مالکیہ کی شرط ہے کہ شہری کے ہاتھ ہو لہذا شہری (بدوی کا مال) ہی جیسے بدوی کے ہاتھ فروخت کرے تو بڑا ہے، اس سے کہ بدوی ان سامانوں کے نرخ سے ماہ وقف نہیں ہوگا، اس سے اس کے نرخ پر ہی لے گا، خود اس نے شہری سے خریدے ہوئے بدوی سے، لہذا شہری کا اس کے ہاتھ فروخت کرنا بدوی کا بدوی کے ہاتھ فروخت کرنے کے درجہ میں ہے (۲)۔

۱۳- حجابہ کی شرط ہے کہ بدوی کے پاس نرخ سے واقف شہری جائے، لہذا اگر بدوی خود شہری کے پاس جائے، تو نگلی پیدا کرنے میں شہری کا کوئی اثر نہیں ہوگا (۳)۔

اگر ممانعت کی شرط میں سے کوئی شرط مفقہ ہو تو بیع ان ضرر للبادی ان لوہوں کے ہر ایک حرام ہے (۴) جو اس شرط کے قابل ہیں۔ ۱۴- تنبیہ میں سے بعض نے ممانعت کی صورت یہ بیان کی ہے کہ شہری مانا یا چار بدوی کے ہاتھ ریوڈش کی لاج میں فروخت کرے، انہوں نے تحریم کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ اس بیع سے ہل شہر کا نقصان ہو، یعنی ان کے یہاں مانا، چارے کی قلت ہو۔ لیکن اگر ان کے یہاں نہ سڑی، نہ کشادگی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ ضرر نہیں ہے (۵)۔ حاکمی کی عبارت یہ ہے: یہ قیود

کرنے کا سبب نہیں، بخلاف اس صورت کے جبکہ اس سے اس قیمت میں فروخت کرنے کے لئے درخواست کرے تو اس وقت یہ زیادتی اس کو اس سے تعلق کرنے پر آمادہ نہ رہتی ہے جس کے نتیجے میں نگلی ہوگی (۱)۔

۱۰- بدوی نرخ سے ماہ وقف ہو (۲)، اس لئے کہ اگر بدوی کو اس کا علم ہوگا تو شہری اس کو اس سے زیادہ دے گا (۳)، اور ممانعت اس وجہ سے بھی ہے تاکہ وہ لوگوں کے ہاتھ سے، ام میں فروخت کریں، اور یہ سبب ہی وقت پائی جائے کی جہد بدوی نرخ سے ماہ وقف ہو، اور اگر اس کو نرخ کا علم ہو تو وہ اس کو اس کی قیمت ہی میں فروخت کریں گے جیسا کہ شہری فروخت کرے گا۔ اس لئے شہری کی بیع اس صورت میں بدویوں کی بیع کے درجہ میں ہوگی (۴)۔ یہ شرط مالکیہ اور حنابلہ کی ہے۔

تاہم شہری نے ممانعت کو مطلق رکھا ہے، خود بدوی نرخ سے ماہ وقف ہو یا واقف ہو (۵)۔

مالکیہ کے یہاں معتد یا ہے؟ اس سلسلہ میں اختلاف ہے: بدوی کے یہاں معتد نرخ سے ماہ وقف ہوئے کی شرط ہے (۶) اور اس چیز سے ہی فی صراحت کی ہے (۷)۔ ۱۵- امر میں کے ہر ایک معتد (جیسا کہ سبقی نے نقل کیا ہے) اطلاق ہے (۸)۔

- (۱) حاکمی، المحسن علی شرح مشکوٰۃ، ۸/۳۳۸۔
- (۲) المشرح الکبیر للردی، جامعہ الدینی، ۱۹/۳۳، المغنی، ۲۸۰/۳، کتاب الفتناء، ۸۳/۳۔
- (۳) کتاب الفتناء، ۱۸۳/۳۔
- (۴) حاکمی، الدرر فی شرح الکبیر للردی، ۱۹/۳۔
- (۵) شرح الخرش، ۸۳/۵۔
- (۶) حاکمی، ردوی علی شرح الخرش، ۸۳/۵۔
- (۷) القومین المعہد، ص ۷۷۔
- (۸) حاکمی، الدرر فی شرح الکبیر للردی، ۱۹/۳۔

(۱) کتاب الفتناء، ۸۳/۳، المغنی، ۲۸۰/۳۔

(۲) المشرح الکبیر للردی، جامعہ الدینی، ۱۹/۳۔

(۳) کتاب الفتناء، ۱۸۳/۳۔

(۴) ساجد، ص ۷۷۔

(۵) بدائع الصنائع، ۳۳۲/۵۔

بیع الحاضر للبادی ۱۵-۱۶

ممانعت تحریم کے لئے ہے لہذا اس کے علم کے باوجود اس کا رکن بن کر نہ ہوگا تاہم بیع صحیح ہوگی۔

ب۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ بیع صحیح ہوگی، اس میں کوئی کراہت نہیں ہوگی، اور یہ کہ ممانعت ہندو مسلم کے ساتھ خاص ہے جب مسلمانوں پر تنگی تھی۔ امام احمد نے کہا: یہ ایک مرتبہ ہوا تھا (۲)۔

ج۔ مالکیہ کا مذہب "در حائلہ کے یہاں مذہب اور "ظہیر" یہ ہے کہ بیع حرام ہے، اور باطل و فاسد بھی ہے جیسا کہ شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، اس لئے کہ یہ ممنوع ہے، اور ممانعت ممنوع کے فساد کی متقاضی ہے (۳)۔

اسی طرح یہوتی نے اس کی صراحت اپنے اس قول سے کی ہے کہ وہ حرام ہوگی بیع میں ہوگی، کیونکہ اس کی ممانعت باقی ہے (۴)۔ امام احمد سے اس بیع کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا: میں اس کو مکروہ سمجھتا ہوں اور اس کی بیع کو رد کرتا ہوں (۵)۔ مالکیہ نے اس کے بارے میں تفصیل کرتے ہوئے یہ کہا ہے: ہل: بیع فسخ ہوگی جب تک سامان موجود ہو، بیع یا عیب یا موت وغیرہ کے سبب فوت نہ ہو (۶)۔

د۔ اگر سامان فوت ہو چکا ہو تو اس ضمن کے ساتھ جس پر بیع ہوئی ہے بیع ماند ہوگی۔ یہی معتقد ہے۔ ایک قول ہے کہ "قیمت" (مارکیٹ ریٹ) کے ساتھ فسخ ہوگی (۷)۔

دلیل میں اس بیع سے متعلق غیر حصہ کے یہاں بعض تفصیلی

اور محتاجی کی حالت کا حکم ہے، ورنہ نہیں، اس لئے کہ نہیں (۱)۔

۱۵۔ حنفیہ میں سے جنہوں نے ممانعت کی قائل یہ بیان کی ہے کہ شہری بدوی کا سامان فروخت کرے اور قیمت بڑھاوے اور بیعی صحیح ہے (۲)، انہوں نے اس کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ:

وہ مسلمان عام ضرورت و حاجت کا ہو مثلاً خوراک۔ لہذا اگر عام ضرورت کا نہ ہو یا خوراک کی کثرت ہو اس کی ضرورت نہ ہو تو تحریم کے بارے میں تردد ہے (۳)۔

اور یہ کہ اس شرط کو اس سے ضرر پہنچتا ہو (۴)۔

بیع حاضر للبادی کا حکم:

۱۶۔ الف۔ جمہور فقہاء کے نزدیک وہ صحیح ہوئے کے باوجود حرام ہے، بعض حنفیہ نے اس کی صراحت کی ہے (۵)۔ "بعض حنفیہ نے اس کو "کراہت" سے تعبیر کیا ہے جو مطلق و لے جانے کی صورت میں تحریم کے معنی میں ہے، جیسا کہ مالکیہ، شافعیہ، در حائلہ نے اس کی صراحت کی ہے، اس کے باوجود جمہور کے نزدیک یہ بیع صحیح ہے جیسا کہ امام احمد سے یہ ایک روایت ہے۔ اور اس سے ممانعت فساد و بطلان کو مستلزم نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا تعلق ذات جمع سے نہیں ہے، کیونکہ اس کا کوئی رکن مفقود نہیں ہے، اور نہ اس کا مطلق لازم است ہے، کیونکہ اس کی کوئی شرط مفقود نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق ایک خارجی غیر لازم امر سے ہے مثلاً تنگی سزا، سزا، سزا، سزا (۱)۔ محلی نے کہا:

(۱) الدر المختار ۳/۳۳۲، المہذب ۱/۱۰۷، فتح القدیر ۶/۱۰۷۔

(۲) الدر المختار ۳/۳۳۲۔

(۳) حاشیہ مہسن علی تبیین الحقائق ۶۸/۳۳۔

(۴) تبیین الحقائق جلد سابق، بدائع الصنائع ۵/۳۳۲۔

(۵) حاشیہ مہسن علی تبیین الحقائق ۶۸/۳۳، الدر المختار ۳/۳۳۲، المہذب ۱/۱۰۷۔

(۶) شرح المحلل علی المسماح مع حاشیہ الفیہ ۲/۸۲، نیز انہی ۳/۲۸۰ سے

۲۰۰ کر رہے۔

(۱) مساجد مراجع۔

(۲) انہی ۳/۲۸۰، الاصاب ۳/۳۳۳۔

(۳) انہی ۳/۲۸۰۔

(۴) کتاب الفقہ ۸/۱۸، المشرع الکبیر للردی مع حاشیہ الدوسلی ۳/۶۹۔

(۵) انہی ۳/۲۸۰۔

(۶) المشرع الکبیر للردی مع حاشیہ الدوسلی ۳/۶۹۔

نتیجہ حاضر للہادی ۱۷-۱۸

جزیات ذکر کی جاتی ہیں:

۱۷- اول: مالکیہ نے صرحت کی ہے کہ بیع کے فوت نہ ہونے کی شرط پر بیع کے فسخ کرے کے ساتھ مالک، شری اور ہمدانی ایک کی تاویب کی جائے گی، اگر اس میں سے کوئی اس سے ماہ اقیست کے سبب معذور نہ ہو چکی ہو حرمت سے واقف ہو جائے گی تاویب نہیں کی جائے گی، اس سے کہ جمل کے سبب وہ معذور ہے (۱)۔

یعنی یہ مطلقاً تاویب ہوگی یا اگر وہ اس بیع کا عامی بہت ہوگی؟

اس سلسلہ میں مالکیہ کے یہاں قول میں (۲)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ تحریم سے وقف شخص گنہگار ہوگا جیسا کہ مالکیہ نے کہا، اسی طرح کوٹائی کرنے والا جائل بھی گنہگار ہوگا اگرچہ وہ ایب حکم ہو جو عموماً مخفی رہتا ہو۔ انہوں نے کہا کہ حاکم کو حق ہے کہ جو حکم عموماً مخفی نہ رہتا ہو اس کے ارتکاب پر تعزیر کرے، اگرچہ وہ واقف ہوئے کا ہو کرے۔ قیوہ نے کہا: حرمت سلم یا تقصیر کے ساتھ مقید ہے، اگر تعزیر عدم فناء کے ساتھ مقید ہے (۳)۔

یعنی اگر شافعیہ میں سے قتال نے کہا یہاں نہ تہاد شری نہ ہوگا، ہمدانی پر نہیں، اور قتال کہتے ہیں کہ خریدار کو اختیار نہیں حاصل ہوگا (۴)۔

پھر شافعیہ سے یہ ممنوع میں حرمت کے سلم کی شرط کو عام رکھا ہے۔ اس خبر سے کہا: یہاں اور تمام دوسری ممنوعات میں بھی ضروری ہے کہ وہ ممانعت سے واقف ہو یا اس کی واقیت حاصل کرے میں

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) حوالہ سابق، نیز فتح و ندادیب کے بارے میں دیکھئے شرح الخرشنی مع حامیہ

الحدوی ۵/۸۳

(۳) شرح مکمل مع حامیہ قبلہ بی ۲/۱۸۲

(۴) شرح مکمل حوالہ سابق۔

کوٹائی کرنے والا ہو جیسا کہ ظاہر ہے۔ اور یہ اس کے اس قوس سے ماخوذ ہے کہ جو شخص کوئی کام کرے اس پر جب ہے کہ اس سے تحقق و تمام چیزیں نیچے نوشتہ سے منع ہوتی ہیں (۱)۔

۱۸- چونکہ نسق للہادی (ہمدانی کے سے بیچتا) سے ممانعت کے بارے میں وارد ہے، اس لئے ثراء للہادی (ہمدانی کے سے بیچتا) کے بارے میں اختلاف ہے:

الف- مالکیہ کے مذہب میں نقد کے ذریعہ "ثراء للہادی" کو سامان کے ذریعہ "ثراء للہادی" کے درمیان تسمیل ہے۔

کچھ مالکیہ علی لاطلاق نقد اور سامان کے ذریعہ "ثراء للہادی" (ہمدانی کے لئے خریدنے) کے جواز کے قائل ہیں یعنی وہ سامان نقد کے ذریعہ حاصل کرے یا بغیر نقد کے برابر ہے شیخیل کے کلام کا ظاہر یہی ہے۔ خشری نے خریداری کے جواز کو ان سامانوں کے ساتھ خاص کیا ہے جن کو اس نے نقد ثمن دے کر حاصل کیا ہے، رہے وہ سامان جن کو اس نے بغیر نقد حاصل کیا تو ہمدانی کے لئے ان کے ذریعہ سامان خریدنا اس کے لئے ناجائز ہے۔ انہوں نے کہا: اس نے کہ اس صورت میں وہی سلسلہ پائی جائے گی جو اس کے لئے بیع سے ممانعت میں ہے (۲)۔

کچھ دوسرے مالکیہ نے کہا: ان کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ اس کے لئے خریداری نقد ہی کے ذریعہ جائز ہے، سامان کے ذریعہ علی لاطلاق ناجائز ہے، ورنہ یہ اس کے سامان کو فروخت کرنا ہو جائے گا، اور یہ معتقد قول کے مطابق (جیسا کہ گزرا) علی لاطلاق ممنوع ہے، سوئی نے اس کو "وجہ" مقرر دیا ہے (۳)۔

(۱) تحتہ لکھناج سہ ۱۱۳

(۲) القوانين لکھیرہ ص ۱۷۱ کے ساتھ موازنہ کریں۔

(۳) لکھیرہ لکھیرہ مع حامیہ الدوسری سہ ۶۹، ۷۰، شرح الخرشنی ۵/۸۳

بیچ الخضر للبادی ۱۹-۲۲

۱۹-ب۔ اس کی وجہ سے گندہ گار مردہ بنے میں بھی شافعیہ کے مذہب میں مردہ ہے لہذا اگر کوئی بادیہ سے خریدنے کے لئے آئے، اور کوئی شہری اس کے سامنے اس کے لئے سے دام میں خریدنے کی پیش کش کرے تو:

(۱) ابن یونس نے کہا: یہ حرام ہے، اور فوری کی تحقیق ہے کہ وہ قطعی طور پر گندہ گار ہے۔ اور اس کی وجہ جیسا کہ ابن حجر نے کہا: بیچ پر قیاس کرنا ہے، شروائی نے کہا: معتد بہی ہے۔ البتہ انہوں نے یہ قید لگائی ہے کہ کثمن عام ضرورت کی چیز ہو، ممانعت کا قول حنا بلہ میں سے ابن مائی نے بھی نقل کیا ہے۔

(۲) متاثرین کی ایک جماعت کے برخلاف مختار یہ ہے کہ خریداری میں گندہ نہیں ہے انہوں نے بدوی کے لئے پہنچے اور خریدنے کے درمیان تفریق کرتے ہوئے کہا کہ: یہ اری کا عقد کے ذریعہ ہوتی ہے اور یہ عام ضرورت کی چیز نہیں ہے۔

(۳) جبکہ ابن حجر نے ۱۰۰ قول میں تلیق کی رہا اختیار کرتے ہوئے قول اہل (گندہ گار ہوئے) کو اس صورت پر محمول کیا ہے جبکہ خریداری ایسے سامان کے ذریعہ ہو جو عام ضرورت کا ہو، اور گندہ گار نہ ہوئے کے قول کو اس کے خلاف پر محمول یا یعنی اس صورت پر جبکہ خریداری ایسے سامان کے ذریعہ ہو جس کی عام ضرورت نہیں (۱)۔

۲۰-ج۔ بادیہ والے کے لئے خریدنے کے بارے میں حنا بلہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ صحیح ہے، اس کے بارے میں صرف ایک روایت ہے (۲) اس کی وجہ یہ ہے کہ ممانعت کے الفاظ خریداری کو شامل نہیں ہیں اور نہ ہی خریداری میں ودیات ہے جو نہ جنگی ہیں، اس لئے

کہ بیچ سے ممانعت اہل حضر کے لئے سہولت پیدا کرنا ہے، تاکہ اس کے لئے نزع میں گنجائش رہے، ورنہ رزائل ہو جانے اور اس کے لئے خریداری کی صورت میں یہ چیز نہیں، اس سے کہ اہل حضر کا ضرر نہیں، کیونکہ اہل بادیہ کے لئے نہیں بلکہ یہاں سے ضرر کو زائل کرنا ہے۔ اور شریعت کی نظر میں ساری مخلوق برابری ہے شریعت نے اہل حضر سے دفع ضرر کے لئے حکم دیا اس سے یہ لازم نہیں تاکہ اہل بادیہ پر ضرر کو لازم کرے (۱)۔

۲۱-۳۴: یہاں ایک اور مسئلہ ہے جس کا تعلق "بیچ بشر و ان ضرر للبہائی" سے ہے، وہ یہ کہ اگر شہری بدوی کو مشورہ دے، خواہ اس کے لئے ضرر نہ ہو:

۱۔ ابن قدامہ نے نقل کیا ہے کہ امام مالک و ریث نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے (۲)۔

شافعیہ نے کہا: اس کو دفع کرنے یا بیچ کرنے کی ممانعت ایسے کے موجب کے بارے میں دو قول ہیں: وجہ یہ ہے کہ اس کو ہدایت دینا واجب ہے (۳)، کیونکہ اس کے حق میں بہتر کا مشورہ دینا واجب ہے۔

۲۔ ابن قدامہ نے نقل کیا ہے کہ حضرت علامہ بن حیدر اللہ، وریثی اور ابن المنذر نے اس کی اجازت دی ہے۔

۳۔ ابن قدامہ نے کہا: قول صحابی حجت ہے اگر اس کے برخلاف ثابت نہ ہو (۴)۔

۲۲-۳۴: چارہ مالکیہ میں سے ابن جزئی نے صراحت کی ہے کہ بدوی کو نزع دینا اس کے لئے بیچ کرنے کی طرح ہے، لہذا ناجائز ہے (۵)۔

(۱) المغنی ۳/۲۸۰۔

(۲) ماہدیراجع۔

(۳) حاشیہ الشروانی علی نختہ المختار ۳/۳۱۰۔

(۴) المغنی ۳/۲۸۰۔

(۵) القوانین الفقہیہ ۱/۷۷۔

(۱) نختہ المختار مع حاشیہ الشروانی ۳/۳۱۱، ص ۳۳۵۔

(۲) المغنی ۳/۲۸۰، کشف القناع ۳/۱۸۲، ص ۳۳۵۔

بیع الحصة ۱-۵

ب۔ ثانیہ نے اس کی شریعت میں کہا: اس پڑوس میں سے جس پر کٹاری پڑے وہ میں نے تمہیں فروخت کر دیا۔

ج۔ حنابلہ نے اس کی شریعت میں کہا: فروخت کرنے والا کہنے پر کٹاری مارے جس پڑوس پر کٹاری پڑے کی وہ مدت دہم میں شمار ہے (۲)۔

فروخت کنندہ کٹاری چھینکے یا شریعتیوں میں کوئی فرق نہیں جیسا کہ میں نے بیان کیا ہے (۳)۔

۳۔ اس نوعیت کی بیع کی ایک اور شریعت ہے، وہ یہ کہ بول شریعت سے کہنے پر کھڑے ہونے یا گلاب کے کھڑے ہونے کی جگہ سے یہ کٹاری حنا تک پہنچے وہ زمین میں نے تمہیں دہم میں فروخت کر دی۔ مالکیہ اور حنابلہ نے اس شریعت کی تصریح کی ہے۔ اول الذکر (مالکیہ) نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ بیع لازمی طور پر ہو (۴)۔

۴۔ ثانیہ کے یہاں ایک اور شریعت ہے: وہ یہ کہ فروخت کرنے والا کہنے جب میں یہ کٹاری چھینک، اس تو یہ کٹاری تمہارے ہاتھ میں اس میں فروخت ہو گیا۔ یعنی پھینکے کو بیع کر دے (۵)۔

۵۔ مالکیہ، ثانیہ اور حنابلہ کے یہاں اس کی ایک چوتھی شریعت یہ ہے کہ فروخت کرنے والا شریعت سے کہے: میں نے تمہارے ہاتھ پر سامان اتنے دہم میں اس شرط کے ساتھ فروخت کیا کہ جب میں یہ

بیع الحصة

تعریف:

۱۔ بیع الحصة: پھر پھینک کر بیع کرنا، اس کا عرفی ترجمہ جہاں میں تھا (۱)۔ اس سے مماثلت وارد ہے، اور وہ ”نبی عن العزیز“ کی حدیث میں ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ہے: ”اس النبی ﷺ بھی عن بیع الحصة وعن بیع العزیز“ (۲) (نبی کریم ﷺ نے بیع الحصة و بیع العزیز سے منع فرمایا ہے)۔ حنا، اس کی تفسیر کے بارے میں مختلف ہیں۔

۲۔ ثانیہ نے کہا: اس سے مراد یہ ہے کہ ایسی جگہ کٹاری چھینک، جہاں کچھ کپڑے رکھے ہوں جس کپڑے پر کٹاری پڑ جائے، یا حنا، اور بغیر، کچھ ہوئے بھی بیع ہو جائے۔ اس کے بعد خیانت ہو (۳)۔ حدیث کی یہ شریعت تمام فقہاء مذہب کے ساتھ ہے:

الف۔ مالکیہ نے کہا: وہ بیع بیع ہے کہ مثلاً جس کپڑے پر کٹاری پڑ جائے گی اس پر بیع لازم ہوگی، کٹاری پھینکنے والا کسی زمین میں کا قصد نہ کرے (۴)۔ روایت سے اس شرط کے ساتھ مقید یا ہے کہ کپڑے اور سامان باہم ایک دوسرے سے مختلف ہوں۔

(۱) لسان العرب لادہ ”حنا“۔

(۲) حدیث ”ابھی عن بیع الحصة وعن بیع العزیز“ کی روایت مستمر، ۵۳۴، طبع نہیں کی ہے۔

(۳) رد المحتار ۵۹۹، تبیین الحقائق ۸۴، فتح الباری ۵۵۵۔

(۴) شرح الکبیر للرد المحتار ۵۷۳، رد المحتار ۵۷۳۔

(۱) شرح کھلی علی الصہاج ۲، ۱۷۶۔

(۲) کتاب القیام ۳، ۱۷۶، شرح الکبیر فی ذیل النبی ۲۹، ۲۸۔

(۳) حاشیہ عمیر علی الشرح کھلی ۲، ۱۷۶۔

(۴) شرح الکبیر للرد المحتار مع حاشیہ الدہلی ۵۶، ۳، کتاب القیام ۳، ۱۷۶۔

شرح الکبیر فی ذیل النبی ۲۹، ۲۸۔

(۵) شرح کھلی علی الصہاج ۲، ۱۷۶، ۱۷۷۔

بیع المصاۃ۱۳، بیع سلم، بیع صرف

بیع سلم

”بیع سلم“

کسی یک یا س کے علاوہ کسی طرف سے کناری کرنے پر بیع کا لڑہم (غیر مبین زمانہ میں کناری کے کرنے پر بیع کے لڑہم کو خلق کرنے کی وجہ سے ہے۔ لہذا کناری کرنے کا زمانہ مجبول ہونے کے جب بیع قاسد ہے، اس میں جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں^(۱)، مجبول، اجل کے ساتھ مو اجل کرنا یا جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں: زمانہ خیاری کی جہات ہے^(۲)۔ ہاں اگر اپنے اختیار سے کناری کرنے کے لئے معلوم، اجل مقرر کر دے، اور اجل زمانہ خیاری کے قدر ہو، اور وہ بیع میں اپنے اپنے اعتبار سے ہوتا ہے (جیسا کہ عروہی کہتے ہیں) مثلاً: کہنے اور طوٹ جانا سے بیکر تک یا س سے کل تک تصدا کناری کے بیع لازم ہوگی، قاسد نہ ہوگی^(۳)۔

بیع صرف

”بیع صرف“

۱۱- پانچویں صورت میں (جس کو مالکیہ نے پیش کیا ہے) یعنی کرنے والی کناری سے بکھرے، لے لکروں کی تعدد میں، رہن یا دینار کے عوض بیع، اس بیع مقدمت میں کی جہات کی وجہ سے ہے، اس سے کہ یہ میں معلوم کرنے والی کناری سے بکھرے، لے لکروں کی تعدد، کیا ہوگی۔

لہذا، یہ اختلاف تمام صورتوں کے بارے میں مذکور دقتوں اور تعلیلات کے ساتھ بیع المصاۃ قاسد ہے۔

اس کے علاوہ اس قدر کہتے ہیں: یہ تمام بیع قاسد ہیں، کیونکہ ان میں بھوکہ و جہات ہے، اس میں ہمارے علم میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔



(۱) اشراح الکبیر للامام ابو یوسف مع حاشیہ الامام ابو حنیفہ ۵۶/۳۔

(۲) اشراح المکمل علی المصباح ۱۳/۷۷۔

(۳) اشراح المکمل مع حاشیہ الامام ابو حنیفہ ۱۵/۷۷۔

بیع عرایا ۱-۲

حاجہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: درختوں پر لگی ہوئی تر کھجور کو اندازہ ہے، اپنی جنگ کھجور کے عوض اس کے مثل سے معصوم کیل میں فروخت کرنا ہے نہ کہ اندازے سے (۱)۔

بیع عرایا

اس کا علم:

۲- بیع عرایا فی الجملة جمہور فقہاء (مالک، شافعی، احمد، حنفی و راہن مندر) کے نزدیک جائز ہے (۲)۔ عین تحقیق یہ ہے کہ امام مالک اس حضرات کے ساتھ نہیں (۳)۔

جواز کے قائل جمہور کے دلائل حسب ذیل ہیں:

الف۔ حضرت اسلم بن ابو حمزہ کی حدیث میں ہے: "ان النبی ﷺ بھی عن بیع التمر بالتمر، ودرخص فی العریة، ان تباع بحر صہا، یا کلھا اہلھا رطباً" (۴) (رسول اللہ ﷺ نے کھجور کو کھجور کے بدلے فروخت کرنے سے منع فرمایا، اور عریہ میں رخصت دی ہے کہ اندازہ سے فروخت کی جائے، تاکہ اہل عریہ تر کھجور کھا میں)۔

ابن قدامہ نے کہا: رخصت: سبب مانع کے باوجود ممنوع چیز کو مباح کرنا ہے۔ اگر سبب مانع پائے جانے کی صورت میں مباح رہنے سے ممانعت ہو تو ہمارے لئے کسی بھی حالت میں کوئی رخصت باقی نہ ہے (۵)۔

تعریف:

۱- عرایا: عریہ کی جمع ہے۔ عریہ کھجور کا درخت ہے جسے اس کا مالک کسی محتاج آدمی کو دے دے اور اس سال اس کا پھل اس کے لئے مقرر کر دے، اور وہ غریب آدمی اس درخت کے پاس آئے۔ "عریہ" یہ وزن "لعیلۃ" موصول کے معنی میں ہے، اس پر "ہاء" داخل ہے، اس کو اسماء کے درجہ میں رکھا گیا ہے، جیسے "نطیحة" اور "اکیلۃ"۔ اگر "نخلہ" کے ساتھ اس کا ذکر ہو تو "ہاء" کو حذف کر دیتے ہیں اور کہا جاتا ہے: "نخلۃ عریۃ"، جیسا کہ کہا جاتا ہے: "امراۃ لقیل" (مقتولہ عورت) اس کی جمع "عرایا" ہے (۱)۔

"فتح الباری" میں ہے: یہ راصل کھجور کے درخت کا پھل ہے۔ یہ کرنا ہے بذات خود درخت کا عطیہ نہیں، عرب ۱۰ لے قیل کے وقت میں ان لوگوں کو اس طرح کا عطیہ دیتے تھے جن کے پاس چل نہ ہوں (۲)۔

شافعیہ نے اس کی اصطلاحی تعریف یہ کی ہے: درخت پر لگی ہوئی تر کھجور کو زمین پر مو جو جنگ کھجور کے عوض یا رخصت میں گئے ہوئے تر کھجور کو جنگ کھجور کے عوض فروخت کرنا ہے، بشرطیکہ پانچ سبق سے کم ہو (۳)۔

(۱) لمصباح لمیر مادۃ "عریۃ"۔

(۲) تیل لاوطار ۵/۲۰۰۔

(۳) شرح مکمل علی المنہاج ۳/۳۸، مختل المنہاج ۳/۴۲۔

(۱) کشاف المنہاج ۳/۲۵۸، ۲۵۹، المشرع الکبیر فی ذیل المنہاج ۳/۵۲۔

(۲) المشرع الکبیر فی ذیل المنہاج ۳/۵۲۔

(۳) فتح الباری ۶/۵۳۔

(۴) حدیث اسلم بن ابی حمزہ بھی عن بیع التمر بالتمر، ودرخص فی العریة۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۸، فتح المستقیم) اور مسند (۳/۵۰، طبع النسخ) سے کی ہے۔

(۵) المنہاج ۳/۵۸، یزدی کے المشرع الکبیر فی ذیل المنہاج ۳/۵۲۔

بیع عربیہ ۳-۴

ب۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے: "ابن السبی سئل عن رجل باع العربیة فی خمسہ اوسق، او دوی خمسۃ اوسق" (ابن جریر ص ۱۱۷) نے پانچ ہن یا پانچ ہن سے کم میں بیع عربیہ کی اجازت دی۔

شافعیہ میں سے محلی نے کہا ایک راوی حدیث داؤد بن حصین کو شک ہے، اس نے امام شافعیؒ نے اقل کو لیا ہے۔ ان کے دو قول میں سے ظہر یہی ہے (۱)۔

۳۔ حنفیہ (اسی طرح تحقیق کے مطابق امام مالک) بیع عربیہ کو حار نہیں سمجھتے، اس کی وجہ یہ ہے کہ مزید سے ممانعت ہے۔ امر بہہ ورمست پر مکی ترجمہ کو اس کے کیل کے بہہ توڑی ہوئی کجور کے جملہ میں نذرہ سے بچنا ہے (۲)۔

یہ حضرت عبادہ بن صامتؓ کی مشہور صحیح حدیث ہے کہ انہوں نے کہا: "قال رسول اللہ ﷺ: الذهب بالذهب، والفضۃ بالفضۃ، والبر بالبر، والشعیر بالشعیر، والتمر بالتمر، والمذبح بالمذبح، مثلاً بمثل، سواء بسواء، یلدا یلدا، اذا احتضمت هذه الاصناف فیہوا کیف خستم، اذا کان یلدا یلدا" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سونے کو سونے کے بدلے، چاندی کو چاندی کے بدلے، گیہوں کو گیہوں کے بدلے، جو کو جو کے بدلے، کھجور کو کھجور کے بدلے، رنگ کو رنگ کے بدلے، نہ نہ نہ، ہاتھوں ہاتھوں۔ ماں گرن کی اصناف بدل جائیں تو جیسے چاہو بیچو، بشرطیکہ ہاتھوں ہاتھوں)۔

(۱) حدیث ابی ہریرہؓ "رجل باع العربیة فی خمسہ اوسق، او دوی خمسۃ اوسق" (۳۸۷ طبع المستدرک) اور مسلم (۱۱۷۱ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) شرح مکی علی ص ۱۲۸/۲۔

(۳) ابن ماجہ ص ۱۰۹/۲، طبع ابی ۲۳۸۔

(۴) حدیث عبادہ بن صامتؓ "الذهب بالذهب، والفضۃ بالفضۃ" کی روایت مسلم (۱۲۱۱ طبع المجلد) نے کی ہے۔

حضرت عبادہ بن صامتؓ کی بعض روایات میں ہے: "فمن زاد أو استزاد، فقد لوی، الأخذ والمعطي فیہ سواء" (۱) (جس نے زیادہ یا یا زیادہ لیا، اس نے سوری معاملہ کیا، اس کا لینے والا اور لینے والا دونوں برابر ہیں)۔

یہ اور اس جیسی بے شمار تفصیل سب کے سب مشہور ہیں، اس کو امت کے یہاں تلقی بالقبول حاصل ہے۔ لہذا اس کو چھوڑنا ان کے خلاف عمل کرنا ناجائز ہے۔ یہ اس لیے ہے کہ مس و مست نفس کی وجہ سے واجب ہے، اور مفاضل نفس ہی کی وجہ سے حرام ہے، اور اسی طرح بیع و رخص پر قبضہ سے قبل حد ہوتا۔ لہذا اس کی بیع و رخص سے ناجائز ہے، اسی طرح اگر اس میں کوئی "صار ہو، جیسا کہ سر پانچ ہن سے زیادہ ہوتا ناجائز ہے۔

یہ اس لیے ہے کہ بی بی بی کا اہتمام ہو جاتا ہے تو یہ بی بی ہو گیا جیسا کہ اگر اس میں یقین کے ساتھ بی بی بی ہو جاتا تو اس میں بی بی رکھے ہوں (۲)۔

۴۔ ماہرین کے نزدیک مذکور بالا حدیث میں عربیہ کا مفہوم اس کی توجیہ:

۱۔ یہ کسی شخص کے بہت سارے کجور کے، خشک کے بیج میں، ایک شخص کے ایک یا دو درخت ہوں۔ جب پھل کا وقت ہوتا تو پل مدید اپنے اہل عیال کے ساتھ اپنے باغات میں چلے جاتے تھے، اب وہ ایک یا دو درخت ہوتا تو بہت سارے درختوں کے لیے کو ضرر پہنچتا، تو رسول اللہ ﷺ نے اجازت دی کہ وہ بہت سارے درختوں کا مالک دوسرے کو اس کی تر کجوروں کے عوض اندازہ سے اس کو خشک کجور دے دے، تاکہ وہ اور اس کے گھر والے اس سے

(۱) روایت طعن زاد أو استزاد فقد لوی، الأخذ والمعطي فیہ سواء" حوالہ سابق۔

(۲) تبیین الحقائق ص ۸۷۷/۲ مقصود کے ساتھ۔

ہٹ کر طے جائیں۔ امام مالک سے یہی مروی ہے^(۱)۔

ب۔ امام ابو حنیفہ سے ان کا قول مروی ہے کہ اس کا مفہوم ہمارے نزدیک یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کو اپنے گھوڑے، ریتوں میں سے ایک درخت دے دے، اور سب مناسب سمجھے اس کے حوالے سے تو آپ ﷺ نے اجازت دی کہ اس درخت کو روک لے اور اس کی جگہ اندازہ سے توڑی ہوئی خشک گھوڑا اندازہ سے اس کے بدل کے طور پر دے دے^(۲)۔

یہ حصہ کمرہ ایک جائز ہے جیسا کہ انہوں نے کہا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ہوبہ (جس کو ہبہ یا تیا) قبضہ نہ ہونے کی وجہ سے چل کا مالک نہیں ہوا، لہذا اب تک اپنی ملکیت کا اپنی ہی طبیعت کے عوض فروخت کرنے والا ہو گیا اور یہ جائز ہے، اس کا جواز بطور معاملہ نہیں ہے، بلکہ اس لئے ہے کہ یہ نیا ہبہ ہے، اس کو جائز انج کیا یا ہے، اس سے کہ وہ اس کا مالک نہیں ہوا، اس لئے ابتداء احسان ہے، جیسا کہ مرنینہ کی کہتے ہیں^(۳)۔

۵۔ حنابلہ نے بیع عریا کے جواز کے لئے بہت سی شرطیں لگائی ہیں، بعض میں شافیہ نے ان سے اتفاق کیا ہے^(۴)۔

عریا کی مکمل شرائط اس کے احکامات اور اس کی صورتوں کے لئے دیکھئے اصطلاح ”عریا“۔

بیع عربون

تعریف:

۱۔ عربون (عین اور راہ کے فتح کے ساتھ) ”خُلوون“ (ایک نرم اور چمٹا کپڑا جو بغیر ناگوں کے رنگتا ہے) کی طرح ہے، اور ”غصفور“ کے وزن پر عربون بھی ایک لغت ہے^(۱)۔ تیسری لغت عربان (ضمہ کے ساتھ) وزن ”لربان“ ہے^(۲)، البتہ عین کے فتح اور راء کے سکون کے ساتھ بولنا غلط ہے۔ عربوں نے اس طرح اس کا تلفظ نہیں کیا^(۳)۔

عربون مجنی لفظ ہے جس کو عربی بنا دیا ہے^(۴)، اس کی لغوی تفسیر یہ ہے: جس کے درمیان بیع ہو (یعنی بیعت)^(۵)۔

فقہی اصطلاح میں عربون یہ ہے کہ کوئی ضمانت شریعے ”ربوٹ کو ایک درم یا ریا“ اس شرط کے ساتھ دے: ”اے گارنٹریں لے گا تو اس کو ضمانت میں شامل کر دیا جائے گا“۔ ررنہ لے تو وہ بیٹ کا ہے^(۶)۔

(۱) المصباح المہر مادہ ”رب“۔

(۲) القاموس المادہ ”ربون“۔

(۳) جامع التلویح علی شرح کمال ۱۸۶۲۔

(۴) تحفہ المحتاج ۳۲۲۔

(۵) القاموس المہر مادہ ”عربون“ باب ثون، فصل میں، اس کا ثون اصل ہے، جیسا کہ لغوی نے اس کی مراعیت کی ہے۔

(۶) لشرح الکبیری دہل امسی ۵۸۲، بردیکھنے کتاب القناع ۳، ۹۵، ۹۶، لشرح الکبیری المدنی ۳۳، شرح کمال علی المصباح ۱۸۶۲، تحفہ المحتاج ۳۲۲، نیز اس تعریف سے سوازیں کریں ۲۱۶، المصباح المہر میں نفس مادہ کے تحت مذکور ہے۔

(۱) دیکھئے فتح القدیر ۵۳، نیز دیکھئے نیل الاوطار ۵/۲۰۰، ۲۰۱۔

(۲) فتح القدیر ۵۳، طحاوی نے اس تاویل کی توجہ کی ہے، اور شعر عرب سے اس پر استدلال کیا ہے، نیز دیکھئے حوالہ سابق میں کمال الدین کی ذکر کردہ تصدیقات۔

(۳) المہر مع فتح القدیر ۵۳، تبیین الحقائق ۳۸۲، نیل الاوطار ۵/۲۰۰، ۲۰۱۔

(۴) لشرح الکبیری مع امسی ۵۵، ۵۶، امسی ۱۸۵، ۱۸۶، کتاب القناع ۳۵۸، ۲۵۹، شرح کمال علی المصباح ۳۳۹، ۳۳۸، تحفہ المحتاج ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶۔

فتح عربون ۲-۵

جمہور حکم:

۲- فقہاء اس بیع کے حکم کے بارے میں مختلف رائے رکھتے ہیں:

الف۔ جمہور (حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ میں ابو الخطاب) کی رائے ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے۔ اور یہی حضرت ابن عباسؓ اور حسن سے مروی ہے جیسا کہ منقولہ مذکور ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرو بن شعیبؓ میں بیع جود کی روایت میں اس سے مانعت ہے، انہوں نے فرمایا: ”یہی البیعیۃ عین بیع العربان“ (۱) (منقولہ صحیح بخاری سے منع فرمایا)۔

ب۔ اس سے کہ یہ لوگوں کا مال مباح کھانا ہے، اور اس میں وجہ نہ ہے (۲)۔ یہ اس لئے کہ اس میں، مفسد شیطانی ہے عربوں کو بہہ کرنے کی شرط اور بالفرض عدم رضامندی کی صورت میں صحیح کو واپس کرے کی شرط (۳)۔

نیز اس لئے کہ اس سے بوائے کے لئے بلاغوں ایک چیز کی شرط لگائی ہے، لہذا صحیح نہیں، جیسا کہ اگر اس کی شرط کسی اجنبی کے لئے لگائے (۴)۔

نہ یہ کہ یہ اختیار مجہول کے درجہ میں ہے، کیونکہ مدت کے مکر کے بغیر اس کی یہ شرط ہے کہ وہ صحیح کو واپس رہتا ہے، اس لئے صحیح نہیں، جیسا کہ اگر کہے: مجھے اختیار ہے جب چاہوں سامان اور اس

(۱) حدیث: ”یہی البیعیۃ عین بیع العربان“۔ کی روایت ابو داؤد (۶۸/۱ طبع عزت حیدر دہلی) نے کی ہے ابن جریر نے تحقیق الخیر (۳۸۷ طبع شرکتہ المدینہ) میں اس کو ضعیف کہا ہے۔

(۲) شرح بخاری، جامعہ المدنی ۵/۸۷۔

(۳) شرح المسیح و جامعہ المدنی ۲/۲۳۷ تحت الحجاج ۳۲۲ شرح لکھنؤ علی

اصحاح ۱۸۶، نیز دیکھئے نیل الاوطار ۵/۱۵۳۔

(۴) شرح التکبیر لدی دہلی انجمن ۳/۵۸۔

کے ساتھ ایک درہم لوٹا دیں گا (۱)۔

۳- ب۔ حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ بیع کی یہ عمل جائز ہے۔

حنابلہ نے سراسر اس کی ہے کہ اس کی رائے (جو مہدم جوڑ کی ہے) قیاس کے مطابق ہے لیکن انہوں نے کہا: امام احمد نے اس مسئلہ میں حضرت مافع بن حارث کی روایت کو یہ ہے کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کے لئے صبا بن امیہ سے قید خانہ اس طور پر خرید کر عمر راضی ہوئے تو خلیف ہے، اور اس کے سے یہ یہ ہوگا۔ اثرم نے کہا: میں نے امام احمد سے عرض کیا: آپ کی یہی رائے ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: میں یا انہوں گا؟ یہ حضرت عمرؓ ہیں۔

عربوں سے منافعت کے بارے میں حضرت عمرو بن شعیب کی روایت کی تضعیف کی گئی ہے (۲)۔ لیکن شوکانی کا فیصلہ ہے کہ مذہب جمہور رائج ہے، اس لئے کہ حضرت عمرو بن شعیب کی روایت کئی سندوں سے وارد ہے۔ جن میں سے بعض کو بعض سے تقویت ملتی ہے، نیز اس لئے کہ اس میں ظہر (منافعت) ہے، اور ظہر باحت کے مقدمہ میں رائج ہے، جیسا کہ اصول فقہ میں بیان کیا گیا ہے (۳)۔

فتح عربون کے اہم ترین احکام:

۴- اگر بیعتی عربون (بیعہ) اس شرط کے ساتھ دے کہ ”فتح“ مانگے ہو تو بیعہ کو واپس لے لے گا، ورنہ اس کا حساب کرے گا، تو یہ جائز ہے جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں (۴)۔

۵- بیعتی جن کے ”فتح“ کر دیا جائے، اور ان کو فوت ہو جائے (یعنی فتح محال ہو) تو بیعت قیمت کے عوض مانتا ہوں (۵)۔

(۱) حوالہ سابق ۳/۵۸-۵۹۔

(۲) حوالہ سابق ۳/۵۹۔

(۳) نیل الاوطار ۵/۱۵۳، ۱۵۴۔

(۴) المشرع الکبیر للردی ۳/۳۳، نیز دیکھئے فتاویٰ المدینہ ۱/۱۷۱۔

(۵) المشرع الکبیر للردی ۳/۳۳۔

بیع عربوں ۶، بیع عہدہ، بیع عینہ ۱

۶- گر خرید رزہ بنت رنے ۱۰ لے کو ایک درہم ۰ سے کر کے یہ
سہاں دہرے خرید رکوزہ بنت رنے ۱۰ لے کو ایک درہم ۰ سے سلمان نہ
لیا تو یہ درہم تمہار ہے تو:

الف- اگر خرید رزہ بنت رنے کو نقد خرید کے ساتھ خریدے ہو، درہم کو
شس میں وضع کرے تو صحیح ہے، اس لئے کہ بیع شرط مفید سے خالی ہوئی۔
احتمال ہے کہ منوال بن مرہ سے حضرت عمر کے لئے ذیل خانہ کی
خرید ری اہی مثل پر ہو اس لئے اہی پر محمول ہوئی تاکہ حضرت عمر کے
فعل اور حدیث کے درمیان تفسیق ہی جائے۔ ہر قیاس سے ہم آٹلی
ہو جائے اور اس کی موافقت ہو جائے جو بیع عربوں کو فاسد کہتے ہیں۔
ب- اگر خرید رنے ۱۰ لے کو سہاں نہیں خریدے تو بائ اس درہم کا
مستحق نہیں ہو، اس لئے کہ وہ اس کو بلا عوض لے گا، اور درہم و ملا اس
کو واپس لے سکتا ہے۔

اس کو انتظار اور اس کی ۰ بیع میں تائید کا عوض قرار دینا صحیح
نہیں، اس سے کہ اگر وہ اس کا عوض ہوتا تو خریداری کی حالت میں
اس کو شس میں وضع کرنا درست نہ ہوتا، نیز اس لئے کہ بیع میں انتظار کا
عوض دینا جائز نہیں۔ اگر یہ جاری ہوتا تو اس کی مقدار کا معلوم ہونا
واجب ہوتا، جیسا کہ جاری میں ہے (۱)۔

بیع عینہ

تعریف:

۱- عینہ (میں کے سر کے ساتھ) کے لغوی معنی: ساف (اچار) ہے۔
کہا جاتا ہے: اعتنا الموجل: ایک چیز دوسری چیز کے عوض
اچار: یہا (۱) یا اچار کے بدلے میں خریدنا، جیسا کہ راوی کہتے
ہیں (۲)۔

اس بیع کو "عینہ" اس لئے کہا جاتا ہے کہ سہاں کو اچار
خریدنے والے اس کا بدل (بائ) سے (عین یعنی نقد حاضر کی صورت
میں لیتا ہے) (۳)۔

کمال بن ہام کی نظر میں بیع عینہ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ وہ عین
مستعد (وہ جس لئے گئے سامان) سے ماخوذ ہے (۴)۔

دوسری کے یہاں یہ کہا مستحسن ہے کہ اس کو عینہ اس لئے کہا گیا
کہ بیع یہ کرنے والا مجبور شخص کی اس کے مطلوب کی تحصیل میں حیلہ
کے طور پر یا د کے مقابلہ میں قبول دے کر اعانت کرتا ہے (۵)۔
فقهی اصطلاح میں اس کی تعریفات کی گئی ہیں۔

بیع عہدہ

دیکھئے: "بیع لوقا"۔

(۱) المصباح المہر فی شرح "عین"۔

(۲) المصباح المہر فی شرح "عین"۔

(۳) المصباح المہر فی شرح "عین"، کتاب بیع ۱/۲۶۱۔

(۴) رد المحتار ۲/۲۷۹۔

(۵) حاشیہ المدنی علی شرح المصباح المہر فی شرح ۱/۲۶۱۔

(۶) شرح المصباح المہر فی شرح ۱/۲۶۱۔

اس کا حکم:

۳- اس صورت میں اس کے حکم کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے:

امام ابو حنیفہ، مالک اور احمد نے کہا: بیعت ناجائز ہے۔ ورمحمد بن اسحاق نے کہا: بیعت میرے دل میں پہاڑوں کی طرح ہے، اس کو سود خوروں نے ایجاد کیا ہے^(۱)۔

امام شافعی سے مذکورہ صورت کا جواز منقول ہے (گویا اس کی نظر عام عقد پر اور ارکان عقد پائے جانے پر ہے، انہوں نے نیت کا اعتبار نہیں کیا ہے)۔

حنابلہ میں سے ابن قدامہ نے امام شافعی کے حق میں یہ دلیل پیش کی ہے کہ وہ ایسا شخص ہے جس کے وہ یہ سامان کو اس کے ہونے کے علاوہ دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے، لہذا اس کے ہونے کے ہاتھ فروخت کرنا بھی جائز ہوگا، جیسا کہ اگر اس کو شمن مثل میں فروخت کرے^(۲)۔

۴- مالکیہ نے عدم جواز کی وجہ یہ بتائی ہے کہ یہ طبع لانے والا قرض ہے^(۳)۔

اس میں سود ہونے کی وجہ (جیسا کہ فقہاء میں سے رابطی کہتے ہیں) یہ ہے کہ شمن بائع کے ضمان میں اس پر قبضہ سے قبل، غل میں ہوا، اور جب اپنے پاس اپنا عین مال اسی صفت کے ساتھ لوٹا یا جس کے ساتھ اس کی طبیعت سے نکلا، تو بعض شمن بعض کے بدلہ میں ہو گیا، تو اس کا سود سے کوئی اضافہ روٹیا جو بیعت سے ہے، لہذا یہ غیر مضمون کا بیع ہے، یہ بیع بیعت سے حرام ہے^(۴)۔

(۱) القوانین لفقہیہ رحمہ اللہ ۱۷۱۔

(۲) المغنی ۲/۲۵۶۔

(۳) المشرح للکبیر للدرر ۸۹۳۔

(۴) رد المحتار ۱۵۳۔

الف۔ ”رد المحتار“ میں ہے: کسی چیز کو اس کی اصلی قیمت سے زیادہ قیمت پر اصرار بیچنا تاکہ مستقرض (طالب قرض) اس کو اپنے قرض کی ادائیگی کے لئے فوری کم قیمت میں فروخت کرے^(۱)۔

ب۔ رابطی کی تعریف ہے: کوئی چیز جو اس کے ہاتھ ”حصار“ شمن پر فروخت کرے، اور اس کو خریدار کے حوالے کرے، پھر شمن پر قبضہ کرنے سے قبل اس کے خریدار سے اس کا بائع اس کو اس سے کم نقد شمن پر خریدے^(۲)۔ حنابلہ کی تعریف اس کے قریب ہے۔

ج۔ مالکیہ نے اس کی تعریف جیسا کہ ”المشرح للکبیر“ میں ہے یہ کی ہے: کسی شخص سے کوئی سامان مطلوب ہو جس کا وہ مالک نہیں ہے، تو وہ اس کو خرید کر طالب کے ہاتھ فروخت کرے۔

آئندہ آنے والی تفصیل کے لحاظ سے اس کی یہ تعریف کی جاسکتی ہے: وہ زیادتی کو حاصل کرنے کے لئے قرض پر صورت بیع ہے۔

نتیجہ عینہ کی صورت:

۲- عینہ ممنوعہ کی یہ تشریحات عین، عین میں مشہور ترین یہ ہے: کوئی سامان شمن کے بدلے متعین مدت تک کے لئے فروخت کرے، پھر اسی سامان کو عقد اس سے کم قیمت میں خرید لے۔ اور مدت پوری ہوے پر خریدار شمن ”مال“ کرے۔ انہوں شمن کے درمیان فرق اضافہ ہے جو رد ہے، یہ بائع ”مال“ کا ہو۔

نچم کار عملی طور پر یہ بیعت کا قرض ہونا ہے، تاکہ پندرہ سو کرے، اور بیع ربا کا ایک ظاہری وسیلہ ہے۔

(۱) الدر المختار ۲/۲۵۶۔

(۲) منہاج الطالب ۲۰۷۔

نقشہ ۵

واتبعوا اذئاب البقر، وتركوا الجهاد في سبيل الله، انزل الله بهم بلاء، فلا يرفعه حتى يراجعوا دينهم“^(۱) (جب لوگ، بتا رہے تھے کہ ہم میں بغل کریں، اور بیعت کر لیں، اور بیل کی دم کے پیچھے لگ جائیں، اور اللہ کی راہ میں جہاد ترک کر دیں تو اللہ تعالیٰ اس پر بلا نازل کرے گا جس کو اس وقت نہ گئے گا جب وہ اپنے دین کی طرف لوٹ آئیں)۔

ایک روایت میں ہے: ”اذا تابعتهم بالعينة، وانزلهم اذئاب البقر، ورضيتهم بالورع، وتركتم الجهاد، سخط الله عليكم ذللاً، لا ينزعهم حتى ترجعوا الى دينكم“^(۲) (جب تم نے ان کے پیچھے لگ کر ان کی راہ میں جہاد ترک کر دیں، اور ان کو پھر سے اللہ تعالیٰ تم پر راضی نہ کرے گا، اور جب تک تم اپنے دین پر نہیں لوٹ آؤ گے اس کو نہیں بتائے گا)۔



(۱) حدیث: ”اذا هب الناس بالدينار والدينار“۔ کی روایت احمد نے اپنی سند (۲۸/۲) طبع کردی ہے اس کی تصحیح قرادینا ہے جیسا کہ زبلی نے نصب الراية (۳۷۷ طبع تونس) میں ان کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

(۲) حدیث: ”اذا تابعتهم بالعينة“۔ کی روایت ابوداؤد (۳۰/۳) طبع عزت عید عباسی نے کی ہے، ابن حجر نے ملخص لمراوم (ص ۹۲) طبع عبدالحمید احمد خاں نے کی ہے اس کی سند میں کلام ہے پھر ابن حجر نے ساتھ سند کو ذکر کیا جو ان الفاظ کے ساتھ ہے ”اذا هب الناس بالدينار“۔ اور یہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

۵- نقشہ حرام ہوے پر حنا بلہ نے حسب دلیل استدلال کیا ہے:

الف۔ شندر نے شعبہ سے، وہ ابو اسحاق سبکی سے، وہ اپنی بیوی عالیہ سے روایت کرتے ہیں: ”دخلت اموام ولد ريد بن ارقم عسي عاتشة، فقالت ام ولد ريد بن ارقم: بني بعث علاما من ريد، بشما مائة درهم الى العطاء، ثم اشترته منه بمائة درهم نقدا۔ فقالت لها: بنس ما اشتريت، وبنس ما شريت، ابلغني زينا: لي جهاد مع رسول الله ﷺ بطل، الا ان يتوب“^(۱) (میں اور حضرت زید بن ارقم کی ام ولد حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، زید بن ارقم کی ام ولد نے کہا: میں نے ایک غلام زید کے ہاتھ آٹھ سو درہم میں عطاء (وظیفہ) ملنے تک کے لئے فروخت کر دیا، پھر میں نے وہ غلام ان سے نقد چھ سو درہم میں خرید لیا، تو حضرت عائشہ نے اس سے فرمایا: یہ رتم لے لیا، اور فروخت کر کے تم پر کیا، یہ کہتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ان کا جہاد، وطل (اکارت) ہو گیا، لہذا یہ کہ وہ توبہ کریں)۔ حنا بلہ نے کہا کہ حضرت عائشہ اس طرح کی بات حضور ﷺ سے من کر رہی کہہ سکتی ہیں۔

ب۔ نیز اس لئے کہ یہ رہا کا ذریعہ ہے، تاکہ ایک ہزار فی (مثلاً) پانچ سو کے عوض اوصار بیچ کو مباح کر سکتے، اور ذریعہ کا شریعت میں اعتبار ہے، اس کی دلیل قائل کو درشت سے محرم رکھنا ہے^(۲)۔

ج۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اذا هب الناس بالدينار والدينار، وتابعوا بالعينة،

(۱) حدیث: ”ابلغني زينا“۔ کی روایت دارقطنی (۵۲/۳) طبع محاسن نے کی ہے دارقطنی کہتے ہیں: ”ابو داؤد اور مالہ مجہول ہیں ان دونوں سے سند نہیں کیا جاسکتا، یہی جو اس حدیث کی سند میں موجود ہیں۔

(۲) کتب القضاة ۱۸، ۵۸۳، انہی ۲۵۷۳۔

بیع غرر

دیکھئے: "غرر"

بیع فاسد

تعریف:

۱- بیع مال کا مال سے تامل، اور نفاذِ صراح کی ضد ہے۔
بیع فاسد اصطلاح میں: جو اصل کے اعتبار سے مشروع ہو
اور وصف کے اعتبار سے غیر مشروع۔ اصل سے مراد: صیغہ، عائدین،
اور معتق، خلیہ، اور وصف سے مراد: جو اس کے علاوہ ہو^(۱)۔

یہ تنبیہ کی اصطلاح ہے جو فاسد و باطل کے درمیان تفریق
کرتے ہیں، ان کے رد ایک بیع فاسد، بیع صحیح اور بیع باطل کے درمیان
ایک درجہ ہے، "در ای وجہ سے حکم کا فائدہ دیتی ہے اس کے
ساتھ قفسہ پایا جائے لیکن شرعاً اس کو بیع کرنا مطلوب ہے"^(۲)۔

جمہور فقہاء کے رد ایک فاسد و باطل یکساں ہیں، جس طرح بیع
باطل حکم کا فائدہ نہیں دیتی، اسی طرح فاسد کا ان کے رد ایک کوئی اثر
نہیں^(۳)، یہ ایسا ہی بات ہے، "مرہ بعض شافعیہ نے فاسد و باطل کے
درمیان تفریق میں تنبیہ سے موافقت کی ہے، چنانچہ انہوں نے کہا:
اگر ظلال رس عقد میں پایا جائے تو بیع باطل ہے، اگر عقد کی شرط میں



(۱) المصباح المہر، مجلد الاحکام العدلیۃ دفعہ (۱۰۹، ۱۰۵)، تبیین الوقائق
۳/ ۳۳۳، فتح القدیر ۸/ ۳۳۳۔

(۲) تبیین الوقائق للرحمنی ۳/ ۳۳۳، ابن ماجہ ج ۳، البدیع ۵/ ۳۹۹،
فتح القدیر مع البیان ۲/ ۳۳۳۔

(۳) الدرر النوری ۳/ ۵۳، لا شاہ للشیخ علی بن ۳۱۲، المہر والرحمنی ۳/ ۳۹۹، القواعد
والفوائد ۱۰ صولہ ۱۰۔

نَجَّ فَا سَد ۲-۵

پیدا جے تو فَا سَد ہے (۱)۔

نیا یا ہو (۱)۔ مثلاً: اہل جمعہ کے وقت نَجَّ، وریک مسدوں کا دھڑلے مسلاں کی نَجَّ پر نَجَّ کرنا وغیرہ۔

متعلقہ الفاظ:

نَجَّ - نَجَّ صَحَّج:

۲- نَجَّ صَحَّج: جو اصل اور وصف کے لحاظ سے مشروع ہو، اور مواقع سے خالی ہونے کی صورت میں بذات خود حکم کا فائدہ دے، لہذا نَجَّ صَحَّج پر اس کا اثر یعنی ملیت کا حصول بھیج سے انتفاع یہ مرتب ہوتا ہے، اور قبضہ کی ضرورت نہیں ہوتی، یہ نہ ابپ کے مابین متعلق ملایہ ہے (۲)۔

نَجَّ صَحَّج: جو اصل اور وصف کے لحاظ سے مشروع ہو، اور مواقع سے خالی ہونے کی صورت میں بذات خود حکم کا فائدہ دے، لہذا نَجَّ صَحَّج پر اس کا اثر یعنی ملیت کا حصول بھیج سے انتفاع یہ مرتب ہوتا ہے، اور قبضہ کی ضرورت نہیں ہوتی، یہ نہ ابپ کے مابین متعلق ملایہ ہے (۲)۔

ب- نَجَّ بَاطِل:

۳- نَجَّ بَاطِل: جو اصل اور وصف کسی لحاظ سے مشروع نہ ہو، لہذا اس پر کوئی اثر مرتب نہ ہوگا، مرتبہ اس کے ذریعہ کوئی فائدہ حاصل ہوگا، نہ اس کو منعقد مانا جائے گا، لہذا اس کا سرے سے کوئی حکم نہیں، اس سے کہ حکم موجود ہوتا ہے اور اس نَجَّ کا اثر کوئی وجود نہیں، کوئی صورت نہ ہو، مثلاً، بچہ درجنوں کی طرف سے ہوئے۔ بل نَجَّ نہ مثلاً، مرد، راجز، اور ہر اس چیز کی نَجَّ جس کو مال نہیں مانا جاتا (۳)۔
(دیکھئے: "بطلان"، "نَجَّ بَاطِل")۔

مثال: نے کہا: "اے اہل جمعہ کے بعد امام منبر پر بیٹھ جائے تو اس وقت نَجَّ صَحَّج نہیں، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلضَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ" (۳) (اے ایمان والو جب جمعہ کے دن اذان کہی جائے مار کے لئے تو چل پڑ کر اللہ کی یاد کی طرف، اور خرید و فروخت چھوڑ دیا کرو)، "نَجَّج" مساوی متقاضی ہے (۴)۔
(دیکھئے: "نَجَّج" صَحَّج)۔

د- نَجَّ مَوْقُوف:

۵- نَجَّ مَوْقُوف: جو اصل اور وصف کے لحاظ سے مشروع ہو، اور موقوف ہونے کے طور پر حکم کا فائدہ دے، اور کسی دوسری وجہ سے نَجَّ مکمل نہ ہو سکے، مثلاً دوسرے کے مال کو فروخت کرنا۔ اس صورت

ج- نَجَّ مَكْرُوم:

۴- مَكْرُوم و لغت: میں محبوب کی ضد ہے۔

نَجَّ مَكْرُوم: جمہور مقبلاً، کے نزدیک: جو اصل اور وصف کے لحاظ سے مشروع ہو، بیس کی غیر لازم متصل وصف کی وجہ سے اس سے منع (۱) اس کے مطالب ۲ ارجاع۔

(۲) قریشی ۳۴۴، ابن ماجہ ۱۰۰، صحیح البخاری ۵۵۱، روح المعانی ۳۱۳۔
(۳) الدرر ۵/۳۰۵، ابن ماجہ ۱۰۰، بدایہ المجتہد ۴/۱۹۳، لا شاہ نسو علی ۱۰۵، روح المعانی ۳۱۳، الدرر ۳۴۴۔

(۱) ابن ماجہ ۱۰۰، بدایہ المجتہد ۴/۱۹۳، نہایت امکان ۳۴۴، حقیقی و رولت ۴/۵۲۔

(۲) ساجدہ راجح۔

(۳) سورہ بقرہ ۹۔

(۴) حقیقی و رولت ۴/۵۲، کتاب انتفاع ۳/۱۸۰۔

تو نفع زائل ہو گیا (۱)۔

اگر پتی ٹکڑی میں لگی ہوئی زینت نہ ہوتی تو نفع فاسد ہو جاتا۔ اگر لگ ہو سکتی ہے تو جائز ہے، لیکن اگر فاسد ہو جائے تو بیع فاسد ہے، الا یہ کہ الگ کر کے سپرد کر دے (۲)۔

درہمی حکم کسی ایسے کپڑے کے ایک ذراع کفر وخت کرنے کا ہے۔ جس کو کاٹنے میں نقصان ہو اور انگلی میں لگی ہوئی نگ کے بیچنے کا ہے۔ اسی طرح کسی مشترک کپڑے میں سے اپنا حصہ غیر شریک کے ہاتھ زینت کرنے کا ہے۔ اس لئے کہ ان سب میں سپرد کرنے میں ضرر ہے (۳)۔

ب۔ بیع یا شمن یا بجل کی جہالت:

۹۔ بیع کی صحت کی شرائط میں سے یہ ہے کہ بیع و شمن اس طرح معلوم ہوں کہ نزاۃ پیدا نہ ہو سکے، اگر ان میں سے کوئی اس طرح مجہول ہو کہ نزاۃ کا سبب بنے تو بیع فاسد ہے۔ لہذا اگر کہے: اس ریوڑ کی ایک بکری یا اس گھڑی کا ایک کپڑا فروخت کیا تو بیع فاسد ہے، اس لئے کہ ریوڑ میں سے ایک بکری اور گھڑی میں سے ایک کپڑا اس درجہ مجہول ہیں کہ اس سے نزاۃ پیدا ہوگا، اس لئے کہ دو بکریوں، اور دو کپڑوں میں بہت زیادہ فرق ہوتا ہے۔ جو سودا ب فساد ہے۔ لیکن اگر بکری کپڑے یا بکری کو شمن کر کے خرید لے کر دے اور خریدار راضی ہو جائے تو جائز ہے، اور یہ رضامندی سے بیع بیع ہوئی (۴)۔

گر کوئی چیز اس درہم میں فروخت کی اور شمن میں مختلف قسم کے

درہم رائج ہوں تو جو زیادہ رائج ہو اس پر محمول ہوگا اور عقد صحیح ہوگا، لیکن اگر شمن میں چند قسم کے درہم یکساں طور پر رائج ہوں تو بیع فاسد ہے، نیز شمن مجہول ہے، اس لئے کہ کسی ایک کو دہرے پر ترجیح حاصل نہیں (۱)۔

۱۰۔ اگر بیع میں ”اجل“ (مدت) ہو تو اس کی صحت کے لئے اجل کا معلوم ہونا شرط ہے، اور اگر اجل مجہول ہو تو بیع فاسد ہے، خواہ اجل کی نہایت غیر معمولی ہو مثلاً ہوا کا اٹھنا، بارش کا برسن، غلاب کی آمد و موت وغیرہ یا نہایت قریبی (معمولی) ہو، مثلاً کنٹی اور گا بنے کا وقت، نور زہرہ جان اور حاجیوں کی آمد وغیرہ، اس لئے کہ غیر معمولی جہالت کی صورت میں یہ خطرہ ہے کہ اس کا وجود ہو یا نہ ہو اور معمولی جہالت کی صورت میں پہلے آنے یا بعد میں آنے کا اندیشہ ہے، لہذا باعث نزاۃ بنے گا، اس لئے بیع فاسد ہوگی (۲)۔

ج۔ بیع بالائراہ (زیر دہی کی بیع):

۱۱۔ اگر کوئی بیعتی جان یا عصف کے تلف کرنے کی جھمکی ہو تو درہم کو ختم اور اختیار کو فاسد کر دیتا ہے، لہذا اگر کوئی عقد بیع درہم عصف کو باطل کر دیتا ہے، اس کے بارے میں کوئی شکاف نہیں ہے۔

درہم غیر معلوم کی مثلاً قید کرنے اور معمولی نقصان کی جھمکی تو عصف کے نزاۃ بیع کو فاسد کر دیتا ہے باطل نہیں کرتا، لہذا قبضہ ہونے پر اس سے طبیعت ثابت ہوئی، اور مکرہ (حس پر کر دیا جائے) کی اجازت سے بیع صحیح اور لازم ہو جائے، اس سے کہ اگر غیر معلوم اختیار (یعنی کسی چیز کے فعل کو ترک پر ترجیح دے) کو ختم نہیں کرتا، ہاں رضا (یعنی کسی چیز پر اطمینان) کو ختم کر دیتا ہے۔

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) البدائع ۵/۱۸۔

(۳) البدائع ۵/۱۸، ابن ماجہ ۱۰۹۴۔

(۴) البدائع ۵/۱۸، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۹۔

(۱) ساہنبراج۔

(۲) البدائع ۵/۱۸، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۹۔

بیع فاسد ۱۳

کی خریداری ہو گئی، بولی ہونے کی شرط پر قمری کی، سیلنگ مارنے والا ہونے کی شرط پر مینڈھے کی، اور لڑنے والا ہونے کی شرط پر مرغ کی خریداری کو مثال لیا ہے، لہذا بیع فاسد کا مفہوم یہ ہے کہ ایک فاسد ہے، امام احمد سے ایک روایت یہی ہے کہ اس سے کہ یہ بیع شرط ہے جس میں حاکم ہے (۱)۔

اس موضوع پر بہت سی مختلف فیہ مثالیں ہیں جن کو اس کے اپنے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

مسند مقدس فاسد شرط میں سے ہر ایک شرط ہے جس کا عقد ناقض نہیں رہتا ہے، اور اس میں ضرر و خست کنندہ خرید رکنا فاسد ہو، و شرط عقد کے مناسب نہ ہو اور نہ لوگوں میں اس کا تعامل جاری ہو مثلاً: اس شرط پر گھر خریدتے کیا کہ باغ اس میں ایک ماہر ہے گا، پھر خرید کر کے جو لے کرے گا، یا زمین اس شرط پر خریدتے کرے گا، ایک سال کاشت کرے گا، یا جاؤ اس شرط پر خریدتے کرے گا، بیع ایک ماہ اس پر ماری کرے یا کپڑا اس شرط کے ساتھ خریدتے کرے گا اس کو ایک ہفتہ استعفاء کرے گا، تو ان تمام صورتوں میں بیع فاسد ہے، اس سے کہ بیع میں شرط مفید کی، یا باقی رہا ہو کی، اس سے کہ اس روایتی کے مقابلہ میں عقد بیع میں کوئی عوض نہیں، اور جس بیع میں ربا ہو، و فاسد ہے، اسی طرح جس میں طہر رہا ہو، و بھی فاسد ہے، اس سے مذکورہ تمام شرطیں بیع کو فاسد کرنے والی ہیں، دیکھئے: ”ربا“۔

عقد شرط میں سے: بیع میں، ان کی خیار کی بھی شرط ہے، اسی طرح فیدہ، ان کی (موقت) خیار کی شرط جس کے سے متعین مدت میں غیر معمولی جہالت ہو، مثلاً ہوا کا اٹھنا، بارش کا ہونا۔ اس کی تفصیل اصطلاح: ”شرط“ میں ہے (۲)۔

رضاء ارکان بیع میں سے نہیں بلکہ شرط صحت ہے (۱)۔ جیسا کہ بحث ”اکراہ“ میں اس کی تفصیل ہے۔
اسی طرح بیع مضطر (مجبور) فاسد ہے، مثلاً کوئی شخص اپنا مال ضرر و خست کرنے پر مجبور ہو، و خرید اس کو دشمن محل سے کم میں نہیں فاحش کے ساتھ ہی خریدنے کے لئے راضی ہو (۲)۔

و شرط مفید:

۱۲۔ صحت بیع کی ایک شرط یہ ہے کہ بیع اس شرطوں سے خالی ہو جو بیع کو فاسد کرنے والی ہیں، و شرط مفید کی چند قسمیں ہیں:
ایک قسم یہ ہے کہ جس کا وہ بیع شرط میں ہو جس کے وہ جو، میں ضرر ہو مثلاً، حامد ہو۔ کی شرط پر بیع خریدی، اس لئے کہ بیع طہر ہو، و مدمد ہوں کا مثال رکھتی ہے، و بیع ائمال اس کا طم مومن نہیں، اس لئے کہ بیع کا بیع ہوا، و حرکت کرنا ہوتا ہے کہ کسی عارض کے سبب ہو، لہذا اس شرط پر بیع میں ضرر ہے جو فاسد کا موجب ہے۔ اس لئے کہ روایت میں ہے کہ حضور ﷺ سے مروی ہے: ”انہ بھی عن بیع الحصاة وعن بیع العورد“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے کناری کی بیع، و ربا کی بیع سے منع فرمایا ہے)۔

حسن بن ربیع، امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ اس شرط کے ساتھ بیع جائز ہے، اس لئے کہ اس کے حاملہ ہوئے کی شرط ایسی ہے جیسے عدم کے کا تب یا دوری وغیرہ ہوئے کی شرط اور یہ جائز ہے، لہذا ”و بھی جائز ہوگی۔“

بعض فقہاء نے اس مثال میں... بولی ہوئے کی شرط پکاے

(۱) ابن ماجہ ص ۳۴۵۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۶۶۔

(۳) حدیث: ”بھی عن بیع الحصاة وعن بیع العورد“ کی روایت مسلم ص ۳۳۳ طبع خمس کے کی ہے۔

(۱) جامع الصحاح فی ترتیب الشرائع لطوالبی، ص ۶۹، ۷۰۔

(۲) البدائع ص ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲۔

ھ۔ عقد میں توقیت کا ہونا:

۱۳۔ نق کی صحت کی شرط میں ہے: عقد کا غیر موقت ہونا ہے۔ اور اگر موقت ہو تو نق فاسد ہے اس لئے کہ عقد نق "میں" کی تسلیم کا عقد ہے، اور میوں کی تسلیم کے عقد و موقت طور پر صحیح نہیں ہوتے، اور کسی وجہ سے بعض فقہاء نے نق کی تعریف یوں کی ہے: مالی معاوضہ کا عقد جو بہرہ کی طور پر میں کی طبیعت کا فائدہ دے^(۱)۔
تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "اجل" اور "تاوقت"۔

و۔ عقد میں ربا کا ہونا:

۱۴۔ نق کی صحت کی شرائط میں سے: ربا سے خالی ہونا ہے، اس لئے کہ جس نق میں ربا ہو حنفیہ کے نزدیک فاسد ہے، کیونکہ ربا، نص قرآنی سے حرام ہے، فرمان باری ہے: "وَأَحِلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَالْحِزْمَ الْمُرَبَّاهُ"^(۲) (حالانکہ اللہ نے نق کو حلال کیا ہے اور ربا کو حرام کیا ہے)۔
اسی طرح شرط ہے کہ نق ربا کے شبہ اور ربا کے اتنا ہی خالی ہو، کاسنی نے کہا: جس طرح حقیقت ربا مفسد نق ہے، اسی طرح ربا کا اتنا ہی بھی مفسد نق ہے، اس لئے کہ حرمت کے باب میں شبہ احتیاج حقیقت کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے، اس کی اصل یہ فرمان نبوی ہے: "الحلال بیننا والحرام بیننا"۔ فدع ما یربیک الی ما لا یریبک^(۳) (حلال واضح ہے، اور حرام واضح ہے۔ لہذا جو چیز تم کو شک میں نہ لے اس کو ترک کر دو، اور جو چیز شک میں نہ لے اس کو اختیار نہ کرو)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳/۳۳۳، رد المحتار ۱۱/۸۸، منی المکتب ۳/۳۳

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۵

(۳) در نفع اصناف ۵/۸۳، ۱۹۳، ۱۹۸

حدیث: "الحلال بیننا والحرام بیننا" فدع ما یربیک الی ما لا یریبک کی روایت طبرانی نے "لاوسط" میں کی ہے اور شیخ نے مجمع الروایہ (۳/۳۳۳ طبع ہند) میں اس کو صریحاً رد کیا ہے۔

ز۔ نق بالغیر (غیر کے ساتھ نق):

۱۵۔ غرر: کسی چیز کے حصول یا عدم حصول کا خطرہ۔ غرر اصل بیع میں ہو، یعنی وہ جو، اور عدم جو، کا تمام رکھے مثلاً پھلوں کے "نے" سے قبل ان کی نق اور شفا کرنے سے قبل ان میں موجود پرندہ کی نق، تو عقد مائل ہے، اور اگر غرر "مقابلہ" میں ہو مثلاً درخت پر موجود ریحہ کی توری ہوئی جنگل سمجھ کر غرض نق تو یہ عقد حنفیہ کے نزدیک فاسد ہے، اس لئے کہ مقدار نقی مجہول ہے^(۱)۔
اس کی تفصیل اصطلاح "غرر" میں ہے۔

ح۔ قبضہ سے قبل منتقل کی نق:

۱۶۔ جس نے کوئی "مقول" چیز خریدی اس کے سے یہ درست نہیں ہے کہ پہلے فروخت کرنے والے کے اس مال پر قبضہ کرنے سے قبل اس کی فروخت کرے، اس سے کہ روایت میں ہے: "ان البیعی یمسک بہی عن بیع الطعام حتی یقبض"^(۲) (نبی ﷺ نے قبضہ سے قبل مال کی نق سے منع فرمایا ہے)۔
نیز اس لئے کہ یہ ایسی نق ہے جس میں حق کے ملاک ہونے کے سبب نق کے منتقل ہوجانے کا اندوہ ہے، کیونکہ اگر قبضہ سے قبل ملاک ہو جائے تو نق "بطل" ہو جائے گی، لہذا امری نق فسخ ہو جائے گی، کیونکہ وہ نق اہل پر مبنی ہے، خواہ اس نے اس کو بیع دل کے ماتحت فرما دیا ہو یا کسی اور کے ماتحت۔

اسی طرح اگر خریدار، وہ منتقل حق کے نصف پر قبضہ کیا ہو، پھر اس خریدار میں دوسرے کو شریک کر دیا تو مقبوضہ میں یہ شرکت صحیح

(۱) الاختیار ۲/۲۳، ابن ماجہ ۱۰/۷۳

(۲) حدیث: "البیعی یمسک بہی عن بیع الطعام حتی یقبض" (ابن ماجہ ۱۰/۷۳) (۳) طبع استغبر ۳۳۹، طبع استغبر ۳۳۹

فق فاسد ۱۷-۱۸

امام ابو حنیفہ نے کہا: اگر مفید مقارن کے سبب بعض فق میں مفید فاسد ہو جائے تو کل فق میں فاسد ہو جائے گا۔^(۱) اس سے کہ اگر مفید مقارن ہو تو فاسد میں مفید کو قبول کرنا اور اسے میں مفید قبول کرنے کی شرط ہوئی، اور یہ شرط فاسد ہے لہذا سب میں اثر مد زہوی اور فساد جاری میں یہ ملتا نہیں پائی گئی۔ اس سے فساد صرف مفید مفید تک محدود ہوگا۔

اسی لئے اگر ایک ایسا اس ارزم میں اعداد میں ہے۔ پھر ہمیں میں اس میں سے کچھ ارزم نقد "اے" اور کچھ "نہ کرے" تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک سب فاسد ہے، اس سے کہ فساد مفید کے مقارن ہے لہذا سب کے فساد میں موثر ہوگا، جبکہ صالحین کے ایک مقبوضہ مفید میں صحیح "اور باقی میں فاسد ہے، اس وجہ سے کہ فساد مفید کے مفید ہی محدود ہوگا۔"^(۲)

فق فاسد کی مثالیں:

۱۸- حنفی نے اپنی کتابوں میں (فق باطل کے بیان کے بعد) فق فاسد کی کچھ مثالیں دہرائی ہیں، اور یہ فق فاسد باطل کے درمیان حنفی کے فرق کرنے کے اصول پر مبنی ہے۔ فق فاسد کی چند مثالیں:

اس چیز کی فق جس میں شمس سے نکلتا ہو، مثلاً کسی چیز کی اس کے رب پر فریفتگی، ایسے کپڑے میں سے ایک ریشہ کی فق جس کو نکال کرے ریشہ اس کپڑے کے لئے نقصان دہ ہو، فق "امامہ" مناجاد^(۳)۔ اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ہے: "بھی

ہے، اور غیر مقبوضہ میں ناجائز، اس لئے کہ شریک کرنا ایک طرح کی بیع ہے، اور بیع منقول ہے، لہذا غیر مقبوضہ عام اس کا مکمل نہیں، اس سے غیر مقبوضہ میں درست نہیں، اور مقبوضہ مفید میں درست ہے۔"^(۱)

(دیکھئے: "قبض")۔

فساد کی تجزیہ:

۱۷- اصل یہ ہے کہ فساد صرف مفید کے مفید ہو، لہذا اگر کوئی معاملہ صحیح فاسد پر مشتمل ہو تو فساد صرف مفید کے مفید ہوگا اور باقی میں صحیح ہے، اس پر فقہاء حنفیہ کا اتفاق ہے۔ بشرطیکہ فساد جاری (عارضی) ہو۔

فق حنفیہ کی صورت میں کیا ہے: اگر کوئی چیز اس میں فساد کی "ریشہ" پر قبضہ نہیں کیا پھر اس کو پانچ میں "یہ" یا "یہا" جاری ہے، لہذا اگر اس کو دوسرے کے ساتھ ضم کر کے خریدے تو صحیح ہے۔

"اللمہ ایہ" میں ہے: جس نے پانچ سو میں کوئی سامان خرید لیا، پھر اس کو ایک دوسرے سامان کے ساتھ بانٹ کے ہاتھ شمن نقد اور کرنے سے قبل پانچ سو میں فروخت کر دیا تو بیع اس سامان میں صحیح ہے جس کو اس نے بانٹ سے نہیں خرید لیا تھا، اور دوسرے میں ناجائز ہے، اس لئے کہ شمن اس سامان کے مقابلہ میں رکھنا واجب ہے جس کو اس سے خرید لیا، اس طرح دوسرے سامان کو فروخت شدہ قیمت سے کم میں شمس، اگر سے قبل خریدنے والا ہوگا، اور یہ ربا کے شبہ کی وجہ سے فاسد ہے۔"^(۲)

کر فساد مفید کے ساتھ مقارن ہو تو امام ابو یوسف و محمد کے نزدیک یہی حکم ہے، اس سے کہ وہ دونوں حضرات فساد جاری اور فساد مقارن کے درمیان تمیز نہیں کرتے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱/۵

(۲) البدائع ۵/۲۱۵، ۲۵۱، ۲۵۰، مجمع و احتیاج علی ما فیہ ص ۳۶۷

(۳) علامہ یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک ہرے کا کپڑا بے سوچے سمجھے چھو لے، تاکہ چھوئے والے پر فق لازم ہو جائے اور دیکھئے اس کوئی حیا نہ ہو۔

البدائع ۵/۱۸۰، ۱۸۱، احتیاج فی اللمہ ص ۳۳

(۲) مجمع اللمہ ص ۳۷۳، ابن ماجہ ص ۱۱۶۳

بیع فاسد ۱۸

جاء کرے گا تو یہ فاسد ہے، اس لئے کہ ایمان کی حوالگی کو مؤخر کرنا باطل ہے، کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں، اس لئے کہ جیل شکن میں خریدار کے لئے آسانی پیدا کرنے کی خاطر مشروع ہے، تاکہ وہ شمس حاصل کرے، اور یہ ملک انبیاء میں معدوم ہے لہذا شرط فاسد ہوتی۔

بیع فاسد میں سے بیع مزید بھی تھا ہے، اس سے کہ حضور ﷺ نے ان دونوں سے منع فرمایا، کہ: "اس سے بھی کہ اس دونوں میں راکا شبہ ہے۔" اور اگر اس شرط پر بیع کی تشریح رکھیں۔ لازم فرض: "گایا کہ" اس شرط پر فروخت کیا، بیع اس کو اس لئے "گاتو" فاسد ہے۔ اس لئے کہ حضور ﷺ نے "بیع مع شرط" سے منع فرمایا ہے۔ اور یہ ایسی شرط ہے جس کا عقد متقاضی نہیں، اور نہ ہی وہ عقد کے (مناسب) ہے، اور اس میں عائدین میں سے یک کا فاسد ہے، لہذا عقد فاسد ہوگا۔

نور محمد جاں، الساری کے رد سے اور یہودیوں کے انکار تک کے لئے بیع، اگر فروخت کنندہ بشرط یہ دونوں اس سے وقف ہوں تو فاسد ہے۔ اسی طرح کثانی، پھل توڑنے، گاہنے اور حاجی کے آنے تک کے لئے بیع کہا فاسد ہے، اس لئے کہ اصل مجہول ہے جو اس کا باعث بن سکتا ہے، اور اگر اصل کو اس کے لئے سے قبل ساقط کرے تو فناء خفیہ کے یہاں بیع جائز ہے، مامر کا خیار ہے، اسوں نے کہا: فاسد بیع نہیں ہوسکتی (۱)۔

(۱) مزید: "وہعت پر لگی مجرور میں پر سوا مجرور سے عموماً رہے کیل کے ذریعہ فروخت کیا۔"

حافظہ بانی میں موجود گیہوں کو اسی کے مثل گیہوں کے عوض مد رہ سے کیل کے ذریعہ فروخت کیا (ابن ماجہ ج ۱۱)۔

(۲) حدیث: "بھی عن الملامسة والملاحة" کی روایت بخاری (بیع) المبارکی ۳۸۳۳ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ج ۱۱، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

رسول اللہ ﷺ عن الملامسة والملاحة" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ملاسمہ و ملاحد سے منع فرمایا ہے)۔ تھن میں وہی کی بیع، پشت پر اس کی بیع، بکری میں وشت کی بیع حیت میں نصب شمشیر کی بیع، وہ کپڑوں میں یک کی بیع جہد دنیا، عین کی شرط نہ ہو۔

تھن میں وہی کی بیع جہت اور بیع کا غیر بیع سے اختلاط کے سبب فاسد ہے، نہیں وہ سبب کی وجہ سے پشت پر یوں کی بھی بیع فاسد ہے، یہ منع کے احتمال کی وجہ سے۔ اور حدیث نبوی ہے: "نہی النبی ﷺ عن بیع لبن فی صرع، وسمن فی لبن" (۲) (نبی کریم ﷺ نے تھن میں وہی کی بیع، اور وہی میں تھن کی بیع سے منع فرمایا ہے)۔

بکری میں وشت کی وجہت میں کی شمشیر کی بیع اس لئے فاسد ہے کہ مالح ضرر کے بغیر اس کو سپرد کرنا ناممکن ہے۔ اسی طرح کپڑے میں سے ایک ذراع اور ٹکڑا میں لگی رخت کی بیع فاسد ہے اور اگر لگ کر لے اور بیع فتح کرنے سے قبل حوالے کر دے تو جائز ہے (۳)۔

اگر کوئی چیز اس شرط پر فروخت کی کہ اس کو مینہ کے شروع میں

= اور ملاحد یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک اپنا کپڑا دوسرے کی طرف بغیر دوسرے کے کپڑے دیکھے ہوئے پیچھے تاکہ بچھٹا کر ادا کرے۔ ابن ماجہ کا اور ۴ بہت میں عربی و اعراب (ابن ماجہ ج ۱۱، ۱۰۹)۔

(۱) حدیث: "بھی عن الملامسة والملاحة" کی روایت مسلم (۳۸۵۱) طبع (بھی) اور بخاری (بیع المبارکی ۳۵۹۳ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "بھی عن بیع لبن فی صرع و سمن فی لبن" کی روایت دارقطنی (۳۸۱۳ طبع دارالکتاب) اور بخاری (۳۳۰۵) طبع دائرة المعارف اعمانیہ کے کی ہے۔ بخاری نے کہا اس کو فروخت کر اور تا عمر بن فروخ کا تفرق ہے اور فروخت کر اور تا قوی نہیں، اور اس کو فروخت طور پر روایت کیا ہے اسی طرح دارقطنی نے اس کا ابن عباس پر موقوف ہونے کو درست قرار دیا ہے۔

(۳) الاقرار ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

بیع فاسد ۲۲

جائید "غیر منقولہ ہوتے پر" کو حلیٰ شیعہ نہیں ہے۔^(۱)

بیع فاسد کے درمیان حاصل شدہ بیع میں تصرف کے جوڑی
اہل حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ
سے تہ نہ دی یا کہ وہ بیرو کو خرید لیا جاتی ہیں، لیکن اس کے قائل و منت
کرنے کے لئے اپنے دلائل و شواہد کی شرط گاتے ہیں تو آپ ﷺ
نے ان سے فرمایا: "حلیہا واشترطی لہم الولاء، لان الولاء
لن اعنق، فاشترطھا مع شرط الولاء لہم" ^(۲) (اس کو لے لو
اور ان کے لئے ملاؤ کی شرط رکھ لو، کیونکہ وہ تو آزاد کرنے والے
کے لئے ہوتا ہے، چنانچہ حضرت عائشہ نے اس کو ان کے لئے شرط
ملا، کے ساتھ یہ یا)۔ آپ نے بیع بالشرط (شرط کے ساتھ
فرہنگی) کے مسا کے باوجود آزاد کرنے کو جائز قرار دیا، مفید ملک
ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ تمسک کا رکن یعنی، وہ بیع منقذ کرنے
والوں کے ایجاب قبول کے الفاظ (میں نے بیچا، میں نے خرید) (یعنی
ایک شخص سے صادر ہوا جو شرعی ولایت کی بنا پر تمسک کا مال ہے، یعنی
وہ شخص جو تمسک ہے "راہ نام شرع کا منطبق ہے، اور یہ تمسک کسی
چیز کی طرف منسوب ہے جو تمسک کا محمل ہے یعنی مال۔ کیونکہ تمسکو
انہی دونوں کے بارے میں ہے، لہذا یہ عقد منعقد ہوگا، کیونکہ مصرح
فادریجہ ہے "امسا، ایک ایسی ملک کی بنا پر ہے جو اس سے متصل
ہے، مثلاً "ان جوہر کے وقت فرہنگی، ممانعت نعت، کی نفی میں
رتی بلکہ اعتقاد کو ثابت کرتی ہے، اس سے کہ ممانعت کا تقاضا ہے
کہ جس چیز سے رہا جا رہا ہے، وہ متصور، اس پر قدرت ہو، اس
لئے کہ ایسی چیز سے رہا جو غیر متصور ہے، مرقدرت میں نہیں ہے
قبیح بات ہے، لیکن ممانعت پائے جانے کی وجہ سے یہ عقد خبیث

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۳

(۲) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا "ولاء" (یعنی اس کو لے لو اور اس سے
طبع استغنی) اور مسلم (۱۱۳۵) طبع الحسن ۸۷۵ ہے۔

اعتراض نہیں (۱)۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے نزدیک فاسد کو
جائز لا محالہ نہیں ہوتی۔ جس طرح حنفیہ کے نزدیک باطل کو اجازت
لا محالہ نہیں ہوتی ^(۲)۔ قلیوبی "درجہ" وغیرہ نے امام ذہبی کی طرف
کرتے ہوئے کہا کہ انہوں نے یہاں بیع فاسد کے حکم اور فاسد
شریعتی کے درمیان قصہ کے گے مال کے حکم میں ایک فرق کو نظر انداز
کر دیا اور انہوں نے اس کے حکم متحدہ اور کے ہیں ^(۳)۔

البتہ حنفیہ بیع فاسد و بیع باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں، اور
وہ باطل کے یہ خلاف فاسد کو منعقد مانتے ہیں، اور باطل کو غیر منعقد۔ بیع
باطل کے حکم اس کی صراح میں آچکے ہیں۔
مال بیع فاسد کے حکم جمالی طور پر دلیل میں ذرا کرتے جارہے
ہیں:

۱۔ قبضہ کے ذریعہ حیثیت کا منتقل ہونا:

۲۲۔ بیع فاسد حنفیہ کے نزدیک حیثیت کا نام دہیتی ہے اور یہ ارجحی
پر بات کی طرف سے صریحاً دلائل اجازت سے قبضہ کر لے۔ مثلاً
مجھ میں قبضہ یا اور بات حاشا، تو خریدار کے لئے جائز ہوگا
کہ بیع میں بیع یا سہ یا صدق یا جارہ وغیرہ کا تصرف کرے، البتہ اس
سے نفع میں کر سکتا ^(۴)۔

اس عابدین سے بہت گراں کا مالک ہو جائے تو اس کے لئے
حیثیت کے تمام حکام ثابت ہوں گے، سوائے پانچ کئے اس کو
کھانا جائز نہیں، اس کو پہننا جائز نہیں، (اور حنفی باندی ہے تو) اس سے
بٹی کرنا جائز نہیں اور نہ ہی اس سے بات کی شادی جائز ہے اور ارجحی

(۱) حاشیہ الحاشیہ علی شرح لمع ص ۸۵

(۲) در المختار ص ۱۴۳

(۳) حاشیہ القلیوبی ص ۸، حاشیہ الحاشیہ علی شرح لمع ص ۸۳

(۴) المدخل ص ۳۰۳، الفہم ص ۳۳، ۱۵، ابن ماجہ ص ۱۴۳

کے نجوم دینے سے تریر رہے گا، جیسا کہ فقہاء نے اس کی ملت
بیاد ہے (۱)۔

فتح فاسد کے فتح کے لئے قاضی کا فیصلہ شرط نہیں، اس لئے کہ جو
چیز شرعاً واجب ہو اس میں قاضی کے فیصلہ کی ضرورت نہیں (۲)۔ لیکن
اگر وہ بنوں عقد کرنے والے فتح فاسد کی محقق کو برقرار رکھنے پر مصر ہوں
اور قاضی کو اس کا علم ہو جائے تو اس بنوں کی مرضی کے خلاف جو اس
کو فتح کر سکتا ہے، کیونکہ یہ بیعت کا حق ہے (۳)۔

شرط فتح:

۲۶- فتح کی رت، میل شرطیں ہیں:

الف: پہلی شرط یہ ہے کہ دوسرے عقد کرنے والے کے علم میں
لا کر فتح کیا جا رہا ہو اس کی رضامندی شرط نہیں، کاسانی نے کفری سے
نقل کیا ہے کہ یہ شرط بلا اختلاف ہے، پھر اسپجانی سے نقل کیا کہ یہ
ہام ابو حنیفہ و محمد کے رد یک شرط ہے، امام ابو یوسف کا اس میں
اختلاف ہے۔ اور یہ کہ اس میں اختلاف خیال شرط اور دنیا رایت میں
اختلاف کی طرح ہے۔

ب: بیعت بنوں عقد کرنے والوں میں سے کسی ایک کے قبضہ
میں برقرار رہو۔

ج: اس میں کوئی ایسی چیز پیدا نہ ہو جائے جس کی وجہ سے
واپس کرنا ناممکن ہو (۴)۔

(۱) الاشیار لتعلیل الحق والعلوم ص ۴۲۲، ابن ماجہ ص ۱۲۵، البدیع للکاسانی
ص ۳۰۰/۵

(۲) اللہ الحق رہا مشرود لکھنؤ ۱۲۵۳ھ۔

(۳) اللہ الحق رد ۱۲۵۳ھ۔

(۴) بدیع الصغیر ص ۳۰۰/۵ ابن ماجہ ص ۱۵۲، حاشیہ لمجل علی شرح الحجج
ص ۸۲، کشاف الفقہ ص ۱۹۸۔

فتح کا اختیار کس کو ہے؟

۲۷- فتح یا تو قبضہ سے قبل ہوگا یا قبضہ کے بعد:

الف: اگر قبضہ سے قبل ہو تو بنوں عقد کرنے والوں میں سے
ایک کو، دوسرے فریق کے علم میں لا کر فتح کا اختیار ہے، خواہ دوسرے
فریق راضی نہ ہو اس لئے فتح فاسد قبضہ سے قبل ملکیت کا قائم نہیں
ہو سکتا، لہذا اس کو قبضہ سے پہلے فتح کرنا صحاب و بنوں سے تریر کرنے
کے درجہ میں ہے۔ لہذا اس کا اس بنوں میں سے ہر ایک مالک ہوگا،
لیکن (جیسا کہ مذکور ہے) یہ دوسرے کے علم پر موقوف ہے،
اس لئے کہ اس میں دوسرے فریق کے سے فتح کو لازم کرنا ہے، لہذا
اس کے علم کے بغیر اس پر لازم نہ ہوگا (۱)۔

ب: اگر فتح قبضہ کے بعد ہو تو سب بیعت و رت سے وابستہ ہوگا یا
ان کے علاوہ سے:

(۱) اگر فساد و صلب عقد میں ہو، یعنی اس کا تعلق بیعت یا رت سے ہو
مثلاً ایک رزم کو دوسرے رزم میں فروخت کرنا، شراب و خمر کے
بدلہ فروخت کرنا، تو بھی یہی حکم ہے کہ ان میں سے کوئی ایک کیے فتح
کر سکتا ہے، اس لئے کہ بدلہ سے وابستہ فساد و صلب عقد سے وابستہ
ہوتا ہے، اس لئے اس کو صحیح بنانا ممکن نہیں، کیونکہ بدلہ (بیعت و رت
رسم) کے بغیر عقد کا قیام نہیں، لہذا فساد قوی ہوگا اور صلب عقد میں
موثر ہوگا، یعنی بنوں عقد کرنے والوں کے حق میں لازم نہیں ہوگا۔
(۲) اگر سب بیعت یا رت سے وابستہ نہ ہو مثلاً شرط زائد کے ساتھ
فتح، مثلاً اصل مجہول کے ساتھ فتح، یا ایسی شرط کے ساتھ فتح جس میں
کسی ایک کا قائم نہ ہو تو:

اسیجانی کا فیصلہ ہے کہ فتح کا ضیاء صاحب شرط کو حاصل ہے،
اس میں حق کا اختلاف نہیں، اس لئے کہ جس سب کا تحقق ہوں سے نہ
(۱) تخمین الحق ص ۳۳۔

اور یہ اس کے ضمان سے بری ہو جائے گا^(۱)۔

حق فسخ کو باطل کرنے والی چیزیں:

۲۹- حق فسخ صراحتاً باطل کرنے اور ساقط کرنے سے ساقط نہیں ہوتا، مثلاً کہے: میں نے ساقط کر دیا یا باطل کر دیا یا بیخ کو، جب کر دیا لازم کر دیا۔ اس لئے کہ یوب فسخ فساد کو ختم کرنے کے سے اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر ثابت ہے، اور جو چیز خالص اللہ کا حق ہونے کی حیثیت سے ثابت ہوتی ہے بندہ اس کو مقصود بنا کر ساقط نہیں کر سکتا جیسے خیانت۔

اس بطریق ضرورت ساقط ہو جاتا ہے، مثلاً بندہ اپنے ذاتی حق میں مقصود کے طور پر تصرف کرے جس کے ضمن میں حق اللہ کا سقوط بطریق ضرورت ہو۔

جب حق فسخ باطل ہو جائے تو بیخ لازم ہو جائے گی اور ضمان ثابت ہو جائے گا، اور اگر باطل نہ ہو تو بیخ غیر لازم ہوگی اور ضمان بھی ثابت نہیں ہوگا۔

ذیل میں اس کی اہم صورتیں پیش ہیں:

پہلی صورت- بیخ فاسد والے جمع میں قوی تصرف:

۳۰- حنفیہ نے علی الاطلاق کہا ہے کہ حق فسخ ہر ایسے تصرف سے باطل ہو جاتا ہے جو جمع کو خیرے ار کی ملکیت سے نکال دے^(۲)، کیونکہ اس سے بندہ کا حق متعلق ہو گیا^(۳)، ان تحلیل کو مالکیہ نے جہود بنادیا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ جمع کو خیرے بنادے یا بدو بصریح بنادے یا بدو بجاہود مالکیہ نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ وہ اس اللہ مافیہ سے

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۰۰، الدر المختار ۴/۱۲۵۔

(۲) رد المحتار ۴/۱۲۶، بحوالہ کتاب الوکایہ۔

(۳) الدر المختار ۴/۱۲۷، شرح المکیر ۴/۳۷۔

ہو، دقوی نہیں ہوتا، لہذا اس کے ساقط ہونے کا احتمال ہے، لہذا صاحب شرط کے حق میں ظاہر ہوگا، یکن اس پر لازم نہیں ہوگا۔
کرنی نے مسئلہ میں اختلاف لکھا ہے:

چنانچہ امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کے قول کے مطابق: ان میں سے ہر ایک کے لئے حق فسخ ہے، اس لئے کہ فساد کے سبب یہ بیخ غیر لازم ہے۔

اور امام محمد کے قول کے مطابق فسخ کا حق اس شخص کے لئے ہے جس کے لئے شرط کا نفع ہو، اس لئے کہ وہی اس مفید کو ساقط کر کے عقد کو صحیح بنانے پر قادر ہے۔ اگر وہ اس کو فسخ کرے تو اپنے دوسرے حق کو باطل کر دے گا، وریا حار ہے^(۱)۔

بیخ فاسد کے فسخ کا طریقہ:

۲۸- بیخ فاسد بطریق سے فسخ ہوتی ہے:

اس بقول کے درمیان یعنی جس کو فسخ کا اختیار ہے وہ یہ کہے: میں نے عقد فسخ کر دیا، کر دیا توڑ دیا، اس طرح سے عقد فسخ ہو جائے گا، اور اس میں قاضی کے فیصلے یا فرستہ کرے والے کی رضامندی کی ضرورت نہیں، خواہ قبضہ سے قبل ہو یا قبضہ کے بعد، اس لئے کہ استحقاق فسخ کو ختم کرنے کے لئے ثابت ہے۔ اور فساد کو ختم کرنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے، لہذا اتمام لوگوں کے حق میں ظاہر ہوگا اور قاضی کے فیصلے یا بیچنے والے کی رضامندی پر موقوف نہ ہوگا^(۲)۔

۱۰۰: فصل کے درمیان، یعنی جمع بائع کو کسی بھی طریقہ سے مثلاً سب یا صدق یا عادی یا بیخ یا جرد کے درمیان لونا۔ اگر یا کر یا اور جمع بائع کے ماتھ میں حقیقتاً^{۱۰۰} یعنی یا حکماً مثلاً تنہید، تو یہ بیخ کو ترک کرنا ہے

رد المحتار ۴/۲۵، البدائع ۵/۳۰۰، تبیین الحقائق ۴/۳۳۔

(۲) البدائع ۵/۳۰۰۔

اس کی ملکیت سے خارج ہوئی (۱)۔

یا اس کو مہر کے حوالہ کر دے، اس لئے کہ مہر پہلی کے بغیر ملکیت کا فائدہ نہیں دیتا، یہ خدشہ ہے۔

یا اس کو رہن رکھ کر حوالہ کر دے، اس لئے کہ پہلے بغیر رہن لازم نہیں ہوتا۔

یا اس کو صحیح طور پر وقف کر دے، اس لئے کہ وقف کر کے اس نے اس کو خارج کر دیا، اور پھر ملکیت سے خارج کر دیا (۲)۔

یا اس کی وصیت کر کے کر دیا، اس لئے کہ وہ اس کی ملکیت سے موصی (جس کے سے وصیت کی گئی ہے) کی ملکیت میں منتقل ہو جائے گی، اور یہی ملک ہے لہذا یہ اس کو وصیت کرے کی طرح ہو گیا۔

یا اس کو صدقہ کر کے سپرد بھی کر دے، اس لئے کہ یہ اس کے بغیر و صدقہ کرنے والے کی ملکیت سے خارج نہیں ہوتا (۳)۔

کی طرح اگر اس سے بھی حق فسخ ختم ہو جاتا ہے، کیونکہ اس کی قوت، سریت اور اس کی طرف شارح کی وجہ مرفعت کے سبب، اس کو مستثنیٰ یا ہے (۴)۔

۳۱- تمام صورتوں میں حق فائدہ نافذ ہو جاتی ہے، اس کو فسخ کرنا محال ہے، اس کی دلیل یہ ہے:

الف: اس لئے کہ خریدار اس کا مالک ہو گیا، لہذا اس میں تصرف کا بھی مالک ہو گیا۔

ب: اس سے کہ ہرے عقد کے سبب بند کا حق متعلق ہو گیا، اور پہلے عقد کو فسخ کرنا محض حق اللہ کے لئے تھا، اور حق العبد، حق اللہ

کے مقابل میں آئے تو اللہ کے حکم سے حق العبد کو مقدم کیا جاتا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بے نیاز ہے، اس کا دامن غلو وسیع ہے جبکہ بندہ ہمیشہ اپنے رب کا محتاج ہوتا ہے۔

ج: نیز اس لئے کہ عقد اصل اصل کے ساتھ سے شروع ہوتا ہے، ہفت کے لحاظ سے نہیں، جبکہ مقدم اصل و وصف دونوں کے ساتھ سے شروع ہوتا ہے، لہذا محض وصف اس کا معارض نہیں ہوگا۔

د: نیز اس لئے کہ وہ ہم دونوں کی طرف سے مسقط کرنے کی وجہ سے وجود میں آتی ہے، اس سے کہ اس کی طرف سے تملیک (قبضہ کی اجازت کے ساتھ) تصرف کرنے پر مسلط کرنا ہے، لہذا وہ اس سے خریدار سے واپس نہیں لے سکتا، ورنہ وہ اپنی طرف سے مکمل شدہ چیز کو توڑنے کی کوشش کرنے والا ہوگا، اور یہ منافیہ کا سبب ہے (۱)۔

۳۲- حنیف نے اس سے اجارہ کو مستثنیٰ یا ہے، اور اسوں نے طے کیا ہے کہ اجارہ حق فائدہ کے فسخ کرنے سے مانع نہیں، اس سے کہ اجارہ انذار کی بنا پر فسخ ہو جاتا ہے، ورنہ اس کو ختم کرنا انذار میں سے ہے، بلکہ فساد سے زیادہ تو یہ کوئی مذری نہیں، جیسا کہ کاسانی کہتے ہیں (۲)۔

نیز اس لئے (جیسا کہ مرہبیانی کہتے ہیں) کہ اجارہ رذیقہ مستعد ہوتا ہے، لہذا اس کو راسا متنازع (رہن کرنا) ہوگا (۳)۔

حنیف نے صراحت کی ہے کہ حق فسخ کے استعفاء سے جو غیر مانع ہے اگر مورث ہو جائے (مثلاً مہر کرنے والا اپنے مہر کو واپس لے لے، یا رہن رکھنے والا اپنے رہن کو چھڑ لے) تو حق فسخ لوٹ جاتا

(۱) تمہید الحقائق ۴۳، ۴۴، المدنی ۴۳، ۴۴۔

(۲) الاقویہ ۴۳، ۴۴، المدنی ۴۳، ۴۴۔

(۳) الدر المنثور ۴۳، ۴۴، ۴۵۔

(۴) الاقویہ ۴۳، ۴۴، المدنی ۴۳، ۴۴۔

(۱) الہدایہ فی الفقہ ۱/۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶۔

(۳) الہدایہ فی شروح ۵/۱۰۰۔

بیق فاسد ۳۳-۳۵

ہے، اس لئے کہ یہ عقود سب کے حق میں ہر طرح سے بیق کے موجب نہیں۔

نیلن شرط یہ ہے کہ یہ قیمت یا مثل کا فیصلہ ہونے سے قبل ہو، اس کے بعد نہ ہو، اس لئے کہ قاضی کا یہ فیصلہ اس مال میں فروخت کرنے والے کے حق کو ختم کر دیتا ہے، اور اس کے حق کو شارح کے حکم سے قیمت یا مثل میں منتقل کر دیتا ہے، لہذا اس کا عین میں حق لوٹ کر نہیں آئے گا، کوک سبب اٹھ جائے جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب غاصب کے خلاف غصب کر دہ مال گم ہونے کی وجہ سے قیمت کا فیصلہ کر دیا جائے پھر غصب کر دہ مال مل جائے (۱)۔

دوسری صورت: بیق فاسد کی بیق میں کئے جانے والے تصرفات:

۳۳- مثلاً: تعمیر کرنا، درخت لگانا۔ اگر خریدار شرعاً فاسد کے طور پر خریدی ہوئی زمین پر تعمیر کر دے یا کوئی درخت لگا دے تو:

مام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قیہ کرے "در دست لگائے کی وجہ سے بیق ممنوع ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ بیق بیع میں امام صاحب کے نزدیک مستحکم (ثابت) ہے، کیونکہ یہ بیق بیع میں ہمیشہ کے سے کی جاتی ہیں، اور یہ بیق بیع میں فروخت کرے والے کی طرف سے مسقط کرے کی وجہ سے "معدوم" بیق کے سبب لوٹنے کا حق ختم ہو جائے گا جیسا کہ بیق۔

صاحب کی رائے ہے کہ تعمیر "در شجر کاری بیق سے مانع نہیں ہیں، بیق کو حق ہے کہ بیق کو فروخت کر دے، بیق سے اس کی وجہ یہ ہے کہ حق شفعہ (گروہ ضعیف ہے) تعمیر "در شجر کاری کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا تو یہ ہر جہہ ولی باطل نہ ہوگا (۲)۔

۳۴- موانع بیق میں سے بیق میں اضافہ یا اس میں نقص ہونا ہے:

الف- اضافہ: حنفیہ کا فیصلہ ہے کہ بیق کے ساتھ متصل اضافہ جو اس سے پیدا شدہ نہ ہو، مثلاً بیق کپڑا تھا اس کو سل دیا یا کپڑا تھا رنگ دیا یا بیسوں تھا اس کو بیس دیا یا روٹی تھی اس کا سوت کا ت دیا، اور اس جیسی تمام صورتوں میں بیق ممنوع ہو جاتا ہے، ورنہ بیق پر بیق کی قیمت لازم ہو جاتی ہے۔

ب- موانع متصل اضافہ جو پیدا شدہ ہے مثلاً بیق کا مونا ہونا یا منفصل اضافہ جو پیدا شدہ ہو مثلاً "لا" اور منفصل اضافہ جو پیدا شدہ نہ ہو مثلاً "مانی" اور سب تو یہ سب موانع بیق میں (۱)۔

ب: بیق میں نقص: حنفیہ نے یہاں یہ ہے کہ اگر خریدار کے قبضہ میں بیق میں نقص پیدا ہو جائے تو رد کرنے کا اس کا حق ختم نہ ہوگا، ورنہ کرنا ممنوع نہیں ہے، البتہ اگر اس کے قبضہ میں رہتے ہوئے اسی کے فعل سے نقص پیدا ہوا ہو یا بذات خود بیق کے فعل سے یا ہوا کی آفت سے تو بائک اسے خریدار سے لے لے گا، اور اس کو نقص کے تاوان کا ضمان بنائے گا، اور اگر خریدار کے قبضہ میں رہتے ہوئے بائک کے فعل سے نقص پیدا ہوا تو اس کی وجہ سے بائک کو بیق واپس لینے والا قرار دیا جائے گا، اور اگر کسی اجنبی کے فعل سے نقص پیدا ہوا ہو تو بائک کو اختیار ہوگا کہ اس کو خریدار سے لے یا جنایت کرنے والے سے لے (۲)۔

۳۵- حنفیہ میں سے زانیہ نے، بیق موانع کے حق کو ممنوع قرار دینے والے افعال کا ضابطہ لکھتے ہوئے کہا: "در بیق میں ایسا کام کر دے، جس کی وجہ سے غصب کی صورت میں مالک کا حق ختم ہو جاتا ہے، تو اس کی وجہ سے مالک کا واپس لینے کا حق بھی ختم

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۳/۱۳۱۔

(۲) حوالہ سابق۔

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۳/۱۳۸، ۱۳۹۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار ۳/۱۳۸، تبیین الحقائق مع حاشیہ الطحطاوی ۶۵۳۔

بیع فاسد ۳۶-۳۷

ہو جائے گا، مثلاً گیسوں ہواں کو بیس دے^(۱)۔

کی تصحیح ممکن ہے، مثلاً غیر موقت خیال کی شرط کے ساتھ بیع یا اسے خیار موقت کی شرط کے ساتھ بیع جس کا وقت مجہول ہو، مثلاً کٹائی اور بوائی اور مثلاً ایسے موثر ثمن کے بدلہ فرہنگی جس کی مدت مجہول ہو، جمل جس کا حق ہے اس نے وہ وقت آنے سے پہلے اور بیع کو فسخ کرنے سے پہلے جمل کو مانتا نہ لیا تو جائز ہوئی کیونکہ مفسد زائل ہو گیا اگرچہ اہل جمل جدا ہونے کے بعد ہو، جیس کہ ابن عابدین نے لکھا ہے۔ اسی طرح تمام فاسد بیع مفسد کے حذف کرنے سے جائز ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ چھت میں نصب نری کی بیع فاسد ہے، اسی طرح کپڑے میں سے ایک ڈراٹا اور لکڑی کی زینت کی بیع فاسد ہے، اس سے کہ وہ نہ جس کا اسے حق نہیں ہے اس کے حیر بیع کو حوالہ سنا ممکن نہیں ہے، لیکن اگر اس کو فسخ کرنے سے قبل کما زرشیر کے لئے لے کر دے تو جائز ہے، زرشیر کے لئے خریدنے کا حق نہیں۔ دیکھو اس میں سے ایک کپڑے کی بیع فاسد ہے، کیونکہ بیع مجہول ہے، لیکن اگر بچہ من میں سے جس کو چاہے لے لے تو عدم رٹ کے سبب جائز ہے^(۱)۔ اور اگر اس شرط پر بیع کی کہ خریدار اس کو رہن دے گا، اور رہن زمین یا مقررہ ہو تو بیع فاسد ہے، البتہ اگر وہ دونوں مجلس میں تعیین رہن پر راضی ہو جائیں اور دونوں کے جدا ہونے سے قبل خریدار نے رہن اس کے پاس پہنچا دی یا خریدار نے شمس فوراً دے دی تو اہل باطل ہے، اور بیع فساد کے ختم ہونے کی وجہ سے اتھنا جائز ہو جائے گی^(۲)۔

یہ سب اکثر فقہاء حنفیہ کے نزدیک ہے، اس میں امام زفر کا اختلاف ہے، کیونکہ انہوں نے کہا: بیع جب فساد کے ساتھ منعقد ہوئی تو اس کے بعد سب مسا کو زرشیر کے اس کے جائز ہونے کا مکان نہیں

سوم۔ (بیع فاسد کے احکام میں سے) بیع فاسد کے بیع اور ثمن میں نفع کا حکم:

۳۶۔ فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ ثمن میں ہونے والا نفع بائ کے سے خاص ہے، اور بیع میں ہونے والا نفع خریدار کے لئے حال نہیں بلکہ اگر کوئی چیز کسی سے بیع فاسد کے طور پر مثلاً ایک درہم میں خریدی، اور وہ بیع نے قبضہ کر لیا، اور اپنے اپنے مقبوضہ میں ایک کو نفع ہو تو "میں" (بیع) پر قبضہ کرنے والا نفع کو صدقہ قرار دے، اس سے کہ وہ زمین سے متعین ہو جاتی ہے اس لئے اس میں نہایت مستحکم ہو چکی ہے اور جس سے درہم پر قبضہ یا اس کے لئے نفع حال ہے، اس سے کہ "نقد" متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتا^(۲)۔

اس فرق کا حاصل یہ ہے کہ اگر بیع مقایضہ (میں کی میں سے بیع) ہو تو وہ بیع میں سے کسی کے لئے نفع حال نہیں، اس لئے کہ بیع اگر جس میں سے ہر ایک متبر سے بیع ہے، اس لئے ان دونوں میں ایک ساتھ نہایت مستحکم ہوئی ہے^(۳)۔

چہارم۔ بیع فی سدا کا صحیح کو قبول کرنا:

۳۷۔ بیع فاسد میں نسب ضعیف ہو گا یا قوی:

الف: اگر نسب ضعیف ہو، یعنی صلاب مقدم میں، غل نہ ہو تو اس

(۱) تمہید الحقائق ۱۵۷۳۔

(۲) حبیہ صغیر کے نزدیک بیع فاسد میں ہدف کی تعیین کے بارے میں دو روایتیں ہیں، لیکن اگر بیع فاسد میں درہم پر نقد کرے والے نے تجارت کی، اور دوسرے عقد میں اس کو بیع ہو تو بیع اس کے لئے حلال ہے اس میں ایک ہی روایت ہے، کیونکہ عقد بائی میں نقد متعین نہیں ہوتا (دیکھئے ابن ماجہ ص ۱۳۹)۔

(۳) ابن ماجہ ص ۱۳۹۔

(۱) البدائع ۵/۸۷، ابن ماجہ ص ۱۱۹، اختصار ۲۶۱، ۲۵۴۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۳۔

ہے، کیونکہ اس میں استحالة (ایک حالت سے دوسری حالت میں بدلنا) ہے۔

ب: اگر فساد قوی ہو اس طرح کہ صلب عقد یعنی (بدل یا مبدل) میں ہو تو سبب فساد کو ختم کرنے سے بالاتفاق جو ازکا احتمال نہیں۔ مثلاً کوئی عین یک جز درہم، ایک رطل خمر میں فروخت کیا، پھر خریدار سے خمر کو ساتھ لے کر آیا تو بیع قاسد ہے۔ (صحیح بخاری (۱)۔

پنجم۔ بیع کے ہلکے ہونے پر ضمان:

۳۸- فقہاء کے درمیان اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ بیع قاسد کی بیعت خریدار کے قبضہ میں رہتے ہوئے مالک ہو جائے تو اس کا ضمان خریدار پر ثابت ہے، یعنی اگر وہ مثلی (کیل یا مرنی یا عددی) ہو تو مثل لوٹائے گا، اور اگر اوتام، تیم میں سے ہو تو قیمت لوٹائے گا، خواہ کتنی ہی ہو، خواہ دشمن سے زیادہ ہو یا اس سے کم یا اس کے برابر۔

۴۰- تیم میں مہور حنیہ کے نز، ایک قبضہ کے دن کی قیمت واجب ہے، اس سے کہ قبضہ کی وجہ سے وہ اس کے ضمان میں داخل ہوتی ہے، لہذا وہی دن معتبر ہوگا جس دن ضمان کا سبب معتقد ہوا ہے (۲)۔

۴۱- محمد کے نزدیک تصلف (مالک کرے) کے دن کی قیمت کا اعتبار ہے، اس سے کہ تصلف کی وجہ سے مثل یا قیمت کا ثبوت ہو جاتا ہے (۳)۔

۳۹- اگر بیع قاسد کی بیعت میں خریدار کے قبضہ میں رہتے ہوئے نقص پیدا ہو جائے تو اس نقص کے ضمان کی حسب، میں صورتیں تین:

الف: اگر خریدار کے قبضہ میں رہتے ہوئے خریدار کے فعل یا بذات خود بیعت کے فعل یا سادہی آفت سے بیعت میں نقص پیدا ہو تو نقص کے تادان کا خریدار کو ضمان قرار دینے کے ساتھ بائع اس کو لے لے گا۔

ب: اگر نقص بائع کے فعل سے ہو تو اس کی وجہ سے وہ بیعت کو واپس لینے والا ہو یا حتی کہ اگر بیعت خریدار کے پاس ملاک ہو جائے، اور اس کی طرف سے بائع پر کوئی رکاوٹ اور پابندی نہیں پائی گئی تو بائع کا مال ملاک ہوگا۔

ج: اگر اجنبی کے فعل سے نقص پیدا ہو تو بائع کو اختیار دیا جائے گا کہ:

اگر چاہے تو اس کو خریدار سے لے، پھر خریدار معصوم سے وصول کرے۔

اور اگر چاہے تو معصوم کے پیچھے لگے، اور وہ خریدار سے وصول نہیں کرے گا (۱)۔

ششم۔ بیع قاسد میں خیار کا ثبوت:

۴۰- حنیہ نے صراحت کی ہے کہ بیع قاسد میں خیار شرط ثابت ہوتا ہے، جیسا کہ بیع جائز میں ثابت ہوتا ہے، چنانچہ اگر غلام کو یک جز درہم، ایک رطل شراب میں فروخت کیا، اس شرط کے ساتھ کہ اس کے لئے خیار ہے، اور خریدار نے بائع کی اجازت سے اس پر قبضہ کر لیا، اور تین دنوں کے اندر اس کو واپس کر دیا تو اس کا آزار مانا نہ ہوگا، اور اگر بائع کے لئے خیار شرط نہ ہوتا تو قبضہ کے بعد خریدار کا آزار مانا نہ ہوتا۔ ابن عابدین نے کہا اس کا حاصل یہ ہے کہ مدت خیار کے زمرے کے بعد اس کا آزار مانا درست ہے، کیونکہ خیار ختم ہو گیا، اور یہ ظاہر ہے۔

(۱) رد المحتار ۳/۳۵۴۔

(۱) المدخل ۵/۷۸۔

(۲) الدر المختار ۳/۱۲۵، مکتبۃ المطالبین ۲/۱۳۸۔

(۳) رد المحتار ۳/۲۵۴۔

بیع فاسدہ کی بیع میں جس طرح خیار طاعت ہوتا ہے اسی طرح خیار عیب بھی ثابت ہوتا ہے، اور خریدار کو اختیار ہے کہ قبضہ کے بعد عیب کے سبب تنازعہ کے فیصلہ سے یا اس کے بغیر اس کو واپس کرے^(۱)۔

بیع الفضولی

تعریف:

- ۱- بیعت میں کسی چیز کا کسی چیز سے بدلہ کرنا ہے۔
- ۲- شرع میں مال مستقیم کا مال مستقیم سے مالک بننے اور بدلنے کے لئے جائز کرنا ہے^(۱)۔
- ۳- فضولی بیعت میں وہ شخص ہے جو لایق بیعتی چیزوں میں مشغول ہو۔
- ۴- اور اصطلاح میں فضولی وہ شخص ہے جو عقد میں نہ ولی ہو نہکیل ہو اور نہ کیل ہو^(۲)۔
- ۵- ”اعنا“ میں ہے: فضولی: فاء کے ضمہ کے ساتھ ہی ہے، اور فصل کے معنی: ریائی کے ہیں بمعنی لفظ ”فضل“ کے بجائے جمع کا لفظ ”فضول“ ہی لکھی چیز کے لئے عام طور پر مستعمل کیا جاتا ہے جس میں کوئی خیر نہ ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو لایق بیعتی چیزوں میں مشغول رہے اس کو فضولی کہتے ہیں، اور فقہاء کی اصطلاح میں فضولی وہ ہے جوکیل نہ ہو^(۳)۔

تسمیہ المتناقض پر فضول کے حاشیہ میں یہ ہے: حاشیہ ابن عابدین میں ہے کہ فضولی وہ ہے جو دوسرے کے حق میں شرعی

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، الصحاح، المعجم، معجم، فصل، التعریقات للبحر جانی۔

(۲) الصحاح، معجم، ”فضل“، التعریقات للبحر جانی۔

(۳) التاریخی، محمد بن عبد اللہ بن محمد بن فتح القدیر، ۹۰۵ھ، طبع دار المعرفۃ، المعجم، معجم، فصل، ”فضل“۔

بیع الفضولی ۲-۳

۱۔ بیع ممنوع اور باطل ہے۔

رہا فضولی کا خریداری کرنا تو کچھ فقہاء اس کو جائز قرار دیتے ہیں اور بیع کی طرح اجازت پر موقوف قرار دیتے ہیں، کچھ فقہاء اس کو اس طرح سے نہیں قرار دیتے جبکہ بعض اس میں تفصیل کرتے ہیں۔

دلائل:

۳- بیع فضولی کے جواز کے قائلین کا استدلال اس فرما باری سے ہے: ”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ“^(۱) (ایک دوسرے کی مدد نکلی اور تقویٰ میں کرتے رہو)، اور اس میں اپنے مسلمان بھائی کا تمام ہے^(۲)۔

نیز ان کا استدلال حضرت عروہ بن ابی جعد ہرقی کی حدیث سے ہے، وہ حدیث یہ ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَعْطَاهُ دِينَارًا لِيَشْتَرِيَ لَهُ بِهِ شَاةً، فَاشْتَرَى لَهُ بِهِ شَاتَيْنِ، فَبَاعَ إِحْدَاهُمَا بِدِينَارٍ، فَجَاءَ بِدِينَارٍ وَشَاةٍ، فَدَعَا لَهُ بِالْبُرْكََةِ فِي بَيْعِهِ، وَكَانَ لَوْ اشْتَرَى الثَّوَابَ لَوَبَّعَ فِيهِ“^(۳) (نبی اکرم ﷺ نے ان کو ایک دینار دیا تاکہ آپ کے لئے ایک بکری خریدیں، انہوں نے اس دینار سے دو بکریاں خریدیں، پھر ان میں سے ایک بکری کو ایک دینار میں فروخت کر دیا، اور ایک دینار و ایک بکری لے کر آئے تو حضور ﷺ نے ان کے لئے بیع میں برکت کی دعا فرمائی۔ چنانچہ وہ اُردنی خریدتے تو بھی اس میں بیع ہوتا)۔

نیز حضرت حکیم بن ترمذی کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبی

جائز کے بغیر تصرف کرے، مثلاً، جنسی شادی کرے یا بیع کرے، و حد (فضل) کی طرف نسبت نہیں آتی ہے کہ قیاس میں تھا کہ واحد کی طرف نسبت ہو، کیونکہ غلبہ استعمال کی وجہ سے اس مفہوم کے لئے ”علم“ علم بن کر انسانی اور عربی کی طرح ہو گیا ہے^(۱)۔

لفظ فضولی فقہاء کے نزدیک ہر اس شخص کو شامل ہے جو طبیعت، ولایت اور وکالت کے بغیر تصرف کرے، مثلاً غاصب، مال مقصوب میں بیع وغیرہ کا تصرف کرے، اور وکیل اگر اپنے موکل کے حکم کے خلاف بیع یا تصرف کرے، تو اس کو بھی اس مخالفت کے سبب فضولی مانا جائے گا، اس لئے کہ وہ اپنے موکل کی طے کردہ حدود سے آگے نہ بڑھایا ہے۔

شرعی حکم:

۲- جو فقہاء بیع فضولی کو باطل سمجھتے ہیں ان کی رائے کا تقاضا ہے کہ بیع فضولی کا قہر ام کرنا حرام ہو، اس لئے کہ یہ باطل معاملات کا سبب بنتا ہے۔ اور جو فقہاء اس کو صحیح سمجھتے ہیں یعنی حلیہ مالک، ان میں مالک سے صراحت کی ہے کہ مالک کی مصالحت کے بغیر بیع فضولی حرام ہے، ہاں گڑھی مصالحت کی وجہ سے ہو، مثلاً تلف یا سیع کا خوف ہو تو حرام میں، بلکہ باطلات مندوب ہوتی ہے۔

شرعی حکم کے بارے میں حلیہ کی صراحت ہم کو نہیں ملتی۔

جمہور حکم:

۳- بیع فضولی کے بارے میں فی الجملہ فقہاء کے مقلدین نے نظر یہ: دل: بیع جائز ہے اور مالک کی اجازت پر موقوف ہے۔

(۱) سورۃ مائدہ ۲۸۔

(۲) المجموع ۲۶۴، طبع انتقایی، الفروق للامامی ۳۳۳، طبع دار المعرفۃ۔

(۳) صحیح مسلم ۳۰۷۰، حروء بن ابی الجعد، کی روایت بخاری (بیع المان) ۳۲۸۱، طبع المصاحف، نے کیا ہے۔

(۲) حلیہ علم علی تمیمی الحقائق ۳۳۳، ۱۰۳، طبع دار المعرفۃ حاشیہ ابن ماجہ ۳۵۴، طبع مصر ۳۵۴۔

بیع الفضولی ۶-۸

کے تمام ملک ہو۔

جدید اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ بیع متعین ہے، البتہ مالک کی اجازت پر موقوف ہوئی۔

امام شافعی کا اور مجدد بقول اور امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ بیع باطل ہے^(۱)۔

۸- یہ سب سرف ادعائی بات ہے اس سے کہ حنفی بیع فضولی کے خلاف کے لئے کچھ شرط ذکر کرتے ہیں جو یہ ہیں: عیبت کا ہونا، رہنا، رہتا، عیبت کا تحقق، دونوں عقد کرنے والوں یعنی فروخت کنندہ اور خریدار کی بقا سے ہونا ہے، اور معقودہ کا بھیر تہیہ کے باقی رہنا، اس لئے کہ اجازت عقد میں تصرف ہے، لہذا عقد کی بقا ضروری ہے، اور عقد کی برقراری، دونوں عقد کرنے والوں اور محل عقد کی برقراری سے ہوتی ہے، جیسا کہ یہی حال عقد کو جو، میں لانے میں ہے، نیز حنفیہ کے یہاں یہ بھی شرط ہے کہ فضولی اس شخص کو اس شرط پر نہ بیچے کہ وہ اس کی باقی ہے۔ راجح تو حنفیہ کے یہاں اس کا قیوم، بقا، شرط ہے اگر دو سامان ہو، اس لئے کہ سامان تعیین سے متعین ہو جاتا ہے، لہذا اودھنی کی طرح ہو یا، بین گڑھ، بین ہو تو حنفیہ نے اس کے برقراری بننے کی شرط میں لگائی ہے۔

نیز حنفیہ نے یہ بھی شرط لگائی کہ مالک اول بیع متعین کے لئے عقد بیع لگائی ہے، وہ باقی ہو، ساتھ ہی ساتھ اس کو اجازت کے وقت بیع کی حالت کا (کہ موجود ہے یا نہیں) علم ہو، اس لئے کہ عقد اس کی

یہ حدیث ولایت رتی پس کہ فضولی شخص کی بیع باطل ہے، اس سے کہ یہ عیبت، جارت، ولایت، روکاست کے بغیر تصرف ہے۔

نیز اس سے کہ اس نے ایسی چیز فروخت کی جس کے پر، کرنے پر قادر نہیں، اس لئے صحیح نہیں، جیسا کہ بھگورے غلام، پانی میں مچھلی، رافضی میں پردے کی بیع^(۱)۔

ذیل میں فضولی کے تصرف کے بارے میں مذہب کی تفصیل ہے:

مذہب - بیع میں فضول کا تصرف:

۶- فقہ مالک اس وقت پر اتفاق ہے کہ بیع کی شرط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ بیع فروخت کرے، والے کی عیبت ہو یا فروخت کرے والے کو اس پر ولایت یا وکالت حاصل ہو جو اس میں اس کے تصرف کا جو زہید کرے، نیز فضولی کی بیع کی صحت پر اتفاق ہے اگر مالک حاضر ہو اور بیع کی اجازت دے دے، اس لئے کہ اس صورت میں فضولی وکیل کی طرح ہو جائے گا۔

اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ اگر بیع کا مالک اجازت دینے کا اہل نہ ہو، مثلاً، بچہ، بنگلے کے منت، وہ مال بیع ہے، تو فضولی کی بیع درست نہیں ہے۔

۷- بیع فضولی کے بارے میں اختلاف اس صورت میں ہے جب مالک تصرف کا اہل ہو، اور اس کے غائبانہ میں اس کا مال فروخت یا کسی دوسرے کی موجودگی میں فروخت کیا گیا، اور وہ خاموش رہا تو کیا بیع فضولی صحیح ہوں یا نہیں؟

مذہب مالکیہ کا مذہب، امام شافعی کا قول قدیم اور ایک قول

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۷۷ طبع المجلدات تبیین المتقارن ۳/۱۰۲، طبع دار المعرفۃ ابن ماجہ ۳/۳۶۶، طبع المجلدات ۳/۱۰۲، طبع لا میریہ حلیۃ الدوسقی ۱۲/۲، طبع الملک سواہب الجلیل ۳/۲۶۹، طبع النہج، الخرشنی ۵/۱۸، طبع دارماون، دوصد فلانین ۳/۳۳۳، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، تحت المحتاج ۳/۳۶۶، ۲۳۷، طبع دارماون، کتب ۱/۲۵۹، طبع المکتبۃ، تحت المحتاج ۳/۱۵۷، طبع مصر، ۵/صاف ۳/۲۸۳، طبع المکتبۃ، الخروغ ۳/۶۶۶، ۲۶۷، طبع بول لہنا۔

(۱) مفتی المحتاج ۵/۵، طبع المجلدات، المجموع ۴/۲۶۱، ۲۶۳، طبع المکتبۃ۔

بیع الفضولی ۹-۱۱

پانچویں چیز (جس کی بقا شرط ہے) و دشمن ہے جو سماں کی صورت میں ہے۔ اور اگر بیع کا مالک اجازت دے (جبکہ دشمن عرض ہو) تو فضولی ویرے کے مال کو فروخت کرنے کے سبب سماں کو ایک اعتبار سے شریعہ نے ہلا ہویا۔ «شریعہ کی موقوف نہیں ہوتی اگر اس کو فاضل جائے، اس لئے وہ فضولی پر مانڈ ہوگی اور وہ سماں کا مالک ہو جائے گا، اور اجازت کا قاعدہ یہ ہے کہ اس نے فضولی کو یہ اجازت دے کہ شریعہ سے ہوئے اس سماں کا دشمن اپنے ماں سے نقد و نرے «دراں وہ سے اس کو اجازت عقد کہتے ہیں، کیا اس نے کہا: یہ سماں اپنے لئے شریعہ لو، «اور اس کا دشمن میرے اس مال سے نقد و کر، «جو تمہارے «پر قرض ہوگا، لہذا شریعتی ہو تو اس پر مشل، «وہ شریعتی «ات لقیم» میں سے ہو مثلاً: کچا تو اس کی قیمت واجب ہوگی، اس طرح وہ کچا کو قرض لینے ہلا ہویا، «قرض ذمت لقیم میں اگرچہ ما جابر ہے، لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ قصد ہو، «وہ یہاں شریعہ کی نصحت کے تقاضے کے تحت سمجھا جاتا ہے، لہذا اس میں مقنن کی نصحت کی شرط کی رعایت ہوگی، «وہ شرط ہے، کوئی امر بیع نہیں (۱)۔

۱۰- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ فضولی کو اختیار ہے کہ اپنے «پر دفع ضرر کے لئے مالک کی اجازت سے قبل بیع کرے، اس سے بیع کے حقوق اسی کی طرف لوٹتے ہیں، «مخلاف نکاح میں فضولی کے، «یونکہ اس کی حیثیت محض ترجمان کی ہے (۲)۔

۱۱- حنفیہ نے یہ بھی کہا ہے کہ اجازت کے بعد فضولی کا حکم وکیل کے حکم کی طرح ہو جائے گا، حتیٰ کہ اگر دشمن میں ہی روئے، پھر مالک بیع کی اجازت دے دے تو بیع بھی ثابت ہوں، دشمن کی بھی ثابت

اجازت پر موقوف ہے، لہذا «وہ میرے کی اجازت سے مانڈ نہ ہوگا، لہذا اگر مالک مر جائے تو «ارش کی اجازت سے مانڈ نہ ہوگا، «خو دشمن «دین ہو یا عرض (سماں) (۱)۔

تر مالک کو اجازت کے وقت بیع کے حال کا علم نہ ہو (کہ وہ موجود ہے یا نہیں) تو امام ابو یوسف کے قول «اول کے مطابق بیع جابر ہے، امام محمد کا بھی قول یہی ہے اس لئے کہ اصل اس کا ماقی رہنا ہے، پھر امام ابو یوسف نے اپنے قول سے رجوع کرتے ہوئے کہا: جب تک مالک کو اجازت کے وقت بیع کے برقرار ہونے کا علم نہ ہو بیع صحیح نہیں، اس لئے کہ شک شرط اجازت میں ہوا ہے، لہذا جب تک شرط اجازت کے بارے میں شک ہے اس وقت تک عقد ثابت نہ ہوگا (۲)۔

۹- جب مالک اجازت دے دے تو بیع شریعہ کی ملکیت ہوگی، اور دشمن مالک بیع کی ملکیت ہو گیا جو فضولی کے قبضہ میں لمانت ہے۔ اگر دشمن ملاک ہو جائے تو وکیل کی طرح فضولی اس کا ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ بعد میں آنے والی اجازت سابقہ کائنات کی طرح ہے، اس وجہ سے کہ اسی کے سبب اس کا تصرف مانڈ ہویا۔ «دراں وہ سے اس ذمیت کی جارت کو: (اجازت عقد) کہتے ہیں۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ دشمن «دین ہو، «دین اگرچہ اس طور پر کہ فضولی سے «وہ میرے کی مملکت بیع کو ضمن سامان کے بدلہ بیع مقایفہ کے طور پر فروخت کر دیا تو اس میں چاروں مذکور چیزوں کی بقا شرط ہے جو یہ ہیں: بیع، «الاثر یہ لے، «الاجبی، «اور مالک «اول، «اور

(۱) مجمع وانہر ۲/ ۹۵، طبع احسان، البحر الرائق ۱/ ۱۶۰ طبع اطمیہ، جامع المصلحین ۱/ ۲۳۰ طبع بوق۔

(۲) احسانہ مع فتح القدیر ۵/ ۳۱۳ طبع و امیر بہ تبیین الفتاویٰ ۱۰۶۳ طبع دار معرف البحر الرائق ۱/ ۱۶۰ طبع اطمیہ۔

(۱) مجمع وانہر ۲/ ۹۵، طبع احسان۔

(۲) مجمع وانہر ۲/ ۹۵، طبع احسان، فتح القدیر ۵/ ۳۱۳ طبع و امیر۔

ہوگی، خواہ مالک کو کم کرنے کا علم رہا ہو یا نہ رہا ہو، لیکن اگر کم کرنے کا علم اس کو اجازت کے بعد ہوا تو اس کے لئے خیار ثابت ہوگا، اس کی وجہ (جیسا کہ جامع المقبولین میں ہے) یہ ہے کہ وہ اجازت کے سبب وکیل کی طرح ہو جاتا ہے، اور اگر وکیل شمس کم کرے تو موکل خریدار سے اس کا مطالبہ نہیں کر سکتا، تو یہی حکم یہاں بھی ہوگا^(۱)۔

۱۲- مالک نے بیع فضولی کی صحت کے لئے تین شرطیں لگائی ہیں:

اول: مالک، مجلس بیع میں حاضر نہ ہو لیکن شہر میں حاضر ہو یا شہر سے باہر قریب ہو اتنا، ورنہ ہو کہ اس کی آمد یا اس کے مشورہ کا انتظار کرنے میں ضرر ہو۔ اگر وہ مجلس بیع میں حاضر ہو اور خاموش رہے تو بیع اس پر لازم ہے، ورنہ وخت کرنے والے کو ضمن مل جائے گا، اور اگر تقریباً سال گزر گیا، اور مالک نے فروخت کرنے والے فضولی سے شمس کا مطالبہ نہیں کیا تو فروخت کرے والے کے وعدہ اس کا کچھ نہیں^(۲)۔ ہر ملک کی صورت میں اس کی ما اقصیت مذ نہیں اگر وہ اس کا بخوبی کرے۔ مالک فضولی سے یک سال گزرے سے قبل تک ضمن کا مطالبہ کر سکتا ہے، اور اگر سال گزر جائے اور وہ خاموش ہو تو ضمن میں اس کا حق ساقل ہو جائے گا، یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کی موجودگی میں بیع ہوئی ہو۔ لیکن اگر اس کی عدم موجودگی میں بیع ہوئی تو یک سال تک وہ بیع کو توڑ سکتا ہے، اور ایک سال گزرے پر توڑنے کا اس کا حق ساقل ہو جائے گا۔

ضمن میں اس کا حق مدت خیار دگر گزرے سے قبل ساقل نہیں ہوتا، اور مدت خیار دس سال ہے^(۳)۔

دوم: یہ ہے کہ فضولی کی بیع عقد صرف نہ ہو، اور اگر

”صرف“ کے معانیات میں فضولی نے بیع کی تو سے فتح کر دیا جائے گا۔ سوم: یہ ہے کہ غیہ متب میں ہو۔ رمتب میں ہو تو باطل ہے، و اتف کی رضامندی پر موقوف نہیں، کوک طلیت اسی کی ہو^(۱)۔

۱۳- مالک نے یہ بھی لکھا ہے کہ مالک کو حق ہے کہ بیع فضولی کو توڑ دے، خواہ فضولی عاصب ہو یا کوئی اگر بیع فوت نہ ہوئی ہو لیکن اگر عین صحیح جاتی رہی تو فضولی کے ذمہ اس کے ضمن اور قیمت میں جو زائد ہے وہ واجب ہوگا^(۲)۔

مالک نے کہا: جس شخص نے فضولی سے خریدے اسے وہ مالک کے علم میں آنے سے پہلے اس چیز کی آمدنی اور پیدوار کا حق دار ہوگا، بشرطیکہ یہ اس کو اس بات کا علم نہ ہو کہ بیچنے والے نے مالک کے حق پر ریائی کی ہے یا وہاں کوئی ایسا شبہ ہو جو فروخت کرنے والے سے زیادتی کی نلی کرنا ہو، کیونکہ مثلاً دو بچوں کا پرورش کرنے والا ہے مثلاً ماں، جو بچوں کی دیکھ ریکھ اور نگرانی کرتی ہے یا وہ مالک کے سبب میں ہے، یعنی ان لوگوں میں ہے جو مالک کی جانب سے اس کے کاموں کی انجام دہی کرتے ہیں اور اس کے بارے میں یہ خیال کیا جاتا ہے کہ وہ مالک کا وکیل ہے، پھر مالک آجائے اور اس کا انکار کر دے وغیرہ، اس کی لاریت مسئلہ یحییٰ سے ہوتی ہے کہ یہ قسم کھائے کہ فدا سے فروخت نہیں کرے گا، پھر ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ جو اس کے سبب میں سے ہے^(۳)۔

مالک نے کہا: کی کتابوں میں ایک اور حکم مذکور ہے جس کو مالک نے

(۱) الخرج فی ۱۹/۵ طبع المکر۔

(۲) الخرج فی ۱۹/۵ طبع المکر، الدینی ۲۳۲ طبع المکر، ۲۴۲ طبع دارالعرف۔

(۳) الخرج فی ۱۹/۵ طبع المکر، الدینی ۲۳۲ طبع المکر، الدینی ۲۳۲ طبع المکر، الدینی ۲۳۲ طبع المکر۔

(۱) جامع المقبولین ۲۳۱/۱ طبع الدامیریہ۔

(۲) الخرج فی ۱۹/۵ طبع المکر۔

(۳) الخرج الکبیر ۱۲ طبع المکر، الخرج الکبیر ۲۶ طبع دارالحداد۔

بیع الفضولی ۱۳-۱۵

ہے (۱)۔

بیع فضولی کو موقوف قرار دینے کے قول پر شیخین (شافعی اور نووی) کے حکام کا ظہر یہ ہے کہ خود بیع کی صحت مالک کی اجازت پر موقوف ہے، اور امام الحرمین نے فرمایا کہ بیع تو عقد کے وقت ہی درست ہے، مالک کی اجازت پر صرف طہیت (کی منتقلی) موقوف ہے اور "لام" میں وہابی پر جلتے ہیں (۲)۔

اجازت کے باب میں ان کے رد ایک اعتبار عقد کے وقت تصرف کے مالک کی اجازت ہے، لہذا اگر فضولی، بچہ کا مال فروخت کر دے، پھر وہ باطل ہو اور اجازت دے تو نافذ نہ ہوگی۔

ان کے نزدیک بیع فضولی میں محل اختلاف (جیسا کہ نہایت احتجاج میں ہے) وہ صورت ہے جبکہ مالک حاضر نہ ہو، اور اگر دوسرے کا مال اس کی بیوی کی میں فروخت کیا اور وہ خاموش ہے تو یہ بیع قطعاً درست نہیں ہوتی۔

شافعیہ کے رد ایک بتانا یا اعتقاد کے اعتبار سے بیع فضولی میں مذکورہ اختلاف ہے اس شخص کے بارے میں جاری ہوگا جو دوسرے کی لڑکی کا نکاح کرے یا دوسرے کی مسکوحہ کو طلاق دے یا دوسرے کا گھر اجارہ پر دے دے یا اس کو بیہ کرے، اور یہ سب اس کی اجازت کے بغیر ہو (۳)۔

۱۵- حنابلہ کے یہاں مذہب (دوسری پر مشابہت ہیں) یہ ہے کہ بیع فضولی صحیح نہیں، جیسا کہ "الانصاف" میں ہے، اور اسی میں یہ

جو زہر مقرر کیا ہے، غیر مالکیہ نے اس کی صراحت نہیں کی۔ دوسرے بیع فضولی کے اقدام کا حکم ہے۔ چنانچہ سوتی نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے، ایک قول: اس کی ممانعت کا ہے، دوسرا قول: اس کے جواز کا، دوسرا قول: عقار (جائیداد غیر منقولہ) میں ممانعت، اور "عرش" (موال منقولہ) میں جواز کا ہے (۱)۔

۱۳- شافعیہ کے یہاں بیع فضولی کے بتانا یا قول ہی صحیح ہے جس کی صراحت امام شافعی کی فقہ جہدہ میں کر دی گئی ہے، دوسری کو صاحب امہد باب جمہور عقوبت اور بیعت یا اثبات اسامیوں نے قطعی کہا ہے جیسا کہ "المجموع" میں ہے۔

مالک کی اجازت پر موقوف ہو کر اس کے اعتقاد یا قول یا قول قدیم ہے، جس کو اسامیوں اور عراقیوں کی ایک جماعت نے نقل کیا ہے، نیز ان ہی میں سے الحاکمی نے "المصاب" میں، اور شافعی اور صاحب بیوت سے یہ روایت کہی ہے۔

امام الحرمین کا یہ قول کہ عراقی اس قول سے ماہاتف میں اور وہ اس کو قطعاً باطل کہتے ہیں، تو اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ عراقي ہیں، جیسا کہ "المجموع" میں ہے۔ پھر حنابلہ لوگوں نے اس کو نقل کیا ہے انہوں نے خاص طور سے مذہب قدیم سے نقل کیا ہے، "بوہلی" میں امام شافعی کی نص و تصریح یہی ہے "رہ" جہدہ" میں سے ہے، امام شافعی نے "بوہلی" کے باب انحصار کے اخیر میں کلمہ اگر عروہ بارتی کی روایت صحیح ہے تو جس نے بھی دوسرے کی مملوک کو اس کی اجازت کے بغیر نہ وصت کیا یا اگر "کر یا"، پھر مالک راضی نہ کیا، تو بیع "رہ حق و ذل" جائز ہیں، یہ امام شافعی کی صراحت ہے۔ حضرت عروہ بارتی کی حدیث جس کی نص گمراہی ہے صحیح ہے، اس طرح جہدہ میں امام شافعی کے دو قول ہو گئے، ان میں سے ایک قدیم کے موافق

(۱) الحدیث ۱۲۳۳ طبع انکس الفروق لقرطبی ۲/۲۳۳ طبع دارالمعرف

(۱) المجموع ۲۵۹ ص ۲ طبع انتقابی، کتاب ۲ ۵ طبع انکس، ج ۱ ص ۶۵ ۶۳۲ طبع المیاض، سنن بیہقی ۱۱۲/۱ طبع بول۔

حدیث عروہ بارتی صحیح بخاری ۲۰۷۲ تحت آجلی ہے۔

(۲) تحت کتاب ۲۳۷ طبع دارالمعارف۔

(۳) المجموع ۲۶۰ ص ۲ طبع انتقابی، کتاب ۲ ۳۹۱ ص ۳ طبع انکس، لا ملائیم، روحہ المائیں ۲۵۳ ص ۳ طبع المکتب لا ملای۔

بیع الفضولی ۱۶-۱۷

ان کے لئے ہوگا جس کے لئے خرید ہے وہ جائز دے یا نہ دے۔ لیکن اگر دہرے کی طرف منسوب کرے مثلاً بیچنے والے سے کہے اپنا عام نکلاں کے ساتھ بیچ دو۔ اس نے کہا میں نے بیچ دیا، وہ خریدار نے اس بیچ کو نکلاں کے لئے قبول کر لیا تو یہ خریدی موقوف ہوئی (۱)۔

۱۷- مالک کے یہاں فضولی کی خریدی اس کی بیع کی طرح ہے، یعنی جس کے لئے خریدی گئی تھی اس کی جائزت پر موقوف ہے، وہ اگر وہ خریدی کی اجازت نہ دے تو صاحب خریدی (فضولی) پر لازم ہوگا۔ اگرچہ اس شخص کے مال میں سے ادا کیا گیا ہو جس کے لئے خریدی گئی تھی ہے تو مودعہ اجازت کی حالت میں فروخت کرنے والے سے اس لئے اختیار میں رکھتا۔ الا یہ کہ فضولی (جس نے خریدی) نے یہ خریدی کے وقت کو ادا بتا دیا ہو کہ اس نے فلاں شخص ہی کے لئے اس کے مال سے خریدی ہے، اور فروخت کرنے والے کو اس کا علم ہو یا وہ خریدی کی بات کی تصدیق کرے یا اس بات پر بیہ وقار ہو جائے کہ جس چیز کے خریدی ہے، وہ جس کے لئے خریدی ہوئی ہے اس کی ملکیت ہے، اگر مشکی (جس کے لئے خریدی گئی) انہما مال لے لے اور خریدی کی اجازت نہ دے، تو اس صورت میں بیع فاسد ہے لیکن بائع تصدیق کی ہو، پس خریدی بیہ وقار ہو، اتنا کہ مال مشکی لے لے گا ہے تو بیع نہیں ہوئے، بلکہ بیچنے والا، خریدی نے اس لئے فضولی سے شمس کا مثل وصول کرے گا، اور ابن القاسم اور اصح کے قول کے مطابق اس پر بیع لازم ہوگی۔

ابن لماشون نے کہا: اعتبار مشکی لے (جس کے لئے خریدی گئی ہے) کے قول کا ہے، لہذا اس سے قسم لی جائے گی۔ (۱) تخمین الحقائق ص ۱۰۳ طبع دار المعرفۃ بیروت ۱۳۵۵ھ طبع ۱۳۵۶ھ حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۴ طبع مصر

بھی ہے کہ "کو" کو "لو" وغیرہ میں قطعاً بایا ہے، اور اقرون، آخر، ارماتیں، انہیں ورنہ غلط و غیرہ میں سے مقدم کیا ہے۔ صاحب کشف القناع نے لکھا ہے کہ بیع صحیح نہیں، حق کو اگر مالک حاضر ہو ورنہ موقوف ہے پھر اس کے بعد اس کی اجازت دے دے تو بھی صحیح نہیں، اس لئے کہ شرطوں کی ہو چکی ہے یعنی وقت، بیع، ملکیت و اجازت فوت ہے (۲)۔

یہ دورہ بیع جو بیع فضولی کو صحیح قرار دے رہا اس کو مالک کی اجازت پر موقوف کرتی ہے تو اس کو صاحب "الفاقی" نے اختیار کیا، جیسا کہ "الانسان" میں ہے، وہ لکھتے ہیں: اجازت سے قبل قبضہ کرنا و قبضہ دلا نہیں ہے (۳)۔

ب- خریداری میں فضولی کا تصرف:

۱۶- منہج کا مذہب ہے کہ فضولی کی خریداری اجازت پر موقوف نہیں مگر عقد کرنے والے پر مانع ہو سکے، اور اگر مانع نہ ہو سکے تو موقوف ہوگی، جیسا کہ اس بیچ کی خریداری جس کے تصرفات پر پابندی عام ہو، اگر خریدی خریدی پر اس وقت مانع ہوگی جبکہ اس کو دہرے کی طرف منسوب نہ کیا ہو، اگر خریدی اس پر مانع ہو سکے، اور دہرے کی طرف سے بیچنے سے خریدی کے لئے ذکیل نہ ہو۔ اگر خریدی موقوف ہوگی، اگر نکاح کی صورت میں موکل پر مانع ہو، کیونکہ "شرح الملی" میں مذکور ہے: اگر کسی سے کسی دہرے کے سے کوئی چیز اس کے حکم کے بغیر خریدی گئی تو اس کا خریدی مرد و مسلمان (۱) الا ص ۲۸۳ طبع التراث، المروج ص ۲۶۶، ۲۶۷ طبع لبنان، المروج ص ۱۰۰ طبع المجمع، شرح مختصر لادوات ص ۱۳۳ طبع المجمع، کتاب الخراج ص ۱۵۷ طبع مصر۔

(۲) الا ص ۲۸۳ طبع التراث، المروج ص ۲۶۶، ۲۶۷ طبع لبنان، المروج ص ۱۰۰ طبع المجمع، شرح مختصر لادوات ص ۱۳۳ طبع المجمع، کتاب الخراج ص ۱۵۷ طبع مصر۔

اس نے خریدہ کو حکم نہیں دیا، اور وہ اپنا مال خریدہ اریافرہخت کرنے لے میں سے جس سے چاہے لے لے گا، اور وہ فرہخت کرنے لے سے واپس لے تو وہ فرہخت کرنے لے کو اختیار ہے کہ خریدہ اس سے واپس لے لے و خریدہ اری اس پر لازم نہ رہے، اور اگر اس خریدہ نے والے فضولی سے لیا تو وہ فرہخت کرنے لے سے واپس نہیں لے سکتا (۱)۔

۱۸- شافعیہ نے فضولی کی خریدہ اری کے بارے میں تفصیل لکھی ہے۔ اس لئے کہ فضولی یا تو دوسرے کے لئے دوسرے کے عین مال سے خریدہ لے گا یا دوسرے کے لئے اس کے ذمہ میں واجب سے خریدہ لے گا یا دوسرے کے لئے، خود اپنے مال سے خریدہ لے گا۔ اور دوسرے کے لئے دوسرے کے عین مال سے خریدہ لے تو اس میں دو اقوال ہیں: قول جدید یہ ہے کہ خریدہ اری باطل ہے اور قول قدیم یہ ہے کہ یہ خریدہ اری دوسرے کی اجازت پر موقوف ہے، اور اگر دوسرے میں خریدہ تو دیکھا جائے، اگر مطلق رکھے یا نیت کرے کہ وہ چیز دوسرے کے لئے ہے تو جدید قول میں مباشر یعنی خریدہ اری کے لئے ہوئی، و قدیم قول میں اجازت پر موقوف ہوئی، اور دوسرے تو فضولی کے حق میں نافذ ہوگی، اور اگر کئے میں سے ملاں کے لئے ایک ہزار کے عوض خریدہ اری جو اس کے ذمہ میں ہوگا تو یہ دوسرے کے عین مال سے خریدہ لے کی طرح ہے۔ اور اگر صرف یہ بلا ملاں کے لئے ایک ہزار میں خریدہ اری، دشمن کو اس کے مال کی طرف مصائب نہیں آیا، تو جدید کے مطابق، "وہ نہیں" ہیں، اول: عقد لغو ہے، دوم: بدست خود عقد کرنے والے کی طرف سے خریدہ اری ہوئی، اور قول قدیم میں قناب کی اجازت پر موقوف ہوگا، اور اگر دوسرے سے تو اس میں

"وہ نہیں" ہیں۔

اور کوئی چیز دوسرے کے لئے خود اپنے مال سے خریدہ کی تو دیکھا جائے گا: اگر اس کا مال نہیں لیا تو مباشر (خود خریدہ اری کرنے والے) کی طرف سے عقد ہوگا، خواہ دوسرا شخص اجازت دے یا نہ دے، اور اگر اس کا مال یا ہو تو، یک جا لے گا اس نے اجازت نہیں دی تو مال عیناً لغو ہوگا، اور یا خود اس کی طرف سے عقد ہوگا یا باطل ہو جائے گا، "وہ نہیں" ہیں۔ اور اگر دوسرے کی اجازت دے دے تو یا تیسرے ہوگا، "وہ نہیں" ہیں، اگر ہم کہیں: ہاں، تو کیا بالکل باطل ہوگا یا مباشر (بدست خود خریدہ اری کرنے والے) کی طرف سے ہو جائے گا اس میں، "وہ نہیں" ہیں، اگر ہم کہیں: نہیں، تو اجازت دینے والے کی طرف سے ہوگا، اور یا یہ یا نہیں قرین ہوگا یا نہیں؟ "وہ نہیں" ہیں (۱)۔

۱۹- حنابلہ کے نزدیک فضولی کی خریدہ اری صحیح نہیں، الا یہ کہ اپنے ذمہ میں خریدہ لے اور کسی شخص کے لئے جس کا مال نہ لیا ہو خریدہ اری کی نیت کرے تو یہ خریدہ اری صحیح ہے، خود دشمن دوسرے کے مال سے ادا کیا ہو یا نہ کیا ہو، اس لئے کہ اس کا ذمہ قائل تصرف ہے۔ اور اگر اس کا مال لے لیا یا دوسرے کے لئے اس کے عین مال سے خریدہ تو خریدہ اری صحیح نہیں ہوئی، پھر اگر خریدہ اری کی وہ شخص اجازت دے دے جس کے لئے خریدہ لیا ہے تو وہ اس کا ہی وقت سے مالک ہو جائے گا جب اس کے لئے خریدہ اری کی نفی، اس سے کہ اسی کے لئے خریدہ کی نفی ہے تو یہ اس صورت کے مشابہ ہوگا جب اس کی اجازت سے خریدہ اری ہوئی، اس لئے اس کے منافع اور بدھوتی اسی کے لئے ہوئی، اور اگر وہ اجازت نہ دے تو خریدہ اری عائد کے سے

(۱) روح المعانی ۳/ ۵۵۳ ۵۵۴ طبع المکتب الاسلامی، مجموعہ ۹۶۰ طبع استغیثہ

(۲) مسابیح الجلیل ۲/ ۲۷۲ طبع المجلد حاشیہ الحدیث ۵/ ۱۸ طبع دار المعرفہ

بیع القضویٰ ۱۹، بیع الم یقبض

ہوگی، اور اس کا حکم اس پر لازم ہوگا، جیسا کہ اُمریہ کی نیت نہ کی ہو، اور جس کے سے نیت کی ہے اس کے سامنے پیش کرنے سے قبل اس کے سے اس میں تصرف کرنے کا حق نہیں (۱)۔

بیع الم یقبض

۱- حضرت ابن عباسؓ سے مروی صحیح حدیث میں ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: من ابتاع طعاما فلا یبعہ حتی یقبضہ (جو مائع خریدے قبضہ کرنے سے قبل اس کو فروخت نہ کرے)، ایک روایت میں ہے: حتی یمکثالہ (یہاں تک کہ اس کو ماپ لے)۔ ایک اور روایت میں ہے: "حتی یمسوفیہ" (یہاں تک کہ اس کو بھول کر لے)۔ روای حدیث حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: میں یہی سمجھتا ہوں کہ مائع ہی کے مثل ہے۔ ایک اور روایت میں ہے: "اذا اشتريت بها فلا تبعہ حتی یقبضہ" (جب تم کوئی چیز خریدو تو قبضہ کرنے سے قبل اس کو فروخت نہ کرو)۔

قبضہ سے قبل مائع کو فروخت کرنے کے بارے میں فقہاء کے چند

مذہب ہیں:

(۱) حدیث: "من ابتاع طعاما فلا یبعہ حتی یقبضہ..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۳۹، طبع استیعاب) اور مسلم (۱۶۰، طبع عینی الجلی) نے کی ہے الفاظ "حتى یمکثالہ" کی روایت مسلم (۱۱۶۰) نے کی ہے، الفاظ "حتى یمسوفیہ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۳۹) اور مسلم (۱۱۶۰) نے کی ہے ایک روایت میں ہے: "اذا اشتريت بها فلا تبعہ حتی یقبضہ" جس کی روایت احمد (۴۰۴، طبع المصنوع) نے کی ہے۔

شرح مشکوٰۃ لروایت ۳۳۹، ۱۲۳، ۱۲۴ طبع دار الفکر، کتاب الفتناء
۵۸، ۵۷، طبع مصر۔

فقہ مام قبضہ ۲-۳

۲- شافعیہ کا مذہب، امام ابو یوسف کا قول اول، امام محمد کا قول اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ (۱) قبضہ سے قبل محقق کو فروخت کرنا صحیح نہیں، خواہ منقول ہو یا جائیداد غیر منقول، کہ بائع اجازت دے دے اور شمس پر قبضہ رچنا ہو۔ اس کی دلیل حکیم بن جریر ام کی یہ روایت ہے: میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول اللہ ﷺ میں کچھ چیزیں خریدتا ہوں ان میں سے میرے لئے کیا حلال اور کیا حرام ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اذا اشريت بيعاً فلا تبعه حتى يقبضه" (۲) (بب تم کوئی چیز خریدو تو قبضہ سے قبل اس کو فروخت نہ کرو)۔ اور حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "لا يحل سلف وبيع، ولا شرطان في بيع، ولا ربيع عالم يضمن، ولا بيع ماليس بعدك" (۳) (ایک ساتھ قرض اور بیع حلال نہیں اور نہ بیع میں دو شرطیں حلال ہیں، نہ اس چیز کا نفع حلال ہے جو آدمی کے ذمہ نہ ہو اور نہ اس چیز کی بیع حلال ہے جو آپ کے پاس نہ ہو)۔

"غیر مضمون کے نفع" سے مراد قبضہ سے قبل فروخت کی نئی چیز کا نفع ہے (۴)۔ مثلاً، کوئی سامان خریدے اور بائع کی طرف سے اس پر قبضہ ملنے سے قبل، مرے کے ہاتھ فروخت کر دے تو یہ بیع باطل ہے اور اس کا نفع ناجائز ہے، اس لئے کہ محقق بائع مل کے زمانہ میں ہے اس

سے خریدنے والے کے ذمہ میں نہیں، اس سے کہ قبضہ نہیں ہے۔ نیز زید بن ثابت کی حدیث میں ہے: "ن السی قبضہ بھی ان باع السلع حيث نباع، حتى يحوزها التجار يلي وحالهم" (۲) (نبی کریم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ سامانوں کو اس جگہ فروخت کیا جائے جہاں خریدے گئے ہیں، یہاں تک کہ تاجر اس کو اپنے قبضہ میں کر لیں)۔ اور تاجر کے محفوظ کرنے سے مراد قبضہ کا پایا جانا ہے، جیسا کہ اس سے پہلے والی حدیث میں ہے (۳)۔

نیز اس لئے کہ قبضہ سے قبل عدیت ضرور ہے، یہ کہ محقق کے تلف ہونے سے عقد فسخ ہو جاتا ہے (۴)۔ شافعیہ نے قبضہ سے قبل بیع سے ضمانت کی طاعت بھی بتائی ہے (۵)۔

حنا بلہ نے اس روایت کی بنا پر (جس کو ان کے ایک امام ابن قتیبہ نے اختیار کیا ہے) عدم جواز کی توجیہ یہ کی ہے کہ اس پر عدیت مکمل نہیں ہوتی، لہذا اس کی بیع ناجائز ہے، جیسا کہ شریعت غیر متعین ہو اور جیسا کہ محقق کیلئے یامرتی ہو (۶)۔

۳- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسوأل منقول کی بیع اس پر قبضہ سے قبل صحیح نہیں ہے اگرچہ فروخت کرنے والے کے ہاتھ ہی کیوں نہ ہو (۷)۔

(۱) نیل واو طارہ ۵/۱۸۰۔

(۲) حدیث زید بن ثابتؓ "لھی السی قبضہ ان باع السبع حيث نباع" کی روایت ابوداؤد (۳/۶۵۳ طبع عزت عبیدعاس) نے کی ہے ابن حبان نے اس کو مستدرک ابی داؤد (۳/۶۵۳ طبع مستقر)۔

(۳) جامع الترمذی علی شرح کھلی ۲/۲۱۲۔

(۴) متحدہ لکچر ۳/۵۱۳ نیز دیکھئے شرح کھلی ۲/۲۱۳، شرح امساج ۱۶۲۔

(۵) شرح کھلی علی امساج ۲/۲۳۔

(۶) ابھی ۲/۲۱۱۔

(۷) الدر المختار و رد المحتار ۲/۱۶۲۔

(۱) دیکھئے: فتح القدیر ۱/۳۷۱، شرح کھلی علی امساج ۲/۲۱۲، ابھی ۲/۲۱۱، شرح الکبیر ۳/۱۱۷، یہ روایت امام احمد سے ہے جس کو ابن قتیبہ نے اختیار کیا ہے۔

(۲) حدیث حکیم بن جریرؓ "اذا اشريت بيعاً فلا تبعه حتى يقبضه" کی تخریج فقرہ ۱ کے تحت کی گئی ہے۔

(۳) حدیث "لا يحل سلف وبيع" کی روایت ترمذی (۳/۵۳۵ طبع کھلی) نے کی ہے ترمذی نے کہا حدیث حسن صحیح ہے۔

(۴) کشاف القناع ۳/۲۲۲۔

بیع مالم بقض ۳

اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو اپنی مختلف روایات کے ساتھ ہے، اس سے کہ اس میں قبضہ سے قبل بیع کی بیع سے ممانعت ہے۔

نیز اس سے کہ قبضہ سے قبل بیع میں عقد اول کے فسخ ہونے کا مدیثہ ہے، اس صورت میں کہ بیع بائع کے قبضہ میں رہتے ہوئے ملاک ہو جائے۔ اور اگر بیع قبضہ سے قبل بلاک ہو جائے تو عقد فسخ ہو جاتا ہے، اور یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اس نے غیر مملوک چیز کی بیع کی ہے، اور غیر حرم مباح رہے۔ اس لئے کہ حدیث ہے: "ان المبیعۃ لیس فی بیع الحصاصۃ و بیع العود" (۱) (نبی کریم ﷺ نے کنکاری کی بیع و غیر کی بیع سے منع فرمایا ہے)۔

حنفی کے یہاں منقولات میں مانع و غیر مانع کے درمیان کوئی تفریق نہیں ہے، اس لئے کہ ابن عباس نے، جیسا کہ گزرا فرمایا: میں یہی سمجھتا ہوں کہ چیز اسی کی طرح ہے یعنی مانع کی طرح۔

حضرت ابن عباس کے قول کی تائید ابن عمر کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ انہوں نے فرمایا:

"میں نے در میں تیل خریدے، اور جب میں اس کو قطعی کر چکا تو مجھے ایک شخص ملا، اور اس نے مجھے اس میں چھانچا، یا، اور میں نے اس کو دیا کہ اس کے ماتھ پر ماروں (یعنی اس کے ایجاب کو قبول کر کے عقد سے اتفاق کر لوں) تو پیچھے سے ایک صاحب نے میرا ہاتھ پکڑ لیا، کیا دیکھتے ہو؟ وہ یہ اس ثابت ہیں، انہوں نے فرمایا: سے خریدے کی جگہ فرحت نہ رہے، یہاں تک کہ تم اس کو اپنی قیام گاہ پر محفوظ کر لو، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ سامانوں کو ن کے خریدنے کی جگہ فرحت نہ کیا جائے، یہاں تک کہ

تاجران کو اپنی قیام گاہوں میں محفوظ کر لیں" (۲)۔

عدم صحت سے مراد یہاں نہ اس ہے بطلان نہیں، بلکہ صحت کی نفی میں ان باتوں کا احتمال ہے، لیکن حنفیہ کے یہاں ظاہر اس دلی ہے۔ اس لئے کہ نہ اس کی علت غرر ہے بیع کے، باتوں رکاب موجود ہیں اور کثرت فائدہ کو باطل کہہ دیا جاتا ہے (۳)۔

حنفی میں شیخی (نام ابو حنیفہ و ابو یوسف) کا یہ "غیر منقولہ کی بیع قبضہ سے قبل اتنا مباح قرار دیتے ہیں، اس کا استدلال: جو بیع کے عمومی لامل سے ہے نہ اس میں کوئی تخصیص نہیں، اور تا ب اللہ کے عموم کی تخصیص نہ واحد سے مباحز ہے، نیز اس سے کہ جائیداد "غیر منقولہ میں ممانعت کے ذریعہ عقد کے فسخ ہونے کا حکم نہیں ہوتا، برخلاف مملوکی منقولہ کے، نیز اس لئے کہ جائیداد "غیر منقولہ کو حوالہ کرنے پر قدرت حاصل ہے، اور اپنی "دریت کے برخاستہ سے اس کی تباہی ممانعت دینی ہوتی ہے" (۴) اور ان کا متبر نہیں۔

اس کی ایک دلیل: قبضہ سے قبل شمس میں تصرف پر قیاس کرنا بھی ہے، اس لئے کہ وہ جائز ہے، کیونکہ اس میں کوئی غرر نہیں، جیسا کہ مبر، بدل خلع، بدل حق اور بدل صلح عن دم المہمہ (عمدا خون کرنے کے سلسلہ میں صلح کا بدل) میں تصرف کرنا۔ اس سے کہ تصرف کی اجازت دینے والی چیز طلیت ہے اور وہ پائی گئی، لیکن حتی لامکان غرر سے آزاد واجب ہے، اور یہ اس صورت میں ہے جس میں غرر کا تصور ہو اور وہ منقول بیع ہے، غیر منقولہ جائیداد نہیں (۵)۔

(۱) حدیث: "لہی ان باع السلع حیث باع۔" کی تخریج تقریباً ۲ کے تحت آچکی ہے۔

(۲) رد المحتار ۴/۳۳۱، نیز دیکھئے الدر المختار ص ۴۱۱۔

(۳) تبیین الحقائق ۸۰/۳، تصرف کے ماتھ پر دیکھئے جامع المساجد ۲/۲۳۳، اور اس کے بعد کے صفحات، المصوب ۱۳/۸۸، اور اس کے بعد کے صفحات، المہذب ۶/۱۳۷، ۱۳۸۔

(۴) دیکھئے المہذب شرح ۱/۱۳۵، ۱۳۶، تبیین الحقائق ۸۰/۳۔ حدیث: "لہی عن بیع الحصاصۃ و عن بیع العود" کی روایت مسلم (۱۱۵۳/۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔

بیع مالم قبضہ ۳-۵

شرطیں لگانی ہیں:

الف۔ یہ کہ طعام معاوضہ کے طور پر یا بیا ہو یعنی کسی چیز کے مقابلہ میں ہو۔ مثلاً اجارہ کے، خرید و شریہ کی یا صلح کے، خرید و جنایت کے تاہاں میں یا بیا ہو یا کسی عورت کو اس کے مہر میں، ہو یا ان کے عداود اور کوئی معاوضہ کی شکل ہو۔ یہ طعام کی نثر ہنگامی اس پر قبضہ سے پہلے جاز نہیں (۱)۔

بہن اگر اس کے پاس طعام میراث یا بیہ و غیرہ کے طور پر آجائے (جن کو عوض میں نہیں لیا جاتا) تو قبضہ سے قبل اس کی بیع جاز ہے۔

ب۔ یہ کہ معاوضہ کیل یا وزن یا تعداد کے ذریعہ ہو یعنی اس کو کیل کے ذریعہ خریدے، اور قبضہ سے قبل اس کو نثر منت کرے، خواہ اس کو اکل سے فروخت کرے یا کیل سے، بین نثر اکل سے شریہ سے، قبضہ سے قبل اس کو نثر منت کرے تو اس کی بیع جاز ہے، خواہ اس کو اکل سے فروخت کرے یا کیل سے (۲)، لہذا اگر طعام ماپ سے شریہ تو قبضہ سے قبل اس کی بیع نہ اکل سے جاز ہے نہ ہی ماپ کر۔

۵۔ تاہاں کے مذہب میں قبضہ سے قبل ان موال کی بیع ممنوع ہے، اکل سے یا کیل سے (۳)۔

۵۔ تاہاں کے مذہب میں قبضہ سے قبل ان موال کی بیع ممنوع ہے

امام محمد کا اس میں اختلاف ہے، انہوں نے یہ منقول جائیداد میں بھی، قبضہ سے قبل بیع کی اجازت نہیں دی، اور یہی امام ابو یوسف کا پہلا قول ہے، اور امام شافعی کا قول ہے جیسا کہ ہم نے پہلے لکھا ہے (۱)۔ اس کی دلیل، حدیث کا مطلق ہونا اور موال منقولہ پر قیاس ہے۔

نیز ایک دلیل جازہ پر بھی قیاس ہے۔ چونکہ احارہ جائیداد غیر منقولہ میں قبضہ سے قبل جاز ہے، اور وہوں میں شتہ کملت یہ ہے کہ وہوں میں غیر مضمون کا نفع پایا جاتا ہے، اس لئے کہ نثر ہنگامی میں مقصود نفع ہے، اور غیر مضمون کا نفع نثر عاموں ہے، اور منافعت لیسہ کا تقاضا کرتی ہے، لہذا قبضہ سے قبل بیع قاسد ہوگی، چونکہ وہ خریدے رکے ضمان میں، اصل نہیں ہوتی۔ جیسا کہ احارہ میں ہے (۲)۔

۴۔ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ بیع کو خرام قاسد کرے، مگر بیع صرف کھانے والی چیز کی نثر ہنگامی ہے، اور بیع موال کی بیع قبضہ سے قبل یہ حکم میں، مگر وہ کھانے والی چیز موال روپیہ میں سے ہو، مثلاً گیہوں یا موال روپیہ میں سے نہ ہو، مثلاً مالکیہ کے نزدیک سب۔

دوسری وجہ جو کہانی میں جاتیں ان کی بیع قبل قبضہ جاز ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کی سابقہ حدیث ہے: (۳) "من ابتاع طعاماً فلا یبعہ حتی یقبضہ" (جو طعام شریہ سے اس کو فروخت نہ کرے یہاں تک کہ اس پر قبضہ کر لے)، نیز اس لئے کہ کھانے والی چیزوں میں متغیر پیدا ہو جاتا ہے، اور بیع موال میں نہیں (۴)، میں مالکیہ سے اس نوعیت کی بیع کے فساد کے لئے وہ

(۱) دیکھئے بیع القدر ۱/۱۳۷۔

(۲) الہدیین مع شرح العنایہ ۱/۱۳۷۔

(۳) حدیث: "من ابتاع طعاماً فلا یبعہ حتی یقبضہ" کی تخریج فقہاء کے تحت آئی ہے۔

(۴) جدید الفقہاء ابن عثیمہ ۴/۱۳۳۔

(۱) اشرح الکبیر للرد المحتار مع حاشیۃ الدسوقی ۳/۱۵۱، ۱۵۲، انوار میں العنایہ ۱/۱۷۱، ۱۷۲۔

(۲) حاشیۃ الدسوقی علی اشرح الکبیر للرد المحتار ۳/۱۵۳، ۱۵۴، دیکھئے انوار میں العنایہ ۱/۱۷۱۔

(۳) حاشیۃ الدسوقی ۳/۱۵۳۔

فقہ مام قضا ۵

اس کے بارے میں متعدد روایات ہیں جن میں بعض کا ذکر آچنا ہے (۱)۔

مثلاً ایک روایت ہے کہ طعام اور اس جیسی چیزوں کی بیعت قبضہ سے قبل مطلقاً جائز ہے، خود میل ہو یا سوزہ یا کوئی اور۔ اس میں امام مالک کا خلاف ہے کہ انہوں نے کیل یا وزن کی شرط طائفاً ہے، جیسا کہ ہم نے پہلے لکھا ہے (۲)۔ اس کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کی سابقہ حدیث ہے: ”من ابتاع طعاماً فلا یبعہ حتی یقبضہ“ (۳) (جو طعام خریدے اس کو فروخت نہ کرے یہاں تک کہ اس پر قبضہ کر لے)۔

نیز مژم کے اس قول کی وجہ سے کہ میں نے ابو عبد اللہ سے حدیث: ”لہی عن دمع عالم یضمن“ کے بارے میں دریافت کیا، تو انہوں نے فرمایا: یہ طعام اور اس جیسی کھانے یا پیے والی چیز کا حکم ہے، لہذا اس کو قبضہ سے قبل فروخت نہ کرے (۴)۔

نیز ابن عبد البرؒ نے کہا: ”صحیح یہ ہے کہ جس چیز کی قبضہ سے قبل فروخت سے روکا جاتا ہے وہ طعام ہی ہے، کیونکہ حضور ﷺ نے طعام کو قبضہ سے قبل فروخت کرے سے منع فرمایا ہے، جس کا مفہوم یہ ہے کہ طعام کے علاوہ کا قبضہ سے پہلے فروخت کرنا مباح ہے (۵)۔“

نیز حضرت ابن عمرؓ کے قول کی وجہ سے کہ میں نے، یکما کہ جو لوگ اکل سے طعام خریدتے تھے، میں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ

میں اس بات پر مار پڑتی تھی کہ طعام کو اپنی قیامگاہوں میں لے جانے سے پہلے فروخت کریں (۱)۔

سابقہ حدیث کی وجہ سے: ”من ابتاع طعاماً فلا یبعہ حتی یقبضہ“ (۲) (جو اناج خریدے اس کو فروخت نہ کرے یہاں تک کہ اس پر قبضہ کر لے)۔

نیز حضرت ابن عمرؓ کے اس قول کی وجہ سے: ”ہم عندنا ذکر لانے والوں سے اناج اکل سے خرید کرتے تھے، تو رسول اللہ نے ہم کو منع فرمایا کہ اس کو دوسری جگہ منتقل کرنے سے قبل فروخت کریں“ (۳)۔

نیز ابن المنذر نے کہا: اس پر اہل علم کا اجماع ہے کہ جس نے اناج خریدے اس کے لئے اس پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کو فروخت کرنا ناجائز ہے (۴)۔

حنا بلہ نے کہا: اگر وہ خریدے اس کے ضمان میں داخل ہو جائے تو اس کی بیعت اس میں تصرف کرنا جائز ہے، جیسا کہ قبضہ کے بعد ایسا کرنا جائز ہے۔

”الشرح الکبیر“ میں اس کی یہ تشریح کی گئی ہے: ”اور یہ (حدیث ”من ابتاع طعاماً“ جس نے اناج خریدے) بتاتی ہے کہ ممانعت ہر اناج میں عام ہے، ساتھ ہی اکل سے بیع کرنے کی ممانعت کی صراحت ہے۔ اور یہ حدیث اپنے مفہوم (مخالف) کے لحاظ سے بتاتی ہے کہ اناج کا حکم اس کے علاوہ میں دوسرے (۵)۔“

(۱) ماسبق میں امام ہاشمیؒ اور ان کے موافقین کا مذہب دیکھئے کہ اس میں ایک روایت احمد سے ہے۔

(۲) دیکھئے فقرہ سابق۔

(۳) حدیث ”من ابتاع طعاماً فلا یبعہ حتی یقبضہ“ کی تخریج فقرہ ۱ کے تحت آئی ہے۔

(۴) الشرح الکبیر فی ذیل النسخ ۱۱۶۳۔

(۵) حوالہ سابق۔

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) دیکھئے فقرہ ۱۔

(۳) حدیث ”کما یشری الطعام من الرکبان جزاً“ کی روایت مسلم (۱۱۶۳ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۴) الشرح الکبیر فی ذیل النسخ ۱۱۶۳۔

(۵) الشرح الکبیر ۱۱۶۳۔

فقہ مام قضا

اُتریں ہوں؟ اس پر قبضہ سے قبل بیچ جا رہا ہوں یا نہ ہوں؟ تعارفات جاز میں (۱)۔

حاجہ نے اس معاملہ کی ملکیت یہ بیان کی ہے: تعارف کا تعلق کرنے والی چیز ملکیت ہے اور وہ پائی گئی عین جس ملکیت میں اس مال کا نام ہو، معقولہ مدیہ (جس چیز کا مقدر یا کیا ہو) کی ملکیت کا احتمال ہونے کی وجہ سے اس کے فتح ہونے کا اندیشہ ہے، ایسی ملکیت پر غرر سے بچنے کے لئے امرے عقد کی بنا پر نہیں ہوگی اور جس ملکیت میں اس غرر کا نام نہ ہو، اس سے مانع اور ہوگا، لہذا اس پر امرے عقد کو بھی سراجا جاز ہے (۲)۔

ب۔ حنفیہ میں سے محمد بن حسن نے بیضا بل مقرر کیا ہے:

۱۔ ایسا تصرف جو قبضہ کے بغیر نام نہ ہو، مثلاً، بیہ، صدق،

ربین قرض، امارہ وغیرہ، بیچ پر قبضہ سے قبل جاز ہے۔

۲۔ تصرف جو قبضہ سے قبل نام ہو جائے، مثلاً، بیچ، چارہ، صلح

عن الدین (دین کے بارے میں صلح کا برس) گرمین ہو، وغیرہ، بیچ پر

قبضہ سے قبل مایا جاز ہے۔

مام محمد کے نزدیک اس کی جتنی ہے: (مثلاً،) مہ چونکہ قبضہ کے

بغیر مکمل نہیں ہوتا، لہذا وہ ہو پلا (حسن کے سے مہ یا کیا)، اس

(بہ کرنے والے) کا ماب ہو گیا، اور یہی وہ شرط ہے جس نے

اس کو بیچ قبضہ سے قبل مہ یا ہے، پھر وہ اپنے سے اس پر قبضہ کرنے

کا ہو گیا، لہذا قبضہ کے بعد مکمل ہوگا۔

برخلاف بیچ وغیرہ (مثلاً) جو قبضہ سے قبل پوری ہو جاتی

ہے، ان میں قبضہ سے قبل تصرف مایا جاز ہے، اس سے کہ جب

امرے شرط کرنے سے اس پر قبضہ یا تو وہ پہلے شرط کی طرف سے قبضہ

عرض کیا: میں ”بیچ“ میں اس وقت کرتا ہوں، دینار میں

فرہشت کے (اس کے بدلے) اور نام لیتا ہوں، اور دینار میں فرہشت

کے (اس کے بدلے) دینار وصول کرتا ہوں، تو آپ ﷺ نے

فرمایا: اس دین کے شرط پر بیچنے میں کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ جدا لگی پر

وہوں کے درمیان کوئی چیز نہ روٹی ہو۔

حاجہ نے کہا: یہ قبضہ سے قبل ثمن میں تصرف ہے، اور ثمن

معوض میں سے ایک ہے (۱)۔

قبضہ سے قبل ممنوع تصرف کا ضابطہ:

۶۔ قبضہ سے قبل شرعاً ممنوع تصرفات کے بارے میں فتاویٰ کے

ضوابط مختلف ہیں:

الف۔ حنفیہ: حاجہ کا متعلق مدیہ ضابطہ یہ ہے:

معوض جو اپنے عقد سے ملکیت میں آئے جس پر قبضہ کرے

سے قبل اس کی ملکیت سے عقد فتح ہو جاتا ہے اس میں قبضہ سے قبل

تصرف سراجا نہیں، اور جس چیز کی ملکیت سے عقد فتح نہ ہو اس میں

قبضہ سے قبل تصرف جاز ہے (۲)۔

اس کی مثال: بیچ، اہت بدل، صلح عن دین (دین کے بارے

میں صلح کا برس) گرمین اہت اور بدل عین ہوں (حنفیہ کے

رہ ایک)، یا کسی دینی یا عادی ہوں (حاجہ کے نزدیک)۔

ب۔ مالکیہ: مثال: گرمین ہو (حنفیہ کے نزدیک)، اسی طرح

بدل، صلح، حلق علی مال (مال کی شرط پر آزادی)، بدل عن صلح دم

المعد (قتل عمر کے سلسلہ میں صلح کا بدل)، اسی طرح جنایت کا تاوان

اور تلف شدہ چیز کی قیمت، حاجہ کے نزدیک ان دونوں میں یہ سب

(۱) مہی ۳۳، ۳۴، شرح الکبیری، دہلی، مہی ۳۳، ۳۴۔

(۲) مہی ۳۳، ۳۴، شرح الکبیری، دہلی، مہی ۳۳، ۳۴، ان سب کا اندراج اور رد الحکام ۳۳، ۶۲ سے موازنہ کیا جائے۔

(۱) فتاویٰ غامد کے ساتھ مراجع۔

(۲) مہی ۳۳، ۳۴، شرح الکبیری، دہلی، مہی ۳۳، ۳۴۔

بیع مام قبضہ ۶

کرنے والا نہیں ہو، یہ نکتہ بیع قبضہ پر موقوف نہیں، اور اس سے قبضہ

سے قبل بیع کی تسلیم لازم آئے گی جو صحیح نہیں ہے^(۱)۔

تمرناشی نے اشارہ کیا ہے کہ اصح امام محمد کی رائے ہے^(۲)۔

ج۔ مالک یہ میں سے دور میر نے قبضہ سے قبل طعام کی بیع کی
ممانعت کا ضابطہ یہ لکھا ہے کہ بیع کے دو عقد یکے बाद میرے ہوں اور
ان دونوں کے درمیان میں قبضہ نہ پایا جائے^(۳)۔ مالک یہ کی رائے
کے مطابق یہ ضابطہ طعام کے ساتھ مخصوص ہے، جیسا کہ ان کی رائے
گذر چکی ہے کہ وہ لوگ قبضہ سے پہلے بیع کی ممانعت کو مطلق ربوی
حکم میں محصور کرتے ہیں۔

بن جزی کے کلام سے جو ضابطہ اخذ کیا جاتا ہے وہ یہ ہے:

ہر ایسا طعام جو معاوضہ میں لیا گیا ہو (اکل کے بغیر) اس پر
قبضہ سے قبل اس کو فروخت کرنا ناجائز ہے۔ اور معاوضہ کے تحت
شریہ ری، جارد، صلح، بنائیت کا مال، اور غیر ذلت میں (جیسا
کہ ذکر کیا گیا)، لہذا اس کی بیع قبضہ سے قبل ناجائز ہے۔ ہاں وہ قبضہ
سے قبل اس کو بیہ رستا ہے یا قرص کے طور پر، سے سستا ہے^(۴)۔

مالک یہ کے یہاں: غیر ذلت (اکل کے بغیر) کی قید اس طعام
کو نکالنے کے سے ہے جسے ماپے، گنے، مردے بغیر اکل سے
فروخت کیا گیا ہے، کیونکہ قبضہ سے قبل اس کی بیع جائز ہے، اس لیے
یہ شخص عقد کے رعبہ و شریہ کے ضمان میں، مثل بیویا ہے، لہذا وہ
حکماً مقبوض ہے، اس سے اس میں بیع کے دو عقد کا تائید نہیں آئے ہیں

(۱) رد المحتار ۴/۱۶۳، ۱۶۴، تصرف کے ساتھ نیز موضوع کی تحصیل کے لئے

دیکھئے بیع القدر ۶/۱۳۶، ۱۳۷۔

(۲) الدر المختار ۴/۶۳۔

(۳) شرح الکبیر للرد ۴/۱۵۲۔

(۴) القواعد ۱۵۰، ۱۵۱۔

کے درمیان قبضہ نہ ہو^(۱)۔

ان طرح مالک یہ نے مطلق طعام مع قبضہ کی بیع کے جواز کے
لئے (اس پر قبضہ کی شرط کے ساتھ) یہ بھی شرط لگائی ہے کہ قبضہ پٹی
طرف سے اپنے لئے نہ ہو، اگر اپنی طرف سے ہے ہوگا تو اس
کی بیع ممنوع ہوگی، اس لئے کہ دو عقدوں کے درمیان ہونے والا یہ
قبضہ مام قبضہ کی طرح ہے^(۲)۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ جود کے سے معتبر قبضہ تو کی قبضہ
ہے، لہذا اس کے بعد بیع طعام جائز ہے، رہا ضعیف قبضہ تو وہ عدم
قبضہ کی طرح ہے، لہذا اس کے بعد جواز نہ ہوگا مثلاً:

اگر اس کو طعام کی بیع کا وکیل بنایا، اس نے اجنبی کے ہاتھ بیع کر دیا
اور طعام پر اجنبی کے قبضہ سے قبل وکیل نے اس سے اس کو اپنے لئے
خرید لیا تو اپنے سے اس کی بیع ممنوع ہوگی، اس لئے کہ اس حالت
میں وہ اپنی طرف سے اپنے لئے قبضہ کرنے والا ہوگا۔

اسی طرح اگر اس کو طعام خریدنے کا وکیل بنایا، اور اس نے اس کو
شریہ ری پر قبضہ کرایا، پھر اجنبی کے ہاتھ اس کو فروخت کر دیا۔ پھر
اس پر اجنبی کے قبضہ کرنے سے قبل اس سے خرید لیا تو اپنے سے اس کا
خریدنا ممنوع ہے، اس لئے کہ اس حالت میں وہ اپنی طرف سے اپنے
لئے قبضہ کرنے والا ہوگا^(۳)۔

اپنی طرف سے اپنے لئے قبضہ ہونے کی صورت میں بیع طعام
کے عدم جواز سے وہ صورت مستثنیٰ ہے کہ اگر اپنی طرف سے قبضہ
کرنے والا ایسا شخص ہو جو عقد کے دونوں اطراف کو انجام دینے والا
ہو، مثلاً: بی، اپنے ماتحت و قیدیوں کے لئے یا والد اپنی وہ چھوٹی اولاد

(۱) المشرح الکبیر ۴/۱۵۲، القواعد ۱۵۰، ۱۵۱۔

(۲) حاشیہ الدوسری علی المشرح الکبیر ۴/۱۵۲۔

(۳) المشرح الکبیر مع حاشیہ الدوسری ۴/۱۵۲۔

فقہ مام قضا ۷-۸

کے لئے، کہ اس صورت میں ان میں سے کسی ایک کے طعام کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا، پھر اس کو اجنبی کے ہاتھ، اس کے قبضہ کرنے سے قبل اس شخص کے لئے فروخت کرنا جس کے لئے اس کو خریدے جا رہا ہے (۱)۔

۷۔ ثانیہ نے اس مسئلہ میں کوئی صراطِ مستقیم نہیں دیا ہے، بلکہ انہوں نے (سب مذہب کے) صحیح قول میں (قبضہ سے پہلے طمان کے اعتبار سے بیع کے ساتھ دوسرے عتو کو لاحق کیا ہے چنانچہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ اجارہ، رہن، مرہ (اور چہ بائ کی طرف سے ہوں) باطل ہیں، لہذا یہ عتو صحیح نہیں ہونگے، اس لئے کہ نبی کی صلیت یعنی ملکیت کا ضعف ان میں موجود ہے، اسی طرح صدقہ، بیع، بدل، حلیع، خون وغیرہ کے بارے میں نسخ کا عوض، برفض، مضاربت اور شرکت وغیرہ کا حکم ہے (۲)۔

”الحج“ کی مہارت عام ہے، چنانچہ اس میں صراحت ہے: غیر مقبوض میں کوئی تصرف اگرچہ فروخت کرے یا لے کے ساتھ ہو، بیعت، بیع، رہن صحیح نہیں ہے، اور عقد کے سبب و بیع ضمان میں (۳)۔

البتہ ثانیہ نے قبضہ سے قبل بیع میں خریدار کے رکن، میل، تصرفات کو صحیح قرار دیا ہے، عتق (آرہن)، وصیت، تدبیر (مدبرہ)، مانا، ترمیم، وقف، قسمت لزمہ، تعدیل (رہنیں) کا تصرف، اور اسی طرح اکل سے خریدے ہوئے طعام کو مباح کرنا، یہ خلاف اس صورت کے ”ہیلعام کو کیل سے خریدے ہوئے اس کی بااحت کے صحیح ہونے کے سے اس کو مانا اور اس پر قبضہ کرنا ضروری ہے۔“

ثانیہ نے اس کی توجیہ (خود ثانیہ کی تعبیر میں) یہی ہے کہ شارع کو حق کی شناخت ہے، اور ہفتہ تصرفات اس کے حکم میں ہیں۔ ۷۔ نیز انہوں نے ضمن میں کوٹوا وودرہم ہو یا دانیہ یا ب کے طمان، قبضہ سے قبل تصرف کے فساد کے مسئلہ میں بیع کے ساتھ لاحق کیا ہے، لہذا اس پر قبضہ سے قبل بائ اس کو فروخت نہیں کر سکتا، ورنہ بی اس میں کوئی تصرف کر سکتا ہے اس سے کہ مست عام ہے اور مابعد توجیہ بھی اس کی دلیل ہے (۴)۔

بلکہ ان تجربے کے باوجود جن جو عقد مدنی و مذہبی میں مضبوط ہو اس کا یہی حکم ہے (۲)۔ یعنی قبضہ سے قبل اس میں تصرف نہیں کر سکتا۔ رہنے آئی کے وہ وہ مال جو دوسرے کے ہاتھ میں مانت کے طور پر ہوں، مثلاً: بیعت (مانت رکھا ہوا مال)، مال شرکت، مال مضاربت، رہن رکھا ہوا مال رہن سے چھوٹنے کے بعد، مال وراثت، نصیحت میں سے جو مال مجاہد کی ملکیت میں آئے، مولیٰ عدیہ (زیر ملکیت مباح شخص) کے بلوغ و رشد کے بعد، ولی کے ہاتھ میں باقی ماند مال اور اس طرح کے اموال، ان میں تصرف کا مک ہے، اس لئے کہ ان تمام مذکورہ اموال میں ملکیت نام ہے (۳)۔

۸۔ ثانیہ یہاں اس بات کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ کوئی مضائقہ نہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے ایک مرضیہ پیش کیا ہے جس کے نصف کو ثانیہ نے بیان کیا ہے، موصوف کے کام کا خلاصہ یہ ہے: دو تصرفات جو عوض کے ساتھ ہوں، بیع کے ساتھ لاحق ہوں گے، لہذا ان کو انجام دینا قبضہ سے قبل ناجائز ہے، اور وہ تصرفات جس میں عوض نہیں، وہ بیہ کے ساتھ لاحق ہیں، لہذا ان کو

(۱) دیکھئے فقہ ۱/۱۸۱۔

(۲) مختصر الفقہ ۳/۲۰۳۔

(۳) ساتھ جلد ۳/۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، شرح المجلد علی المباح ۲/۲۳۳۔

(۱) شرح الکبیر جلد ۲/۱۵۳۔

(۲) شرح المجلد علی المباح ۳/۲۱۳۔

(۳) دیکھئے مختصر الفقہ جلد ۳/۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، دیکھئے مختصر الفقہ جلد ۳/۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵۔

بیع مالم قبض ۹-۱۰

ایک قول یہ ہے کہ وہ معقول اُمتی ہے، اس کی علت یہ ہے کہ اس کے ظاہر ہونے میں شارع کی ایک غرض ہے، یعنی سہولت سے مانع تک رسائی تاکہ مزرعہ و راقی ہر ایک اس کو حاصل کر سکے۔
اگر قبضہ سے قبل اس کی بیع جائز ہو تو اہل سہولت کے ظاہر کے اس کو ایک مہرے کے ماتھے فرخت کریں گے، ورنہ یہ طور پر مالک سے اس کی خرید و فروخت کے امکان کی وجہ سے مانع مخفی ہو جائے گا، تو فقیر کی اس تک رسائی نہیں ہوگی، لیکن اگر اس سے روک یا جائے تو اس کے ذریعہ کیل کرنے والا اور بوجھ لادنے والا قاعدہ اٹھائے گا، اور فقیروں کے لئے کھانا ہوا سامنے ہوگا، تو اس سے لوگوں کے دل مضبوط ہونگے خصوصاً بھوک اور شدت کے زمانہ میں^(۱)۔

قبضہ کی تحدید اور اس کا تحقق:

۱۰- مالک یا بیعتیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ہر چیز پر قبضہ اس کے اعتبار سے ہے^(۲)۔

الف- اگر کیلی یا وزنی یا عددی یا ذری ہو تو اس پر قبضہ کیل یا وزن یا شمار یا رائے (پیمائش) کے ذریعہ ہوگا۔ اس کی دلیل حضرت عثمان کی حدیث ہے، انہوں نے کہا: میں یہودیوں کے ایک خادمہ سے بن "موتیقان" کہا جاتا ہے، سمجھو رشتہ دارانہ و رفع کے ساتھ فروخت کرتا تھا، حضور ﷺ کو اس کا علم ہو تو آپ ﷺ نے فرمایا: "یا عثمان ادا البعت فاکمل، و ادا بعت فکمل"^(۳)۔

(۱) حاشیہ المدلولی علی المشرح للکبیر ۱/۱۵۱، ۱۵۲، حاشیہ المدلولی علی شرح کفایہ الطالب ۳۵۲۔

(۲) انہی ۲۲۰/۲ میں من قد اتممت مراحت ہے۔

(۳) حدیث صحیح عثمان ادا البعت فاکمل کی روایت بخاری (بیع المومن ۲۲۳ طبع المنقیر) نے حلیہ کی ہے، اور احمد (۶۲/۱ طبع المیہ) نے

قبضہ سے قبل انجام دینا جائز ہے، شوکانی نے اس رائے کو رائج قرار دیا اور اس کے ثبوت کے لئی اس بات سے استدلال کیا ہے کہ قبضہ سے پہلے وقف کرنے و راقی کرنے کی صحت پر فقہاء کا اجماع ہے، اور غیر مقبوض کی بیع سے ممانعت بیعات (یعنی بیعہ راقی) سے بھی استدلال کیا ہے۔

چنانچہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حاکم بن ابی ان سے نبی کا سبب دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا: اگر یہ ارجح کو قبضہ سے قبل فروخت کر دے، ورنہ بیع کے ماتھے میں رد جائے گا، دیا کہ اس نے درم کو درم میں فروخت کر دیا، لہذا اگر مثلاً ۱۰ دینار میں مانع خریدے، جس فروخت کر دے، لے کے حاکم کر دیا، اور مانع کو اس سے اپنے قبضہ میں نہیں پڑا، پھر اس مانع کو ایک مہرے محض کے ماتھے مثلاً ایک سو بیس میں فروخت کر دیا تو گویا اس نے اپنے سوے کے بدلہ میں اس سے زائد سونا خرید لیا یعنی ایک سو میں ایک سو بیس کو خرید لیا۔

شوکانی نے کہا: ظاہر ہے کہ اس طرح کی علت اس تصرف پر منطبق نہیں جو باعوص ہو۔

غیر مقبوض کی فروخت کی ممانعت کی جو علتیں بیان کی گئی ہیں، ان میں یہ علت سب سے بہتر ہے، اس لئے کہ صحابہ کرام حضور ﷺ کے مقاصد کو سب سے زیادہ جانتے تھے^(۱)۔

۵- بعض مالکیہ سے یہاں یہ نئی تعبیر ہے، "سوتی (مالکی) نے اشارہ دیا ہے کہ مال مذہب کے رد ایک یہی صحیح ہے، "اس کو توضیح" سے نقل کیا ہے^(۲)۔

(۱) مکمل الاوطار ۵/۶۰۔

(۲) حاشیہ المدلولی علی المشرح للکبیر ۱/۱۵۱۔

نتیجہ مام قرض ۱۰

(۱) عشاء ایسا تم خرید تو باپ زکوہ ہر سبب دھت نہ تو باپ کر (۱۰)۔

حضرت جعفری روایت ہے: "بھی البی۔ کشتہ عن بیع الصاع حسی یجری فیہ الصاعان صاع البائع، و صاع المشتري" (نبی کریم ﷺ نے مانع کی بیچ سے منع فرمایا، یہاں تک کہ اس میں دو صاع جاری ہوئے بیچنے والے کا صاع اور خریدنے والے کا صاع سے باپ نہ یا جائے)۔

مالکیہ نے "مشکی" پر قبضہ کے لئے شرط لگائی ہے کہ اس کو خریدار کے پر فروغ ہو جائے اور اس کے بعد اس میں کوئی غلطی یا جانے (۲)۔
پ۔ اگر اکل سے ہو تو اس پر قبضہ اس کو منتقل کرنا ہے۔ اس کی دلیل حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ انہوں نے کہا: لوگ بار بار کے "پری حصہ میں اکل سے مانع کی خرید و فروخت کرتے تھے:"
فہماہم رسول اللہ ﷺ ان یبعوه حتی یمنقلوه" (تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو فروخت کرنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ اس کو منتقل کر لیں)۔ ایک روایت میں ہے: "حتى یمنقلوه" (۳)

= موصولہ کی ہے ڈکٹی (۳۸۵ طبع احمدی) نے اس کو صحت کہا ہے اور کافی ہے اپنی سنن (۳۱۵/۵ طبع دائرہ المعارف اسلامیہ) میں اس کے قوی ہونے کا ذکر کیا ہے
(۱) ابھی ۳۳۰/۳۔

حدیث "بھی عن بیع الطعام حسی یجری فیہ الصاعان صاع البائع، و صاع المشتري" کی روایت ابن ماجہ (۵۰/۲ طبع اکمل) اور دارقطنی (۸ طبع دارالکتاب) نے کی ہے ابن حجر نے صحیحی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس کو مرسل روایت کیا ہے پھر کبھی وجہ (طریق) کے موصولہ مروی ہے ایک دوسرے سے لے کر قوی ہو جاتی ہے۔

(۲) شرح الکبیر للرد المحتار مع حاشیۃ الدوسری ۱۳۳۔

(۳) دیکھئے ابھی ۳۳۰/۳۔

حدیث "کانوا یباعون الطعام جزأً" کی روایت بخاری (فتح المبارکی ۳۵۰ طبع المکتبہ) اور مسلم (۱۱۶۱ طبع المکتبہ) نے کی ہے۔

(یہاں تک کہ اس کو دھری جگہ منتقل کر لیں)۔

ج۔ اگر منتقل (سامان اور جانور) ہو تو اس پر قبضہ لوگوں کے عرف و رواج کے اعتبار سے ہوگا، جیسے مالکیہ نے کہا: مشی کپڑے کو اپنے قبضہ میں لے لیا "رجا نور کی تکمیل ہے اگر دینا"۔

یا اس کو ایسی جگہ منتقل کرے جو فروخت کرنے والے کے ساتھ مخصوص نہیں، یہ ثانویہ کے رد ایک ہے۔ اور یحییٰ امام ابو یوسف سے مروی ہے: مثلاً رک رک "شریہ رکا گھر"۔

مثلاً نے منتقل (سامان اور جانور) میں نہیں کرتے ہوئے کہا: اگر بیع در انیم یا ماہر ہوں تو اس پر قبضہ ماتھ سے ہوگا، اگر کپڑے ہوں تو ان پر قبضہ اس کو منتقل کرنا ہے اور اگر جانور ہو تو اس پر قبضہ اس کو اپنی جگہ سے چارہ یا ہے (۳)۔

۱۔ اگر عقار (جائیداد) نہ منتقل ہو تو اس پر قبضہ اس کے در خریدار کے درمیان بلا کسی حائل کے تخلیک کر دینا (۴)، اور اس کو اس میں تصرف پر قادر بنادینا ہے، اس طور پر اگر چاہی ہو تو اس کے حوالے کر دے بشرطیکہ اس کو خریدار کے در دوا دھری کے سامان سے حالی کر دے، یہ ثانویہ کے رد ایک ہے (۵)۔

مالکیہ نے یہ شرط صرف رہائی گھر میں لگائی ہے، اس سے کہ ان کے رد ایک اس پر قبضہ اس کو نہ لے کر دے کے رد یہ ہے، صرف تخلیک کافی نہیں، بلکہ دھری جائیداد اس میں قبضہ تخلیک کے رد یہ

(۱) شرح الکبیر للرد المحتار ۱۲۵/۳۔

(۲) تحت المحتاج ۲۱۲/۲ اور اس کے بعد سے صفحات، شرح منہج ۳۳۶/۶، ۵۲۰، الدر المختار و رد المحتار ۳۰۹/۵۔

(۳) ابھی ۳۳۰/۳، کتاب احتیاج ۲۳۷/۳۔

(۴) ابھی ۳۳۰/۳، کتاب احتیاج ۲۳۸/۳۔

(۵) شرح المصلی علی الصواع ۲۱۵/۲، شرح المنہج ۱۶۹/۳، اور ۳۳۷/۳ میں بہت سی تفصیلات ہیں۔

نتیجہ مالہ بقیہ ۱۱-۱۲

کہ قبضہ کا حکم ہو، اس لئے اس پر دوسرے کچھ مرتب ہوگا جو حقیقی قبضہ پر مرتب ہوتا ہے، اور یہی اصح ہے (۱)۔

اصح کے بالمقابل امام ابو یوسف سے مروی قیوں ہے کہ منقول میں منتقل کے بغیر قبضہ ثابت نہیں ہوتا (۲)۔

۱۲- ان بنیاء پر اگر اپنی خریدی ہوئی چیز کو قبضہ سے قبل فروخت کرے اور اس میں نفع ملے تو یہ غیر مضمون کا نفع ہے جس کے بارے میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یحل سلف و بیع، ولا شوطان فی بیع، ولا ربح مالہ بضم، ولا بیع ما لیس عندک" (۳) "حمار" درج یک ساتھ حمار نہیں ورنہ ایک بیع میں دو بیعیں اور نہ غیر مضمون کا نفع جائز ہے، اور اس چیز کی بیع حمار نہیں جو تھارے پاس میں۔

امام محمد بن الحسن نے "کتاب الاقار" میں اس کو ایک دھری سند اور دھری روایت کے ساتھ نقل کرتے کے بعد اس کی تفسیر کرتے ہوئے کہا: "اما غیر مضمون کا نفع تو اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی چیز خریدے اور اس پر قبضہ سے قبل اس کو فروخت کر دے" (۴)۔

یہی تشریح شوکانی نے بھی کی ہے، چنانچہ کہا: "یعنی بیع سامان کا نفع لیمانہ جائز ہے جو سامان اس کے ضمان میں نہیں، مثلاً کوئی سامان خریدے اور اس کو فروخت کرنے والے سے اس پر قبضہ دینے سے پہلے اسے کسی دوسرے کے ماتحت فروخت کر دے تو یہ بیع باطل ہے اور اس کا نفع ناجائز، اس لئے کہ بیع باطل اول کے ضمان میں ہے، اس سے

ہو جائے گا، اگرچہ فروخت کرنے والا اپنے سامان کو واپس سے نہ خالی کرے (۱)۔

ثانیہ اشارہ کرتے ہیں کہ یہ تفصیل صرف اس قبضہ کے بارے میں ہے جو تصرف کو درست کرنے والے میں، مثلاً قبضہ جو ضمان کو فروخت کرنے والے سے منتقل کرتا ہے تو اس کا حاکم ارتق پر خریدار کے استیلاء پر ہے، خواہ اس کو منتقل کرے یا نہ کرے، اور خواہ بیک بیع و خرید کے درمیان تجدید کرے یا نہ کرے، خواہ اس کو قبضہ کی جائز دے یا نہ دے، اور خواہ اس کو بیک سے حاصل ہو یا نہ ہو، لہذا جب خریدار نے بیع پر تجدید کر یا تو بیک کے وعدہ سے ضمان ختم ہو گیا، یا اس معنی کی اگر وہ اس وقت تک ہو جائے تو عقد بیع نہ ہو گا یا اگر اس میں عیب پیدا ہو جائے تو خریدار کے لئے خیار ثابت نہ ہو گا، اور اگر بیک کی طرف لوٹے تو ضمان اس کی طرف نہیں لوٹے گا (۲)۔

۱۱- حنفیہ نے قبضہ کے بارے میں یہ تفصیل نہیں کی (امام احمد سے ابن الخطاب کی روایت بھی یہی ہے)، بلکہ انہوں نے تجدید کو (یعنی موفع کو ختم کرنا) اور قبضہ پر قدرت دینا (حکماً قبضہ مانا ہے، ظاہر المراد یہ یہی ہے، امام احمد سے ابن الخطاب سے یہی روایت یا ہے، اور تجدید کے ساتھ تیز کی شرط کافی ہے (۳)۔

حنفیہ سے چنے اس مذہب کی صراحت، رہن کے سلسلہ میں رہن و مرہن کے درمیان تجدید سرائے میں لی ہے، انہوں نے کہا: اس میں تجدید قبضہ ہے، جیسا کہ بیع میں بھی تجدید قبضہ ہے (۴)۔ انہوں نے کہا: اس سے کہ یہ پہلا ہے، لہذا اس کے لوازمات میں سے ہے

(۱) رد المحتار ۵/۳۰۹۔

(۲) حوالہ سابق۔

(۳) حوالہ ۳۰۹ لا یحل سلف و بیع۔ "کی تخریج فقرہ ۲۸ کے تحت گذر چکی ہے۔

(۴) نصب الرایہ ۳/۹۹۔

(۱) شرح الکبیر للذہبی ۳/۳۵۳۔

(۲) حاشیہ "محرم علی شرح بیع" ۱۸۳۔

(۳) رد المحتار ۵/۳۰۹، اسی مع شرح الکبیر ۳/۲۲۰۔

(۴) الدر المنثور ۵/۳۰۹۔

شیخ عالم تقیہ ص ۱۳-۱۴

عنہ عن شراء الصدقات حتى تقبض^(۱) (حضور ﷺ)

نے قبضہ سے قبل صدقات کو خریدنے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت عظیم بن حرم کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ

نے ان سے فرمایا: "لا تبع ما ليس عندك"^(۲) (جو چیز تمہارے پاس نہیں اس کو نہ پیچو)۔

۱۴- جمہور فقہاء (حنفی، شافعی، مالکی و بعض مالکیہ) صدقہ وغیرہ مثلاً سیدہ، رہن، قریش، اعارد (عاریت پر دینا) و یرع (ودعت رکنا) کو، عتو و تفرغ میں سے مانتے ہیں، جو قبضہ کے بغیر ماقوم اور غیر مملوک ہوتے ہیں، اور قبضہ سے قبل ان میں عقد بے اثر مانا جاتا ہے^(۳)۔

صدقہ کے بارے میں مرصیاتی کی ہدایت ہے: صدقہ، ہبہ کی طرح قبضہ کے بغیر صحیح نہیں، اس لئے کہ دو یعنی (صدقہ) ہبہ کی طرح صحیح ہے^(۴)۔

بلکہ کافاتی نے کہا: قبضہ صدقہ کے جو رکب شرط ہے، قبضہ سے قبل امام ملاء کے نزدیک، ولایت میں نہیں ہوتا^(۵)۔

اس کے لئے اس روایت سے استدلال کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ حدیث قدسی میں فرماتے ہیں: "بقول ابن آدم: عاالی مالی،

(۱) حدیث: "لہی عن شراء الصدقات حتى تقبض" کی روایت ابن ماجہ (۲۰۰۴ طبع جسی الخلی) نے کی ہے، دہلی کے محدثین میں کا پتہ برقی نقل کیا ہے کہ اس کی اسناد کامل استدلال ہے (نصب المصابیہ ۵/۲ طبع مجلس اعلیٰ البہد)۔

(۲) حدیث: "لا تبع ما ليس عندك" کی روایت ترمذی (تحت لا حوذی ۲۳۰۴ طبع المکتبۃ النقیہ) نے کی ہے، ترمذی نے اس کو حسن قرار دیا ہے۔

(۳) مجلہ الاحکام اعلیہ دفعہ (۵۷) قبضہ کے بغیر صحیح اقام ہے۔

(۴) مہدویہ شرح مختارہ ۵/۱۵۵۔

(۵) بدائع الصنائع ۱/۱۲۳۔

خریدنے والے کے ضمان میں نہیں، اس لئے کہ اس کا قبضہ نہیں^(۱)۔

بہوتی نے بھی یہی تشریح کی ہے، چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ اس

سے مراد اس چیز کا قبضہ ہے جس کو قبضہ سے پہلے فروخت کر دیا گیا ہو^(۲)۔

یہ حدیث کوک عام ہے، لیکن امام احمد رحمہ اللہ نے اس کو طعام کے ساتھ خاص کیا ہے، ان سے اثرم کی روایت یہی ہے، اثرم نے کہا: میں نے ابو عبد اللہ سے حدیث "لہی عن وبيع مالہ بضمن" کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: یہ مانع اور اس جیسی ماکول یا مشروب چیز کے بارے میں ہے، لہذا اس کو قبضہ سے قبل فروخت نہ کرے۔

بن عبد البر نے کہا: احمد بن حنبل سے اصح یہ ہے کہ قبضہ سے قبل جس چیز کی بیع ممنوع ہے وہ مانع ہے^(۳)۔

قبضہ سے قبل صدقہ یا ہبہ کی نش:

۱۴- صدقہ: اللہ کا قرب حاصل کرے کے لئے جو بی یا محتاجی طور پر زندگی میں کسی حاجت مند کو بلا معاوضہ مال کا مالک بنانا دینا ہے^(۴)۔

یہ تعریف (جیسا کہ نذر آقا ہے) ازمن صدقہ جو سال کے اخیر میں مالدار کے مال سے یا جائز ہے یعنی مال کی رفاۃ یا رمضان کے مہینہ کے اخیر میں روزہ رکھنے والے کے لئے یا جائز ہے جس کو صدقہ کہتے ہیں، کو شامل ہے، اسی طرح غلی صدقہ کو بھی شامل ہے جو ہر وقت مستحب ہے۔

حضرت ابو سعید کی سابقہ روایت میں ہے: "لہی النبی

(۱) میل و اوطار ۵/۱۸۰۔

(۲) کشاف القناع ۲/۲۳۲۔

(۳) لشرح الکبیر فی دلیل النبی ۱/۱۱۶۔

(۴) اسی مع لشرح الکبیر ۱/۲۳۶، لشرح الکبیر للردی ۲/۷۷۔

نتیجہ عالم تقاض ۱۳

۱۔ دونوں کو عام ہے۔

یہی ثنائیہ کا بھی مذہب ہے، چنانچہ انہوں نے کہا: واجب (مہر کرنے والے) کی اجازت سے قبضہ کے بغیر مہر کی ہونی چیز (صدقہ) مہر کو متعلق عام معنی کے لحاظ سے (ملیت میں نہیں آتی)۔^(۱)

ثنائیت کی عبارتوں میں ہے: "مطلق لفظ کے مدد کو مہر نہیں لگے گا۔ پھر اس کے لئے مہر یا سین اس نے قبول نہیں کیا قبول یا لین قبضہ نہیں کیا تو اس صحیح یہ ہے کہ حادث نہ ہوگا" (۲)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ مہر کے صحیح اور نام ہونے کے لئے قبول کرنا اور قبضہ کرنا ضروری ہے۔

اسی طرح حنابلہ کے یہاں مذہب بھی مطلق ہے، جیسا کہ مراد اسی کہتے ہیں، چنانچہ حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مہر کی قسمیں: صدقہ، ہبہ اور عتق ہیں، ان کے معانی قریب قریب ہیں اور ان سب میں زندگی میں بلا عوض مالک بنانا ہے، ان میں مہر ہی کے احکام جاری ہیں گے (۳)، یعنی ان مذکورہ اقسام میں ہر ایک کے احکام، بقیہ میں جاری ہیں گے (۴)۔

حنابلہ نے کہا: مہر کرنے والے کی اجازت سے قبضہ کے ذریعہ مہر لازم ہو جاتا ہے، اس سے پہلے لازم نہیں ہوتا، یعنی واجب کی اجازت سے قبضہ سے قبل، اور اگر مہر غیر میل، غیر و کا ہو تو ان تمام میں قبضہ کے بغیر مہر لازم نہیں ہوتا (۵)۔

(۱) شرح کلمی علی المسماح مع حامیہ القلیبی ۲۳۰، ۶۰، شرح المسج مع حامیہ دحل ۵۹۸، صاحب حامیہ دحل نے صراحت کی ہے کہ یہ شرط اور اس کے تمام احکام مطلق ہر (جو صدقہ و ہبہ کو متعلق ہے) میں جاری ہوں گے۔

(۲) شرح کلمی علی المسماح ۲۸۷۔

(۳) کتاب النکاح ۲۹۹، نیز المظاہر کے سلسلہ میں دیکھئے الاصول ۷۹۔

(۴) حوالہ سابق۔

(۵) الاصول ۷۹، ۱۱۹، ۱۲۰، شرح الکبیر ۲۵۰، اس میں اور بھی ۲۵۱۔

وہل لک یا بن ادم من مالک إلا ما آکلت فاقبیت، أو لبست فأبلیت، أو تصدقت فأقضیت" (۱) (ابن آدم کتنا ہے: میرا مال، میرا مال، اے اس آدم اتیر، ہے کیا، پس میں جو تم نے کھا یا اور فنا کر دیا، یا پہن کر پر یا کر دیا، یا صدقہ کر کے اس کو نافذ کر دیا ہے)، اللہ تعالیٰ نے صدقہ میں امضاء (نافذ کرنا) کا اعتبار کیا اور صدقہ کو نافذ کرنا اس کو سپرد کرنا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ یہ شرط ہے۔

یہ حضرت ابو بکر محمد بن عباس اور معاویہ بن جہل رضی اللہ عنہم سے اس کا قول مروی ہے: "صدقہ قبضہ کے بغیر مکمل نہیں ہوتا۔" نیز اس سے کہ صدقہ تحریرہ (برقی کرنے) کا مقدمہ ہے، لہذا ہذا مستوفی حکم کا نہ ہو میں: گے جیسا کہ مہر۔

مہر کے بارے میں کاسانی کہتے ہیں: مہر اگر بغیر قبضہ کے صحیح ہوتا تو مہر ہوب (جس کے لئے مہر کیا گیا) کے لئے یہ اختیار ثابت ہوتا کہ مہر کرنے والے سے سپردگی کا مطالبہ کرے، اور یہ مقدمہ ضمان ہو جاتا، اور یہ مشرک کو بدنام ہے (۲)۔

حنفی کا یہ قول، مذہب مالکی کے مشہور قول کے بالمتقابل ہے، اور مالکیہ کی ضعیف روایت ہے جس کی تاویل انہوں اس طرح کی ہے، "مہر ہبہ ہے: قبضہ کے ذریعہ ہی بدملیت میں آتا ہے" (۳)۔ یہ عبارت اگرچہ مہر کے بارے میں آئی ہے لیکن مالکیہ کے یہاں صدقہ کی تعریف سے (جیسا کہ ہم نے پہلے اشارہ کیا ہے اور جیسا کہ احکام آرہے ہیں) معلوم ہوتا ہے کہ یہ مہر اور صدقہ

(۱) حدیث: "يقول لى آدم مالى مالى..." کی روایت مسلم (۲۲۷۳/۳) طبع سی آئی کے نے کی ہے۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۳۳۔

(۳) حامیہ الدسولی علی المشرع الکبیر للردی ۱۰۱/۳۔

نتیجہ مالم تقاض ۱۳

حنا بدے سے اپنے مذہب (یعنی مہد و نید و مثلاً صدق میں جو یہاں زیر بحث ہے، علی الاطلاق قبضہ کی شرط ہونے) کے بارے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے متدلال کیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے اس کو "عالیہ" میں اپنے مال سے جس بہن توڑنے کا اختیار دیا ہے، اور جب مرض الموت میں مبتلا ہوئے تو کہہ "میں اس نے تمہیں جس بہن توڑنے کا اختیار دیا تھا، کاش تم نے اس کو توڑ دیا ہوتا یا قبضہ نہ دیا ہوتا تو تمہارا ہو جانا، اب تو وہ ورثہ کامل ہے تم لوگ،" سے کتاب اللہ کے مطابق تقسیم کر لیا، (۱)۔

بہوتی نے لکھا ہے کہ حضرت عمر، عثمان، ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے قریب قریب یہی مروی ہے، اور صحابہ میں کسی کی مخالفت معصوم نہیں۔

حنا بدے قبضہ شرط ہونے پر یہ بات مرتب کی ہے کہ قبضہ سے پتہ بہہ کرنے والا بہہ سے رجوع کر سکتا ہے (یعنی حکم صدق کا بھی ہے) اس لئے کہ عقد مکمل ہے (۲)۔

مالکیہ سے اپنے مشہور مذہب میں قبضہ کی شرط لگانے میں اختلاف کیا ہے، چنانچہ انہوں نے بیان کیا ہے کہ بہہ (اسی طرح صدق جیسا کہ مالکیہ کی تفریعات سے ماحوذ ہے) (۳) مشہور قول کے مطابق بہہ کے فدا ہونے سے طہیت میں آ جاتا ہے، اور اگر بہہ کرے والا بہہ مرد مال کی جو بھی سے انکار کرے تو جس کے لئے بہہ کیا گیا ہے وہ اس مال کا مطالبہ بہہ کرے، لے لے سے ترستا ہے، تاکہ بہہ کرے و لے لے کو اس بات پر مجبور کرے کہ وہ اس مال پر

میں مکمل دھروں کے درمیان اور ان کے علاوہ کے درمیان تفریق کی ایک

روایت ہے۔

(۱) کشاف القناع ۳۱۸ ص۔

(۲) خوالہ سابق۔

(۳) شرح المشرقی مع حاشیہ الہدوی ۷/۱۲۰۔

مطلوبہ (جس کے لئے بہہ دیا ہے) کو تادیر سے (۱)۔
حنا بدے نے اپنی کتابوں میں (۲) مالکیہ کی دلیل کی طرف اشارہ کیا ہے جو حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "العائد فی ہبہ کا لعائد فی قبضہ" (۳) (اپنے بہہ کو واپس لینے والا ایسا ہی ہے جیسے تے کر کے پھر اس کو کھانے والا)، اور ایک روایت میں ہے: "فی صلغہ" (اپنے صدق کو)، ایک اور روایت میں ہے: "کالکلب یقی و ثم یعود فی قبضہ" (جیسے تانے رتا ہے پھر اس کو دوبارہ کھا جاتا ہے)۔

مالکیہ کی عبارتوں میں ہے:

الف۔ اگر کوئی شخص کہے: یہ گھر فقیروں پر صدق دیا ہے و وقف ہے تو اس کی طہیت سے مجھے کا فیصلہ میں یا جائے گا (اس سے تعیین نہیں)۔

ب۔ اگر کوئی کہے: میرا گھر زیہ پر صدق دیا ہے یا وقف ہے تو اس کی طہیت قائم ہونے کا فیصلہ کر دیا جائے گا، اس سے کہ اس وقت اس نے نیکی اور کارِ اہل کار دیا ہے۔

ج۔ اگر کوئی کہے: مجھ پر اللہ کے سے واجب ہے کہ زیہ کو یا فقرہ کو ایک درم، اس تو ملی ملاطاف اس کا فیصلہ میں یا جائے گا، ایک قول ہے کہ اس کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔

(۱) اشرح مکیہ للذہبی ۱۰۱ ص، وراثتو میں الفقہ ۲۴۲ کے ساتھ ساتھ مذکور ہیں۔

(۲) دیکھئے اشرح مکیہ فی ذیل المغنی ۲۵۰ ص، المغنی ۶/۲۳۶ ص ۲۴۷۔

(۳) حدیث ۴۷۵۷ لعائد فی ہبہ کا لعائد فی قبضہ کی روایت بخاری (بخاری ۲۳۳/۵ طبع انتقید) اور مسلم (۱۲۳۱/۲ طبع عیسیٰ الحللی) کے کی ہے ایک روایت میں "فی صلغہ" ہے جس کی روایت بخاری (بخاری ۲۳۵/۵ طبع انتقید) اور مسلم (۱۲۳۱/۲ طبع عیسیٰ الحللی) کے کی ہے اور ایک روایت میں "کالکلب یقی و ثم یعود فی قبضہ" ہے جس کی روایت مسلم (۱۲۳۱/۳ طبع عیسیٰ الحللی) نے کی ہے۔

بیع مالم تھض ۱۴، بیع محافلہ ۱-۲

اس کی توجہ نہوں نے یہ کی ہے کہ قضا (فیصلہ) میں مہصدق عدیہ (جس پر صدقہ کیا گیا ہے) یا مہسبل (جس کے لئے مہد یا جاے) کی تعیین ضروری ہے، اور اس میں ثاب کا قصد بھی ضروری ہے (۱)۔

بیع محافلہ

تعریف:

۱- محافلہ لغت میں: ایسے مات کو جو دایوں میں ہو خشک یا تازہ گیہوں سے فرخت کرنا ہے، جیسا کہ یومی کہتے ہیں (۲)۔
اصطلاح میں: گیہوں کو اس کے خوشہ میں سے گیہوں کے بدلہ فرخت کرنا جو اندازہ کے حساب سے ماپ میں خوشہ والے گیہوں کے مثل ہو (۳)۔
ترجمہ: اندازہ کرنا ہے۔

مثال: اندازہ کرنے والے عام تعریف کی ہے: اسے کو اس کے خوشہ میں اس کی حس کے عوض بیچنا (۴)۔

بیع محافلہ کا حکم:

۲- فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف نہیں ہے کہ بیع محافلہ جائز ہے، اور یہ غصب کے نزدیک فاسد و غیہ غصب کے نزدیک باطل ہے، اس کی دلیل حضرت جابرؓ کی روایت ہے: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن العربیة والمحافلہ“ (۱) (حضور ﷺ نے



(۱) المصباح المیزان، کتاب الحارثۃ، ص ۱۰۰۔

(۲) المہدیہ مع شروح، ۵۳/۱، تبیین الحقائق، ۴/۲، شرح المکمل علی المصباح، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۳) کتاب القناع، ۲۵۸، شرح المیزان، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۴) حدیث مہدی عن العربیة والمحافلہ کی روایت بخاری (بیع الہی) ۳۸۳/۲ طبع المستقیم نے کی ہے۔

(۱) شرح المیزان مع جامع الحدیث، ۱۲۰/۱۔

(۲) بحسب ۱/۱، ۲۳، ۲۵، لشرح المیزان، ۲۵۰/۱، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

بیع محالہ ۲، بیع مراہکہ، بیع مزاہنہ ۱

مزاہنہ درمی قلم سے منع فرمایا ہے۔

نیز اس سے کہ یہ کیلی چیز کا ہی کی ہم جنس کیلی چیز سے فروخت کرنا ہے، لہذا انکل سے ناجائز ہے، اس لئے کہ اس میں شبہ رہا ہے جو تحریم کے باب میں حقیقت رہا کے ساتھ لاق کیا گیا ہے^(۱)۔

نیز اس سے کہ مماثلت کا علم نہیں (جیسا کہ بطلان کے وجہ کی ثامنیہ نے نتیجہ کی ہے)^(۲)۔ اور حنا بلہ اس ملحقہ کی تکمیل کرتے ہوئے کہتے ہیں: اور مساوات سے اقلیت تا فضل کے علم کی طرح ہے^(۳)۔

یہ جیسا کہ ثامنیہ کہتے ہیں محالہ میں یہ مقابلہ مزاہنہ اس بات کی ریہ داتی ہے کہ محالہ میں صلح حق سے جو مقبوض ہے ایسی چیز سے چھپی ہوئی ہے جو بیع کی منفعت میں سے نہیں ہے، لہذا اس میں راہت بھی نہیں رہی^(۴)۔

مالکیہ کی کتابوں سے یہ بات ماثور ہے کہ مراہکہ منہ و کفہ کی عمومی مدغم غرر و اموال رو یہ میں یک جسم کی باہمی تبادلہ میں رہا ہوا ہے^(۵)۔

مزید تفصیل کے سے اصطلاح ”محالہ“ دیکھی جائے۔

بیع مزاہنہ

تعریف:

اس مزاہنہ زمین سے ماثور ہے، اور زمین لغت میں: دفع کرنا ہے^(۱)۔ یہ مکرمہ زمین کے جب ریح اورہ العت کا ورید بنتا ہے^(۲)۔ جیسا کہ ثامنیہ کہتے ہیں۔

فقہی اصطلاح میں جمہور نے مزاہنہ کی یہ تعریف کی ہے کہ مزاہنہ درخت پر لگی تر کجور کو اندازہ کر کے اسی ماپ کے برہ توڑی ہوئی کجور کے بدلہ میں فروخت کرنا ہے^(۳) (یعنی ظن و اندازہ سے)۔ اور رخص: اندازہ کو کہتے ہیں^(۴)، اور اس کی صورت یہ ہے کہ درخت پر لگی ہوئی تر کجور کا مثلاً سو صاع کی مقدار میں تخمینہ و اندازہ لگایا جائے اور اس کے برہ کجور سے فروخت کر دیا جائے^(۵)۔ اور اگر زمین تر کجور نہ ہو تو اختلاف جنس کے سبب جائز ہے^(۶)۔

بیع مراہکہ

دیکھئے: ”مراہکہ“۔

(۱) اہتمام شرح الہدایہ ۵۳۸، تبیین الخلفاء ۳۷۷۔

(۲) شرح مکمل علی الصبح ۳۸۸۔

(۳) کشاف القناع ۳۵۸۔

(۴) شرح مکمل علی الصبح ۳۸۸، حاشیہ لاجل علی شرح لفتح ۲۰۸۔

(۵) اشرار الکبیر مدد در بیع حاشیہ لاجل ۶۰۳۔

(۱) اہتمام لکیر اصطلاح ادب ریح۔

(۲) رد المحتار ۱۰۹۸، بحوالہ لکیر لاجل، حاشیہ لاجل علی شرح مکمل علی الصبح ۳۸۸۔

(۳) یہ ”الہدایہ“ کی عبارت ہے نیز دیکھئے الہدایہ مع شروع ۵۳۸، مدد القار ۱۰۹۸، کلیۃ مطالب ۵۸۸، دیکھئے بحث کتاب ۱۷۲، شرح مکمل علی الصبح ۳۸۸، اشرار الکبیر لاجل علی ۵۳۸۔

(۴) فتح القدر ۵۳۸۔

(۵) رد المحتار ۱۰۹۸۔

(۶) اس کی تردید کے لئے دیکھئے رد المحتار ۱۰۹۸۔

نق مزانہ ۲

عوض نق ہے^(۱)، جیسا کہ حدیث سابق کی بعض روایت میں یہ اضافہ ہوا ہے: ”وعن بيع العبد بالربيب، وعن كل ثمر بحر صه“^(۲) (اور انگوٹھ کی شیش کے بدلہ، اور پھل کی اس کے بدلہ سے نق کی ممانعت فرمائی)۔

مالکیہ نے (تایید ان روایت سے) علی لاطاق کہا کہ ہر چیز کی اس کی ہم جنس خشک چیز کے عوض نق ناجائز ہے، نہ ہی پیشی کے ساتھ ”رندہ براندہ براندہ“ کی طرح بھی جائز نہیں تھی کہ انہوں کی نق بھی^(۳)۔



مالکیہ میں سے روایت نے مزانہ کی تعریف یہ کی ہے کہ مزانہ معلوم کے بدلہ میں مجہول کی فراہمگی ہے رہی ہو یا غیر رہی یا مزانہ مجہول کی ہی جنس کی مجہول چیز کے عوض نق کرنا ہے^(۱)۔

مالکیہ میں سے ہی چیزی نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ چیز کو اس کی جنس کی خشک چیز کے عوض فرہشت کرنا، خواہ رہی ہو یا غیر رہی^(۲)۔

نق مزانہ کا حکم:

۲۔ اس نق کے حکم میں فقہاء کا اختلاف نہیں، اور وہ متفق ہیں کہ یہ ناسد ہے اور غیر صحیح ہے، اس کی دلیل یہ ہے:

الف۔ حضرت جابرؓ کی روایت ہے: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن المزانية والمعاقله“^(۳) (مصور علیہ السلام نے مزانہ اور معاقلہ سے منع کیا ہے)۔

ب۔ شہید رہا ہے، کیونکہ یہ نہیں کی اس کی جنس کی نہیں سے نق ہے جس میں کس کے حساب سے عدم مساوات کا احتمال ہے^(۴)۔

ثانیہ صراحت کرتے ہیں کہ ان دونوں میں رہا ہے، اس لئے کہ انہوں میں مماثلت کا حکم نہیں ہے^(۵)۔

ج۔ اس میں فرہشت جیسا کہ ان تہری کی توجیہ ہے^(۶)۔
ترہجہ کی خشک کھجور کے عوض نق کی طرح انگوٹھ کی شیش کے

(۱) مشرح الکبیر للذہبی ۶۰/۳۔

(۲) القوین العکبرہ ۶۸، ۶۹۔

(۳) حدیث ”بھی عن المزانية“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۳۸۳ طبع انتہی) اور مسلم (۳۸۱ طبع صلی اللہ علیہ وسلم) نے کی ہے۔

(۴) الدر المنثور ۱۰۹/۳، البدایہ مع شروح ۵۲۔

(۵) تحفہ المحتاج مع حاشیہ اشروانی ۷۱/۳۔

(۶) القوین العکبرہ ۶۸۔

(۱) البدایہ مع شروح ۵۲، تبیین الحقائق ۷۷/۳۔

(۲) زبلی نے ساتھ ہی مقام میں اس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

(۳) کلیۃ الطالب ۵۸۔

بیع مزایدہ، بیع مساومہ، بیع مسترسل، بیع ملامسہ ۱

بیع مزایدہ

دیکھئے: ”مزایدہ“۔

بیع ملامسہ

۱۔ ملامسہ بھی دو رجالیّت کی بیعت میں سے ہے، حدیث میں اس کی ممانعت ثابت ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ نہی عن الملامسة والمساومة“ (نبی کریم ﷺ نے ملامسہ اور مساومہ سے منع فرمایا ہے)، حضرت ابو ہریرہؓ نے صحیح مسلم کی روایت میں اس کی تشریح یوں کی ہے: ”لامسہ یہ ہے کہ ہر ایک دوسرے کا کپڑا بے سوچے کچھ چھو لے، اور بیع منہ ہر یہ ہے کہ ہر ایک اپنا کپڑا دوسرے کی طرف پھینک دے، اور کوئی دوسرے کا کپڑا نہ لے“ (۱)۔

بیع مساومہ

دیکھئے: ”مساومہ“۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ: ”ان رسول اللہ ﷺ نہی عن بیعتین ولعنن: نہی عن الملامسة والمساومة فی البیع“ (رسول اللہ ﷺ نے دو بیعتوں سے وردو طرح کے پہتاوے سے منع فرمایا: بیع میں ملامسہ اور مساومہ سے منع فرمایا)۔ ملامسہ یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کا کپڑا رات یا دن میں اپنے ماتھ سے چھو لے، اور اسی کے سے (یعنی بیع کے سے) اس کو لے۔ اور مساومہ وہ ہے کہ ایک شخص اپنا کپڑا دوسرے کی طرف پھینک دے اور دوسرا اپنا کپڑا اس کی طرف پھینک دے اور یہی ان فی بیع

بیع مسترسل

دیکھئے: ”مسترسل“۔

(۱) عویمۃ النہی عن الملامسة و الملامسة۔ کی روایت بخاری (۲) لمباری ص ۵۸ طبع انتقادی اور مسلم (ص ۵۸) طبع النہی کے کی ہے۔

نتیجہ ملامت ۲-۳

۳- یہ بیچ مذکور تمام صورتوں میں عام فقہاء کے نزدیک ناجائز ہے، ابن قدامہ نے کہا: ہمارے علم میں اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ پہلی صورت میں فساد اس لئے ہے کہ نہ دیکھنے کے باوجود بیچ لازم ہے، کیونکہ رعایت کے بجائے چھونے پر اکتفا کیا گیا ہے (۲)، دوسری صورت میں فساد کی وجہ جیسا کہ ثانویہ نے کہا صیغۃ بیع (بیع وقبول) کا نہ ہونا ہے (۳)، اور تیسری صورت میں فساد کی وجہ حنفیہ کی تعبیر میں یہ ہے کہ تملیک کو اس بات پر معلق کیا گیا ہے کہ جب اس بیچ کو چھو لے تو بیچ لازم ہوگی، اور نہ یہ مجلس ساقط ہو گیا، اور تملیکات میں تعلیق کا احتمال نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کے نتیجے میں تو بیچ کی صورت پیدا ہوگی (۴)۔

حنا بلہ نے فساد کی دو علتیں ذکر کی ہیں:

۱۔ حنا بلہ -

۱۔ ہم: اس کا شرط پُر مطلق ہونا، اور یہ شرط کچھ چھونا ہے (۵)۔

۲۔ ابن قدامہ کی تعبیر میں غرر سے مراد یہ بھی ہے۔

شوکانی نے مساوی ملت کو غرر، حنا بلہ اور خیار مجلس کے اہل کی صورت میں مختص طور پر بیان کیا ہے (۶)۔

۴- حنا بلہ اور ابن مالک نے بیعتی بیعت میں تفرغ کی ہے کہ بیچ کے لزوم ثبوت میں چھونے پر اکتفاء کرنا پھر اس کے کہ کپڑے

ہو جائے، بغیر دیکھے اور بغیر رضامندی کے (۱)۔

۲- فقہ میں اس کے علاوہ دوسرے بیچ اور صورتیں مذکور ہیں:

الف۔ کوئی شخص کسی چیز کے کوئی حصہ بیچنی حالت میں یا اس حصے میں چھو لے پھر اس کو اس شرط پر خرید لے کہ اس کو دیکھنے کے بعد اس کو خیار نہیں ہوگا۔ یعنی اس کے دیکھنے کے بجائے اس کے چھونے پر اکتفا کرے۔ یا اس میں سے ایک حصہ بیچ لے گا کچھ، بے سوچے چھو لے (جیسا کہ حنفیہ کی تعبیر ہے) اور یہ جائز ہے۔ شراکت کے طور پر ہو۔ بین شت در ویرکا شمار اس کے خلاف ہے جس میں شیش طیش نے ان کی مخالفت کی ہے اور یہ منقول فقہ سے ماخوذ ہے (۲)۔

ب۔ یہ شرط پڑھنا ہو، ہو، ہو، چھو لے، اور سے کہہ: جب تم اس کو چھو لو گے تو میں نے اس کو تمہارے ہاتھ بیچ دیا، اور اس کا چھونا بیع وقبول کے قائم مقام ہوگا (۳)۔

۱۔ "مغرب" میں ہے: نتیجہ ملامت یا لٹاس یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے سے کہے: جب میں تیرا کچھ چھو لوں یا تم میرا کچھ چھو لو تو بیچ واجب ہوگی (۴)۔

ج۔ یہ کوئی چیز اس شرط پر فروخت کرے کہ وہ جب اس کو چھوئے گا بیچ لازم ہو جائے گی، اور خیار مجلس وغیرہ قائم ہو جائے گا (۵)، یہی شرط عام ابو حنیفہ سے منقول ہے، یا شرط یہ کہ یہ بات کہے۔

(۱) حدیث: "لہی عن یحییٰ بن یسوی" کی روایت بخاری (فتح الباری

۳۸۵۸، ۳۵۹۳، طبع المکتبہ) اور مسلم (۳۸۵، ۱۱۵، طبع مکتبہ) نے کی ہے۔

(۲) رد المحتار ۳۸۹، ۱۰۹، شرح المکیر للرد ۵۶۳، شرح الہی علی المہاج

۱۷۶۲، و شرح المکیر فی ذیل الہی ۲۹۳، کاغذ بھی لکھا ہے۔

(۳) رد المحتار ۳۸۹، ۱۰۹، شرح الہی علی المہاج ۱۷۶۲۔

(۴) تمیمی عقائد ۳۸۵۔

(۵) حواہ سابق، شرح الہی علی المہاج ۱۷۶۲۔

(۱) الہی ۲۹۳، ۱۰۹، شرح المکیر فی ذیل الہی ۲۹۳۔

(۲) شرح الہی علی المہاج ۱۷۶۲، نیز دیکھئے شرح المکیر للرد ۵۶۳، مع حواہ

الرد ۵۶۳۔

(۳) شرح الہی علی المہاج ۱۷۶۲۔

(۴) شرح الہی علی المہاج ۱۷۶۲۔

(۵) شرح المکیر فی ذیل الہی ۲۹۳۔

(۶) نیل طوطا ۵۱۵۔

کھولا جائے اور اس کے اندر کی صورت حال معلوم کی جائے، یہی بیع کو فاسد کرنے والا ہے، مالک نے کہا کہ ”اگر اس میں غور و فکر سے قبل ہی اس شرط پر بیچ دے کہ بعد میں اس کو کچھ لے گا اور پسند آگیا تو وہ کب لے گا ورنہ ورنہ لے گا تو یہ بیع جائز ہے“^(۱)۔

بیع منابذہ

۱۔ بیع منابذہ بھی دو جاہلیت کی بیعتوں میں سے ہے۔
صحیح احادیث میں اس سے مناعت ثابت ہے جیسا کہ امام
سے مناعت ثابت ہے^(۱)۔ اور بعض احادیث میں اس کی تشریح
ہے۔

مقام نے اس کی حسب ذیل صورتیں بیان کی ہیں:
ایک شرط یہ مقرر کر کے کہ لوں میں سے ہر ایک پہ کپڑا
اور اسے کی طرف چپک دے، اس وقتوں میں کوئی بھی دھڑے کے
کپڑے کو نہ دیکھ یا اس کی طرف بٹاتا مل چپک دے جیسا کہ مالکیہ
کی تعبیر ہے^(۲)۔ اس شرط کے ساتھ کہ پھینکنا ہی بیع قرار دیا
جائے^(۳) یہ تشریح حضرت ابو سعید خدریؓ سے صحیح مسلم میں منقول
ہے: ”کہ یہی ان کی بیع ہو جیسے دیکھ کر جیسے رضامندی کے“^(۴)۔ اور
یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے^(۵)۔



- (۱) ان احادیث کی طرف رجوع کیا جائے جو ”بیع منابذہ“ کے تحت مندرجہ
سے مناعت کے سلسلہ میں آ رہی۔
- (۲) اشرح الکبیر جامعہ المدنی ۵۶/۳۔
- (۳) رد المحتار ۱۰۹/۳، ج ۲، صفحہ ۵۵۸، اشرح الکبیر للمدنی فی ذیل
الشیخ ۲۹/۳۔
- (۴) غلوۃ ص ۱۵۴، فقرہ ۱ کے تحت دیکھی جائے۔
- (۵) تخمین الفتاویٰ ۸/۳، ۴۷۸، ۴۷۹۔

نتیجہ مناجات ۲

صورت میں جس کو حنفی نے "اثر" ہے (اس معنی میں ہے کہ جب میں تمہاری طرف کچھ بھیجتوں تو تم پر اس کی اثر یہ رکی لازم ہوئی۔ اور تعلیقات میں تعلق کا احتمال نہیں رہتا، اس سے کہ اس سے جوئے کا معہم پیدا ہوتا ہے^(۱)۔

۳۔ اس لئے کہ اس میں عدم راہیت یا عدم عینیت یا شرط قائم ہے۔ جیسا کہ ثانی نے توجیہ کی ہے^(۲)۔



ب۔ یہ کہ وہاں پھیلنے کو بیچ قرار دیں یعنی ایجاب قبول کے بجائے اس پر کتنا اثر ہے، اس میں سے ایک بجہ میں تمہاری طرف ایک کچھ اس میں کچھ نہیں، اور وہ شخص اس کو لے لے^(۱) (پہلی صورت میں "رکت تھی" وہاں میں نہیں ہے)۔

ج۔ یہ کہنے میں نے سے تمہارے ساتھ اتنے میں فرہشت کر دیا، اس شرط پر کہ میں جب اس کو تمہاری طرف بھیجتوں گا تو ج لازم ہو جائے گی اور خیار تم ہو جائے گا^(۲)۔

د۔ یہ کہنے جو بھی کچھ تم میری طرف بھیجو گے اس کو میں نے اس میں اثر یہ یا یہ "ام احمد رحمہ اللہ کے کلام کا ظاہر ہے^(۳)۔

اس کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اس سے قبل ضمن کے بارے میں ان کے "رمیوں" کی "ور شکو ہو چکی ہو" مرنہ ممانعت کی وجہ ضمن کا ذکر نہ ہونا ہوگی، "ارحمیہ کے نوالہ سے آچکا ہے کہ ضمن سے محنت کی وجہ سے بیچ قائم ہو جاتی ہے، "ار اس کی نفی سے بیچ باطل ہو جاتی ہے۔

۴۔ یہ تمام صورتیں قائم ہیں، بل علم کا اس میں کوئی اختلاف نہیں، اس قدر کہ "میر تقی" اس کی صراحت کی ہے "ارفساء کی علت یہ بتاتی ہے:

- ساتھ صحیح حدیث میں اس کی ممانعت "ار ہے۔

۵۔ اس میں جہالت ہے، یہ توجیہ حنفیہ "نا بل" سے کی ہے^(۴)۔

۶۔ تمہیک کو "طرد" پر مطلق کرنا، اس لئے کہ بیچ مناجات (پہلی

(۱) شرح المکمل ۱/۲۶۳، یزدی کچھتہ نختہ المحتاج ۳/۲۹۳۔

(۲) شرح المکمل علی الصہاح ۳/۱۷۱۔

(۳) مہمل ۳/۵۷۳، اشرح الکبیر فی دلیل الہی ۳/۴۹۳، یزدی کچھتہ کشاف القناع ۳/۶۶۔

(۴) رد المحتار ۳/۵۹، فتح القدیر ۱/۵۵۶، الہی ۳/۷۷۵۔

(۱) رد المحتار ۳/۵۹، اشرح المکمل ۳/۵۵۶، یزدی کچھتہ نختہ المحتاج ۳/۲۹۳۔

سوانح ذکر یہ الہی ۳/۷۷۵۔

(۲) شرح المکمل ۱/۲۶۳، یزدی کچھتہ نختہ المحتاج ۳/۲۹۳، ۲۹۴۔

خارجی نہ ہو اور نہ حقیقت و ماہیت مراد بیٹے کا قصد ہو۔

لہذا آیت کے معنی کا حاصل یہ ہو کہ بیع حلال ہے، اور یہ لفظ کے عموم سے ماخوذ ہے۔

اس آیت کے بارے میں اہل علم کے یہاں کوئی اختلاف نہیں کہ آیت کا عموم کے طور پر درج ہے بین اس میں تخصیص ہے اس لئے کہ فقہاء کا مختلف اقسام کی بیعت کی ممانعت پر اتفاق ہے (جیسے کہ رداریہ صاس کہتے ہیں ”جیسا کہ“ ۷۷۷ گ) مثلاً قبضہ سے پہلے کی بیعت۔ جو چیز اسان کے پاس نہیں اس کی بیعت غرر اور مجہول کی بیعت اور حرام اشیا کا عقد بیعت۔

آیت کے لفظ سے اس بیعت کا جو ازمانت ہوتا تھا، بین اس کو دلال کے سبب آیت سے خاص کر دیا گیا ہے، اس کے باوجود آیت کی تخصیص اس صورتوں میں بین میں تخصیص کی دلیل موجود نہ ہو، آیت کے لفظ کے عموم کا اعتبار کرنے سے مانع میں (۳)۔

نبی کا موجب:

۳- نبی کا موجب جمہور کے رد ایک تحریم ہے لایہ تحریم سے بناء بر کسی اور قضاے مثلاً کراہت یا رہنمائی یا دعا وغیرہ کی طرف پھیرنے والا قریبہ موجود ہو (۳)۔ اس سلسلے میں اختلاف اور تفصیل

(۱) دیکھئے التوحید لعمدة الشریعہ، ہاشم شرع الملتح، ۵۳، طبع محمد علی صلی، لاہور، ۱۳۵۲ھ مطابق ۱۹۵۷ء۔

(۲) احکام القرآن لابن کبر اللہ، ابی الجصاص ۳۶۹، طبع الانستاتہ ۱۳۳۵ھ، المایع والاحکام القرآن للقرطبی ۳۵۶، طبع دارالکتب العربیہ برائے طباعت وانشاعت، کاہرہ ۱۳۵۶ھ۔

(۳) مسلم المصنوع فی ذیل المصنوع ۳۹۶، طبع بیروت ۱۳۲۲ھ، شرح المعتمد علی مختصر المنہی لابن الحاجب ۹۵۲، طبع بیروت ۱۳۱۶ھ، احکام فی اصول الاحکام لابن کبر اللہ ۲۷۵، طبع دارالکتب العربیہ، بیروت۔

بیع منہی عنہ

تعریف:

۱- ”بیع“ کے لغوی و اصطلاحی معنی پڑھو، اصطلاح ”بیع“ میں گزر چکی ہے۔

لفظ ”بیع“ سے ”منہی“ سے سم معقول کا صیغہ ہے۔

”منہی“ کا معنی لغت میں کسی چیز سے روکنا ہے۔ ”منہی“ کی ضد ہے۔

اصطلاح میں ”منہی“ کا معنی کسی چیز سے روکنے کا حاکمانہ طور پر مطاب کرنا ہے۔

کوئی عارض نہ ہو تو بیع میں اصل حلت ہے:

۲- بیع میں اصل باحت اور صحت ہے، تا آنکہ ممانعت یا فساد کی دلیل نہ پائے۔

اس کی دلیل فرمان باری ہے: ”و احل اللہ البیع“ (۱) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے) یہ حکم ہر طرح کی بیعت کی باحت میں عام ہے، اور عموم کی دلیل یہ ہے کہ لفظ بیع مفرد الف و لام کے ساتھ آیا ہے، اور الف و لام کے ساتھ مفرد لفظ ال اصول کے نزدیک عموم کا معنی دیتا ہے، بشرطیکہ کوئی عہد ذہنی یا

نتیجہ نمبر ۳-۵

کی اصل سنت کو عداوت اور بغیر اختلاف کے ترک کرنا ہے، اس لئے کہ سنت پر عمل کرنا مندوب ہے، اور اس کے ترک پر ملامت کی جاتی ہے، نیز معمولی سا گناہ بھی لاحق ہوتا ہے^(۱)۔

ایک طرف اگر خفیہ کے یہاں صراحت ہے کہ اس کے کلام میں انکار و مطلق بولا جائے تو اس سے مراد ترک و تحریمی ہے بشرطیکہ تصریحی ہونے کی صراحت نہ نہائی جائے^(۲)، تو مالکیہ کے یہاں اس کے برعکس کی صراحت ہے کہ مطلق ہونے کی صورت میں کراہت سے مراد محض تصریحی ہے^(۳)۔

بہد ثانیہ اور متبادل کے ایک کراہت کا احاطہ اسی چیز پر ہوتا ہے جو امر و نہی کے یہاں کراہت تصریحی ہے۔

نتیجہ نمبر ۴ کے سہا

۴- اسباب نہیں عقیدے سے متعلق ہوں گے یا نفع عقیدے، اور عقیدے سے متعلق اسباب میں کچھ کا تعلق نفع عقیدے سے ہے، اور کچھ کا تعلق لازم عقیدے سے ہے۔

محل عقیدے سے متعلق اسباب:

محل عقیدے معقولہ و علیہ (وہی جس پر عقیدہ کیا جائے) ہے۔

اس میں علماء نے چند شرائط لگائی ہیں:

معقولہ و علیہ سے متعلق پہلی شرط:

۵- یہ کہ معقولہ و علیہ عقیدے کے وقت موجود ہو یعنی معدوم نہ ہو، لہذا فقہاء

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۱/۸۸، ۱۸۹، ۳۱۹ طبع بیروت ۱۴۰۲ھ۔

(۲) رد المحتار ۱/۵۰۔

(۳) حاشیہ الہدیٰ علی شرح کلیۃ طالب ۱/۳۹، ۴۰ طبع مکتبہ عیسویہ، حلب، مصر۔

ہے جس کو اصولی ضمیر "اصطلاح" نہیں کہیں دیکھا جائے۔

ترک کوئی قرینہ یا دلیل کی پائی جائے جو تحریم سے پیچھے دے تو نہیں سے مراد راست ہوں، اور راست لغت میں محبت کی ضد ہے، و اصطلاح میں حسب ذیل معانی میں:

الف- مکروہ تحریمی: جو دہمت کے زیادہ قریب ہو مابین معنی کہ اس سے جہنم کی راہ کے متحقق سے کم درجہ کا تہم متعلق ہو، مثلاً شفاعت سے غریبی حصیہ کے نزدیک مطلق کراہت کا صدق یہی ہے لیکن یہ مام محمد کے نزدیک حرام ہے جس کی دہمت دلیل عقلی سے ثابت ہے۔

ب- مکروہ تحریمی: مکروہ تحریمی وہ ہے جو حلال ہونے کے زیادہ قریب ہو مابین معنی کہ اس کا ارتکاب کرے، لے کو کوئی نہ اندہ ہو، لیکن اس کو ترک کرے، لے کو کوئی شائبہ^(۱) لے، اس کا ترک اس کے فعل سے افضل ہے، مکروہ تحریمی کے مترادف "خلاف" "لی" ہے، و ریکٹ اس کا بھی استعمال ہوتا ہے۔

لہذا اگر مکروہ کا ذکر کریں تو اس کی دلیل پر غور کرنا ضروری ہوگا:

الف- اگر وہ دلیل عقلی ہو تو مکروہ تحریمی کا حکم نکالیا جائے گا، الا یہ کہ تحریم سے انتخاب کی طرف پیچھے دے، لیکن کوئی چیز پائی جائے۔

ب- اگر وہ دلیل عقلی نہ ہو، بلکہ ایک درجہ غیر قطعی ترک کا معنی بتاتی ہو تو یہ مکروہ تحریمی ہے۔

مکروہ تحریمی و مکروہ تحریمی کے درمیان ایک درجہ "اسماء" ہے جو مکروہ تحریمی سے نیچے و مکروہ تحریمی سے اوپر کا درجہ ہے، اس

(۱) تصحیح و توضیح مع شرح ابن حجر العسقلانی ۱/۲۶۲۔

نتیجہ نمبر ۶

ہے (۱) اس کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت ہے: "ان
السی یبطل بھی عن بیع المصامین والملاحیح وحیل
العجلۃ" (۲) (نبی کریم ﷺ نے مصامین، ملاحیح اور حیل العجلۃ کی
بیع سے منع فرمایا)۔

نیز حضرت عید بن المسیب کا قول ہے: حیوان میں رو
نہیں ہے، جنسور ﷺ نے جانوروں سے تعلق صرف تین چیزوں
سے منع فرمایا ہے: "مسامین، ملاحیح اور حیل العجلۃ" (۳)۔

نیز اس حدیث میں غرر ہے، ہوتا ہے کہ بچی بچہ نہ بنے یا اس سے
قبل مر جائے، لہذا یہ معدوم کی بیع ہے اور اس چیز کی بیع ہے جس کے
معدوم ہونے کا خطرہ ہے (۴)۔

ثانیہ نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ یہ کسی چیز کی بیع ہے جو نہ
ملیت میں ہے نہ معدوم ہے، "اور یہی اس کی پہلی پر قدرت
ہے" (۵)۔

حنا بلہ نے اس کی توجیہ میں کہا کہ جہالت ہے، اس لئے کہ اس
کی صفت اور اس کی زندگی معلوم نہیں ہے، اور اس سے کہ اس کی
پہلی پر قدرت نہیں ہے (۶)۔ اور جب حمل کی بیع جائز نہیں تو حمل
کے حمل کی بیع پر چہ بولی ما جائز ہوں۔

۶۔ معدوم کی بیع ہی کے قبیل سے بیع سب اھل (سائر سے نفی)

کے نزدیک معدوم کی بیع نہیں ہوگی، اور اس کو باطل مانا جائے گا۔

اس کی دلیل حسب ذیل بیوت میں ہے "مضامین"، "ملاحیح"
اور حیل العجلۃ کی بیع، اور شکم ماہر میں موجودت کی بیع۔

مضامین: "مضمون" بیوت کے ہم وزن کی جمع ہے اور اس
سے مراد جمہور اور جنس مالکیہ جیسے "ان بزی کے"، "یک و دو"، "دو اور
کی پشت میں ہے" (۱)۔

"بیع: "ملقوقہ"، "ملقوقہ" کی جمع ہے، اور اس سے مراد
"دو چوپایوں اور گوزیوں کے شکم کے بیوت میں" (۲)۔

"امام مالک نے کہا: مضامین سے مراد "بیوتوں کے شکم کے بیوت،
اور "ملاحیح" سے مراد "نر جانوروں کی پشت میں موجود ماہر کی بیع
ہے" (۳)۔

بیع حیل العجلۃ کی بیع سے مراد "تات (پیدا ہونے والے بچہ)
کے تات کی بیع یعنی یہ بیعتی یا یہ حاور جو بچہ بنے کی اس بچہ کے بچہ کو
فروخت کرنا، لہذا اس کے بچہ کے بچہ کو تات کہا جاتا ہے" (۴)۔

ن تمام بیوت کے داخل ہونے میں قیام، کوئی اختلاف
نہیں ہے۔

اس المذہب سے کہا: "بلا حیات ملاحیح، مضامین کی بیع ما جائز۔"

(۱) الدر المختار ۴/۱۰۲، فتح القدیر ۵۰/۱، التوابعین المعیر ۱۶۹ طبع بیروت
۱۴۰۵ھ، شرح الکنز علی اشراج ۶/۱۶۳ طبع سوہ مطبعہ مصطفیٰ المہلبی الکلی،
المرہ ۵/۳۵۱، ۱۵۱۶ھ، الفی ۴/۱۶۳، الشرح الکبیر فی ذیل الفی
۴/۱۶۳ طبع بیروت ۱۴۰۳ھ۔

(۲) الدر المختار ۴/۱۰۲، فتح القدیر ۵۰/۱، شرح الکنز علی اشراج ۶/۱۶۳۔
(۳) الشرح الکبیر للذہبی مع حاشیہ الدرر ۵/۳۵۱ طبع عینی المہلبی الکلی، الفی
۴/۱۶۳، الشرح الکبیر فی ذیل الفی ۴/۱۶۳، فتح القدیر ۵۰/۱، نصب الرایہ
۱۰/۱۰۳۔

(۴) بدائع الصنائع ۵/۳۸۸، شرح الکنز ص ۵۴۵، ۵۴۶، الفی ۴/۱۶۳،
الشرح الکبیر فی ذیل الفی ۴/۱۶۳، الدر المختار ۴/۱۰۲۔

(۱) الفی ۴/۱۶۳، الشرح الکبیر فی ذیل الفی ۴/۱۶۳۔

(۲) حدیث ابن عباسؓ بھی عن بیع المصامین والملاحیح "کی
روایت طبرانی نے کی ہے، چنانچہ اس نے کہا اس میں اسماعیل بن ابی حبیہ ہے، جس
کی امام احمد نے قویٰ ثبوت سے محمد بن احمد نے تصحیف کی ہے (مجمع الزوائد ۴/۲۰۳
طبع ہند)۔

(۳) فتح القدیر مع شرح الحاشیہ للکتاب ۵۰/۱ طبع بیروت۔

(۴) بدائع الصنائع ۵/۳۸۸، فتح القدیر ۵۰/۱۔

(۵) شرح المسحیح للذہبی ۴/۱۶۳، نیز دیکھئے شرح الکنز علی اشراج ۶/۱۶۳۔

(۶) الفی ۴/۱۶۳، الشرح الکبیر ۴/۱۶۳، کشاف القناع ۲/۱۶۶۔

بیع منہی عنہ

کرنے کی بیع)۔

یعنی جس کی طرف طبیعت مائل ہوتی ہے، اور اس کو بیع ہی جانا مر رہا جاتا ہے^(۱)۔ (دیکھئے: اصطلاح "ماں")۔ لہذا فیہ ماں کی بیع منعقد نہ ہوتی، اس کی مثال یہ ہے کہ مسلمان کی مردہ کی بیع کرے تو یہ باطل ہے۔ وہ طبعی طور پر مرا ہوا گلا گھونٹ کر مارا گیا ہوا کسی اور غیر شریعت کے ذریعہ مرا ہو۔ اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: "حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ"^(۲) (تم پر حرام کئے گئے ہیں مردہ اور خون)، اس سے مستثنیٰ صرف مچھلی اور بڑی ہیں جس کی دلیل یہ فرمان نبوی ہے: "أَحَلَّتْ لَنَا مَيْتَاتُ وَدِمَائُ" فَمَاذَا الْمَيْتَاتُ فَالْحَيَوَاتُ وَالْحَيَوَاتُ وَفَمَا الدِّمَاءُ فَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ"^(۳) (ہمارے لئے مردہ اور دو خون حلال کئے گئے ہیں: مردہ مچھلیوں اور بڑی ہیں، جنہوں نے جگر رتلی ہیں)۔

رامائی کا مردہ زخمی نہ ہو، تو شریعتی موت مر ہو یعنی ضرب و قتل کے ذریعہ نہ مر ہو (یعنی رتق باقی رہنے تک اس کی سانس جاری رہی ہو) تو وہ بالاتفاق مال نہیں۔

جو جانور شریعتی موت نہ مر ہو بلکہ گلا گھونٹنے کے سبب مر ہو وہی کے دین کے مطابق اس کو مارا گیا ہو، اور ہماری شریعت میں وہ بیع نہ ہو تو اس کی بیع کے جواز و فساد کے بارے میں حنفیہ کے یہاں مختلف روایتیں ہیں: امام ابو یوسف سے جواز کی روایت اور امام محمد

حضرت ابن عمرؓ روایت میں ہے، وہ فرماتے ہیں: "ان السبي ميتة يهي عن ثمن عصب الفحل"^(۱) (آپ ﷺ نے نر کی بیعت کے ثمن سے منع فرمایا)۔ ایک روایت میں ہے "عن عصب الفحل" (سائڈ سے بیعت کرانے سے منع فرمایا)۔ اس روایت کے بارے میں کاسانی نے کمالہ بذات خود، عرب (بیعت) پر نہیں کو محمول کرنا ممکن نہیں اس لئے کہ عاریت کے طور پر ایسا سنا جا رہا ہے لہذا بیعت کو بیع اور جوارہ پر محمول یا حارے کا بین اس بیعت کو یہاں نہ محذوف اور مضر رکھا گیا ہے^(۲)، جیسا کہ اس فرمان باری میں ہے: "وَسُئِلَ الْقُرَيْشُ"^(۳) (آپ اس بیعتی والوں سے دریافت کر لیجئے)۔

شافعیہ نے اس حدیث کی تاویل و تشریح میں تقریباً یہی لکھا ہے، انہوں نے اس کے تین طرح کے احتمالات کا ذکر کرتے ہوئے (دوسرے خط کی طرح) اس کے باطل ہونے کی صراحت کی ہے، اور کہا: اس کے نطفہ کا ثمن حرام ہے، اس کو فروخت کرنا باطل ہے، اس لئے کہ وہ غیر معلوم بے قیمت اور سپرد کی قدرت سے خالی ہے^(۴)۔

محکم عقد سے متعلق دوسری شرط:

۷۔ یہ یہ معتقد نہ ہو کہ مال ہو، مال سے مراد فقہی اصطلاح و الامال ہے

(۱) حدیث ابن عمرؓ: يهي عن ثمن عصب الفحل کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۲۶۱ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۲) بدیع الصنائع ۵/۱۳۹۔

(۳) سورہ یوسف ۸۴۔

(۴) تحفہ النکاح بشرح لمہاج لابن حجر عسقلانی مع حاشیہ الشروانی و البہادی

۳۹۲، کتاب النکاح ۱۶۶، انہی ۲۷۷۔

(۱) البدایہ و النہایہ ۱۰۰/۳۸۷۔

(۲) سورہ مائدہ ۳۸۔

(۳) حدیث ۳۴۰۰ احلت لنا میتات و دیمان۔ "کی روایت ابن ماجہ

(۳۸۳/۱۰۷۳ طبع عیسیٰ الحلی) نے حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے، دارالکتب

نے حضرت ابن عمرؓ اس کے ساتھ فہم نے کو درست کہا ہے ابن عمرؓ نے اس

کو نقل کرنے کے بعد اس پر تبصرہ کیا ہے، موقوف روایت ہے جس کو ابو حاتم

و غیرہ نے صحیح قرار دیا ہے، موقوف کے حکم میں ہے (تخصیص المیزان ۶/۲۶ طبع

شرکۃ المطابع الحدیث)۔

بیع مہینہ ۸

کی ہے (۱)۔

مردار اور خون وغیرہ کی تحریم کی علت حنفیہ کے نزدیک مالیت کا نہ ہونا، اور دوسرے حضرات کے نزدیک نجاست عین ہے (۲)۔

محل عقد میں مالیت کے نہ ہونے کی صورتوں میں سے ”زاد“ کی بیع، اسی طرح آزاد کو شمن بنا کر اس کے عوض بیع، یعنی اس پر ”بد“ داخل کر کے کہنے ”بعتک هذا البیت بھذا الغلام“ حالانکہ وہ غلام نہیں بلکہ آزاد ہو، اس لئے کہ حقیقت بیع مال کا مال سے ہوتا ہے، اور وہ یہاں ہو نہیں سکتا، اس لئے کہ وہاں نہیں ہے (۳)۔

اس بیع کی تحریم پر سخت وعید اس حدیث میں وارد ہے: ”ثلاثة اما خصمهم يوم القيامة، ومن كنت خصمه خصمته، ودخل اعطى بي ثم غلبه، ودخل باع حرا فاكل ثمنه، ودخل استاجر اجيرا، فاستوفى منه ولم يعطه اجره“ (۴) (میں قیامت کے دن تین آدمیوں کا طریق ہوں گا اور جس کا میں طریق ہوں گا اس کو مطلوب کروں گا: ایک وہ شخص جس نے میرا نام لے کر عہد کیا، پھر فریب کیا، دوسرے وہ جس نے آزاد کو فروخت کر کے اس کا شمن کرایا، تیسرے وہ جس نے مراد سے پوری محنت لی، پھر اس کی مراد نہ ہوئی)۔

تیسری شرط: مالیت والا ہونا:

۸۔ محل عقد سے متعلق شرائط میں اس کے مال ہونے کے ساتھ

سے نفاذ کی روایت ہے، باطل ہونے کی کوئی روایت نہیں (۱)۔

غیر حنفیہ بیع کے باطل ہونے کے تعلق سے فطری طور پر مردہ، اور غیر فطری طور پر مردہ جانور کے درمیان فرق نہیں کرتے۔

بن المکدر نے کہا: مردار یا اس کے کسی جزو کی بیع کے عدم جواز پر اہل علم کا اجماع ہے (۲)۔

تحریم کی دلیل یہ حدیث نبوی ہے: ”ان الله ورسوله حرم بيع الحمر والميتة والحبر والاصنام“ (۳) (اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے شراب، مردار، خنزیر، بتوں کی بیع کو حرام کیا ہے)۔

دم مسفوح (جاری خون) کی بیع حرام اور غیر معتقد ہوئی، اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”او ذمما مسفوحا“ (۴) (یا بہتا ہو خون)، ”مسفوح“ کی قید سے جو اس کے علاوہ ہے وہ خارج ہو گیا، لہذا اس کی بیع جائز ہے، مثلاً جگر اور کلی (۵)، ان دونوں کو تحریم سے مذکورہ بالا حدیث کے سبب استثناء کیا گیا: ”اعلنت لنا محبتان و دمان“ (ہمارے لئے دو مردار، اور وہ خون حامل کئے گئے ہیں)۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں، ابن المکدر اور شافعی سے اس کی بیع کے حرام ہونے پر اہل علم کے اجماع کی صراحت

(۱) الدر المختار ۱۰/۳۲۷۔

(۲) شرح الکبیر فی ذیل المغنی ۳/۳۳۷، نیز دیکھئے: المشرع الکبیر للکلبی ۱۰/۳۳۷، شرح المکمل علی المعراج ۳/۵۷۰۔

(۳) حدیث: ”ان الله ورسوله حرم بيع الحمر و الميتة...“ کی روایت بخاری (بیع البیاضی ۳/۳۳۷ طبع انتقادی) نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے۔

(۴) سورۃ بقرہ ۱۷۵۔

(۵) الدر المختار ۱۰/۳۲۷۔

(۱) المشرع الکبیر فی ذیل المغنی ۳/۳۳۷، بل لا ۵/۱۳۳۔

(۲) دیکھئے: القوانين الکبیرہ، ۱/۳۳۷، المشرع الکبیر ۱۰/۳۳۷، شرح المکمل علی المعراج ۳/۵۷۰۔

(۳) الدر المختار ۱۰/۳۲۷، بیواری المصنوع ۵/۱۳۰۔

(۴) حدیث: ”ثلاثة اما خصمهم يوم القيامة...“ کی روایت بخاری (بیع البیاضی ۳/۳۳۷ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

نتیجہ نمبر ۹

اس کی علت اس کے عین کا نجس ہونا ہے، اور اس کی دہنوں کے حکم میں بقیہ نجس العین کو رکھا گیا ہے^(۱)۔ اسی طرح ہر اس چیز کو جس کی نجاست اصلی یا اتنی ہو اور اس کی تطہیر ناممکن ہو^(۲)۔ ابن قدامہ نے ابن المنذر سے نقل کیا ہے کہ اس قول پر اہل علم کا اجماع ہے^(۳)۔ اس کی دلیل حضرت جابر کی یہ سابقہ حدیث ہے: ”إن الله ورسوله حرم بيع الحمر والميتة والحمر والاصنام“^(۴) (اللہ نے اور اس کے رسول نے شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی بیع کو حرام کیا ہے)۔

حنفیہ کے یہاں فرق ہے: اگر اس مذکورہ چیز میں کی بیع شمس یا زمرہ میں، اسبابین کے عوض ہو تو باطل ہے، عین شراب کی بیع، ”ایمان“ یا ”عروض“ کے عوض ہو تو شراب میں بیع باطل ہوگی اور اس کے بالمقابل ایمان و عروض میں فاسد ہوگی بخرق کی وجہ یہ ہے کہ بیع عی بیع میں اصل ہے، اور شراب وغیرہ تملیک کا مکمل نہیں ہوتی، اس لئے ان میں بیع باطل ہوگئی تو ان کا ثمن بھی باطل ہوگا۔

لینن اگر ثمن عین ہو تو اس صورت میں وہ ایک لحاظ سے منع ہے جس کو طہیث میں لینا مقصود ہوتا ہے، لینن اس کو قیمت بنانا فاسد ہو گیا، اس لئے اس کی قیمت ”جب ہوں، نہ کہ وہ شراب جس کو بطور قیمت مقرر کیا گیا ہے“^(۵)۔

(۱) شرح الکلی علی المسباح ۲: ۱۷۵۔

(۲) الشرح الکبیر للرد ۳: ۱۰، شرح الخرق علی مختصر فیصل بحقیقۃ الحدود ۵: ۵ طبع بیروت۔

(۳) کتاب القناع ۳: ۵۲، الشرح الکبیر بذیل المغنی ۳: ۱۳۔

(۴) حدیث من الله حرم بيع الحمر و الميتة۔ ”کی تحریر فقرہ ۷ کے تحت لکھی ہے۔“

(۵) الدر المختار و رد المحتار ۳: ۱۰۳، ۱۰۲، تبیین الخلاف شرح کنز الدقائق ۳: ۲۵۴، ۲۵۳ طبع دار الفکر بیروت۔

ساتھ، اس کا مقنوم ہونا بھی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک مقنوم ہونا وہ طرح سے ہے:

عربی: جو حفاظت میں لینے کے ذریعہ ہوتا ہے، لہذا غیر محفوظ مثلاً شکار و رکھاس، مقنوم نہیں۔

شرعی: جو انتفاع کی باحست کے ذریعہ ہوتا ہے، اور یہاں یہی مراد ہے۔

لہذا اس مفہوم کے لحاظ سے جو مل مقنوم نہ ہو یعنی اس سے انتفاع مباح نہ ہو اس کی بیع باطل ہے^(۱)۔

بعض فقہاء مالیت، ”مقنوم کے بجائے طہارت اور نفع کی شرط گاتے ہیں جیسا کہ مالکیہ و شافعیہ نے کیا ہے“^(۲)۔

بعض نے مقنوم کی اس شرط کے بجائے صرف مالیت کی شرط کافی ہے، جو ان کے نزدیک مال کی اس تعریف کی وجہ سے ہے کہ مال وہ جس میں کوئی غیر حرام منفعت ہو، اور وہ بلا حاجت یا ضرورت کے مباح ہو۔ اور یہ جنابہ ہیں۔

”منفعت“ کی قید سے وہ حارت ہو گیا جس میں کوئی منفعت نہیں مثلاً کپڑے مکورے، اور وہ جس میں حرام منفعت ہو مثلاً شارب، اور جس میں حاجت کی وجہ سے مباح منفعت ہو مثلاً کتا، اور جس میں ضرورت کی وجہ سے مباح منفعت ہو مثلاً مخمّر (سحت بھوک) کی حالت میں مرد، ر^(۳)۔

۹۔ غیر مقنوم کی مثالوں میں سے خمر، زنا، زانیہ، یہ مجہور مقنوم کہنے، ایک فاسد ہے۔

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۳: ۱۰۳۔

(۲) دیکھئے القوانین الفقہیہ ۳: ۱۳، الشرح الکبیر للرد ۳: ۱۰، شرح الکلی علی المسباح ۳: ۱۵۷۔

(۳) کتاب القناع ۳: ۱۵۲۔

۱۰- خبیہ کے برائے ایک غیر مستحکم عی کی مثالوں میں سے وہ مردار ہے جو بظاہر کی موت نہ مرا ہو، بلکہ گلا کھونٹے وغیرہ کی وجہ سے مرا ہو، اس لئے کہ وہ عی کے یہاں شراب کی طرح مال ہے^(۱)، مالیت کی شرط میں اس پر بحث ہو چکی ہے۔

۱۱- غیر مستحکم سے متعلق ہونا پاک ہونے والی چیز ہے ہونا قائل تظہیر ہو مثلاً تھکی۔ تیل، شہد، اور مرک۔

مالیہ، ثنائیہ اور متبادلہ میں سے شہد کا مشہور و صحیح مذہب ان کی بیع کا عدم جواز ہے، اس لئے کہ ان کا کھانا حرام ہے، کیونکہ حضور ﷺ سے اس چوبیا کے بارے میں روایت آیا یہ جوگی میں مرنے ہو تو آپ ﷺ نے فرمایا: "وإن کان ما عا فلا تقربوه"^(۲) ("اگر سیال ہو تو اس کے قریب نہ جاؤ")۔ در جب حرام ہے تو اس کی بیع ناجائز ہوگی، کیونکہ حضرت بن عباس کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "لعن اللہ الیہود، حرمت علیہم الشحوم، فحملوها (أي أذا ہوا) فباعوها"^(۳) ("لقد کی لعنت یہودیوں پر ہو کہ ان پر تہ بی حرام کی تھی تو انہوں نے اس کو پکھا اور بیعت کر لیا")۔

نیز اس لئے کہ وہ نجس ہے، لہذا مردار کی تہ بی پر قیاس کرتے ہوئے اس کی بیع ناجائز ہوگی، اس سے کہ وہ نجس عین کے معنی میں ہے^(۴)۔

یہی طرح خبیہ نے مذکورہ چیزوں کی بیع میں مسلمان اور عی کے درمیان فرق کیا ہے، اس مسئلہ میں کاسانی کہتے ہیں: خبیہ کی بیع مسلمان کی طرف سے منعقد نہ ہوگی، اس لئے کہ مسلمانوں کے حق میں ہونا مال نہیں بلکہ مال کو بیس میں شراب اور خبیہ کی بیع کرنے سے نہیں روکا جائے گا جس کی دلیل یہ ہے:

الف۔ ہمارے بعض مشائخ کا قول ہے کہ ان کے لئے اس سے ثقافت شرعاً مباح ہے جیسا کہ مرک اور بکری ہمارے لئے مباح ہیں لہذا وہ ان کے حق میں مال ہیں، اس لئے ان کی بیع حلال ہوگی۔ اور سیدنا عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے شام میں اپنے مصلین حشر کے پاس لکھا کہ اس کی بیع ان کے دھرم منہج سے ہے، اور اس کے شمس میں سے شتر لے لو، گرائوں کی طرف سے اس کی بیع حلال نہ ہوتی تو حضرت عمرؓ مصلین کو یہ حکم نہ دیتے کہ وہ ان کو ان کی بیع کا کام سونپ دو۔

ب۔ ہمارے بعض مشائخ سے مروی ہے کہ شراب اور خبیہ کی حرمت مسلمان اور کافر کے حق میں علی العموم ثابت ہے، اس لئے کہ کفار شرعاً عینی حرمت کے مخاطب ہیں، ہمارے اصحاب کے مذہب میں صحیح یہی ہے، لہذا اس کی حرمت مسلمان اور کافر کے حق میں ثابت ہوگی، لیکن ان کو اس کی بیع کرنے سے نہیں روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس کو حرام میں سمجھتے، وہ اس کو مال بنا کر جمع کرتے ہیں، اور ہم کو حکم ہے کہ ان کو اس کے عقیدہ و دین پر چھوڑ دیا جائے^(۱)۔

بن عابدین رحمہ اللہ کاسانی کی اس عبارت پر تہ و ترتیب سے ہونے کہتے ہیں: اس کا ظاہر یہ ہے کہ ان کے درمیان آپس میں اس کی بیع صحیح ہے، مگر "شحن" کے عوض فروخت کی جائے^(۲)۔

(۱) بدیع الصالح ۵/۳۳۔

(۲) رد المحتار ۳/۱۰۴۔

(۱) الدر المختار ۳/۱۰۳، نیز دیکھئے فقرہ ۷۔

(۲) حدیث "وإن کان ما عا فلا تقربوه" کی روایت ابو داؤد (۸/۳) تحقیق عزت حمید عباسی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کیا ہے، اس کی سند صحیح ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے (معجم لمبارکی ۳/۳۳ طبع استغیہ)۔

(۳) حدیث "لعن اللہ الیہود" کی روایت مسلم (۳/۱۰۷) طبع بیس النجفی نے حضرت عمر بن خطابؓ سے کی ہے۔

(۴) التواہین للقریب ۳/۱۳، شرح النجفی علی الصہاح ۲/۵۷، کشف القناع ۱۶۵، شرح الکبیری فی ذیل النجفی ۱۵۴۔

شیخ مہدی عنہ ۱۱

مالکیہ سے طے کیا ہے کہ ان کے مذہب میں مشہور یہ ہے کہ
انتہائی طور پر اس کی بیعت ناجائز ہے، بلکہ انتہائی طور پر جائز
ہے (۱) مشہور کے باعث علی امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ اس کی
بیعت جائز ہے، ابن المذہبی پر فتویٰ دیتے تھے۔

ابن رشد نے کہا: امام مالک سے مشہور، اور "المذہب" وغیرہ
میں ان کے مذہب سے یہی معلوم ہے کہ اس کی بیعت ناجائز ہے، اور
اظہار یہ ہے کہ اس کی بیعت اس شخص کی طرف سے جائز ہے جو اس کے
ذریعہ دھو نہ دے، اور وہ بیان کر دے، اس لئے کہ نجاست کے
گر جانے سے اس کا نجس ہونا، اس سے اس کے مالک کی ملکیت کو
ساتھ نہیں کرتا، اور اس کے تمام منافع ختم نہیں ہوتے، اور یہ بھی
جائز ہے کہ اس کے حل میں اس کو کف نہ دیا جائے، لہذا اس کے
لئے جائز ہے کہ اس کو ایسے شخص کے ہاتھ میں فروخت کر دے جو اس
کو اس جگہ صرف کرے جہاں وہ اس کو صرف کر سکتا تھا، اور تیل کے
بارے میں یہی حکم ان لوگوں کے مذہب کے مطابق ہے جو اس کے
دھونے کو ناجائز کہتے ہیں، لیکن جو لوگ اس کے دھونے کو جائز کہتے
ہیں (اور یہ امام مالک سے مروی ہے) ان لوگوں کی رائے کے
مطابق اس کی بیعت کی صورت وہی ہے جو مالک ہونے والے کپڑے
کی ہے (۲)۔

ابن جزئی نے ابن رشد کے قیاس کو اس صورت میں شامل کیا
ہے جس کو وہ مذہب سے اس شرط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے کہ اگر وہ
اس کو بیان کر دے، وغیرہ مسجد میں اس کے ذریعہ چھانٹ جانے
کے بارے میں اختلاف کی طرف اشارہ کیا ہے (۳)۔

(۱) شرح الکبیر للذہبی ۱۰۳۱۔

(۲) حاشیہ الدوسقی علی شرح الکبیر، مذکورہ مقام۔

۳ اقویٰ بین العہدین ۶۳۔

شافعیہ کے یہاں ایک قول جو اس کے نزدیک صحیح کے
بالمقابل ہے یہ ہے کہ اگر اس کی تطہیر ممکن ہو اس طور پر کہ اس کو کسی
برتن میں رکھ کر اتنا پانی بہایا جائے کہ پانی غالب ہو جائے، اور اس کو
ایک لکڑی سے ملایا جائے یہاں تک کہ اس کے تمام اجزاء تک پانی
پہنچے تو مالک پاک ہونے والے کپڑے پر قیاس کرتے ہوئے اس کی بیعت
جائز ہوتی، لیکن شافعیہ کے یہاں اس قول بیعت سے مناعت ہے، اس
لئے کہ اس کو پاک کرنا ناممکن ہے، اس کی دلیل چھوٹا ہوا الی سبقتہ
حدیث ہے، اس لئے کہ اگر اس کی تطہیر ممکن ہوتی تو حدیث میں یہ نہ
کہا جاتا: "الْقَوَّاهُ وَمَا حَوْلَهَا" (اس کو اور اس کے اطراف کو
پھینک دو) اور ایک روایت میں ہے: "فَارْبِقُوهُ" (۱) (اس کو
بہا دو)، اسی طرح ان کے یہاں مالک پانی کی بیعت کے بارے میں
اختلاف ہے۔

لہذا بعض کے نزدیک بیعت جائز ہے، اس لئے کہ اس کو اس طرح
پاک کرنا ممکن ہے کہ اس میں پانی کا اضافہ کر دیا جائے۔

بعض مالکیہ نے قطعی طور پر ناجائز کہا ہے اور یہی معتقد ہے
(جیسا کہ قلیوبی اپنے شیخ کے حوالہ سے کہتے ہیں) "اگر پانی دھو
(گھڑے) سے کم ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ فی حد اس کی نجاست
مذکور ہے، لیکن اگر مقلد سے راہ ہوتی ہے، ایک صحیح ہے (۲)۔

اسی طرح حنابلہ نے جو نجس تیل کی بیعت کو ناجائز کہتے ہیں، امام
احمد سے روایت کی ہے کہ کسی کالر کے ہاتھ جو اس کی نجاست سے
(۱) شرح الکلی علی المساجد ۲/۵۷، بحث المساجد مع حاشیہ الشریعہ ۵۳۵، ۵۳۶۔

حدیث: "الْقَوَّاهُ وَمَا حَوْلَهَا" اور ایک دوسری روایت میں

"فَارْبِقُوهُ" ہے کی روایت بخاری (فتح الباری ۶/۶۸، طبع منقح) سے

حضرت عبداللہ بن عباس سے کی ہے۔

(۲) شرح الکلی علی المساجد و حاشیہ قلیوبی ۲/۵۷۔

واقف ہو اس کی بیچ جائز ہے، اس لئے کہ وہ اس کو حلال سمجھتا ہے، اور اس کے کھانے کو مباح قرار دیتا ہے، نیز اس لئے کہ حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ ”اس میں شہ ماہ وہ، اور نہ ہفت روزہ، بینہ کے مسدود کے ہاتھ نہ ہفت روزہ، اور اس کو بتاؤ“۔ بینہ حلالہ کے یہاں صحیح عدم جوڑ ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی سابقہ حدیث میں ہے: ”لعمریہ للہ الیہود، حرمت علیہم الشحوم وحموہا“ (۱) (یہودیوں پر اللہ کی عنت ہو کہ ان پر چربی حرام کی تو انہوں نے اس کو کھلایا)۔

نیز اس لئے کہ کسی مسلمان کے ہاتھ اس کی بیچ حرام نہیں تو کسی کافر کے ہاتھ بھی جائز نہیں ہوگی، جیسا کہ شراب، رشتہ، یہ، کیونکہ وہ اس کو حلال سمجھتے ہیں تاہم اس کی بیچ ان کے ہاتھ حرام ہے۔ نیز اس لئے کہ یہ نجس تیل ہے، لہذا اس کی بیچ کسی کافر کے ہاتھ جائز نہیں ہوگی جیسا کہ مراد کی چربی (۲)۔

رہا ناپاک ہونے والا کپڑا ناپاک ہونے والا نہ تین، اور اس جیسی، دوسری ناپاک ہو جانے والی اشیاء جو ہمارے سے پاک ہو جاتی ہیں، تو ان کی بیچ کی صحت کی انہوں نے صراحت کی ہے، کیونکہ ان سے تمیز کے بعد قادم و بھید جائز ہے، اور ان کی طہارت ہی اصلی ہے، لہذا ان پر کسی نجاست، رضی خور پر لگ گئی ہے جس کا رائل کرنا ممکن ہے۔

مذکورہ سے نجاست پاک کر کے کوئی الاطاف، جب قرار دیا ہے، خواہ کپڑا (مثلاً) یا ہویا پر یا خواہ ہمارے سے و شراب ہو جائے یا شراب نہ ہو، اور خواہ خریداری ہو یا نہ ہو، انہوں نے کہا: اس سے کہ طبیعت کو اس سے گھن آتی ہے، اور اگر وہ اس کو بیان نہ

(۱) حدیث: ”لعمریہ للہ الیہود“ کی ترجمہ فقہ امامی گذری ہے۔

(۲) لشرح الکبیر فی ذیل اہی ۵۳، کتاب الاطاف ۵۶۱۔

کرے تو مشقہ کی کے لئے خیانت ثابت ہوگا (۱)۔

جبکہ حنفیہ نے (جسور کے رد ایک صحیح مشہور کے برخلاف) صراحت کی ہے کہ ناپاک ہو جانے والے تیل (جس میں رضی طور پر نجاست لگتی ہو) کی خرید و فروخت جائز ہے، اور کھانے کے علاوہ مثلاً غیر مساعد میں چھانٹ جانے اور دباخت وغیرہ میں اس سے قاعدہ اس نے کو جائز قرار دیا ہے (۲)۔

حنفیہ نے نجاست آلود تیل، ”مرمر، رکے تیل کے درمیان فرق دیا ہے، کیونکہ مردار کا تیل نجس ہے، اس لئے کہ وہ مردار کا جز ہے، لہذا وہ مال نہیں ہوگا، پس اس کی خرید و فروخت بالاتفاق ناجائز ہوگی جیسا کہ اس سے قاعدہ افغانا ناجائز ہے (۳)۔ ابن عابدین نے اس کے لئے اس حدیث سے استدلال کیا: ”ابن اللہ و رسولہ حرم بیع الخمر و المیتہ و المحریر و الاہنام، فقیل یا رسول اللہ! ارایت شحوم المیتہ، فایہا یطعمی بہا السمن، ویدھن بہا الجلود، ویستصبیح بہا الناس؟ فقال: لا، ہو حرام“ (۴) (لہ نے اور اس کے رسول نے شراب، مردار، سورہ ہتوں کی خرید و فروخت حرام قرار دی ہے، دریافت کیا گیا کہ اللہ کے رسول امر و نہی کی چربی کا حکم بتائیں کہ اس کو کشتیوں پر ملتے ہیں، کمالوں پر لگاتے ہیں، لوگ اس سے تپتے جااتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، حرام ہے)۔

۱۳۔ بے قیمت، نجاست، اور نجاست آلود چیزوں سے متصل مردار

(۱) لشرح الکبیر للذہبی ۱۰۳، جز دیکھئے شرح لکھلی علی الصباغ ۴، ۵، کتاب الاطاف ۶۳۔

(۲) الدر المختار ۴۳۳۔

(۳) رد المحتار ۴۳۳، جز دیکھئے تبیین الحقائق ۴، ۵۔

(۴) حدیث: ”ابن اللہ و رسولہ حرم بیع الخمر و المیتہ“۔ ”ن ترجمہ فقہ امامی کے تحت آگئی ہے۔

نتیجہ منہ ۱۳

کے کشت کی طرح ہو گئیں، اس کے برخلاف نجس کپڑے کی شریعہ فرہشت جاز ہے، اس لئے کہ اس کی نجاست اصل خلقت کے لحاظ سے نہیں، لہذا اس کی شریعہ فرہشت کے جواز سے ممانعت نہیں۔
ب۔ اس بافت کے بعد اس کی بیچ اور اس سے قاعدہ
ابنا جاز ہے، اس لئے کہ وہ بافت کے سبب پاک ہوئی۔

ج۔ ریشہ بدی وغیرہ تو اصل خلقت کے کثرت سے وہ پاک ہے، اور حسیہ کے ریشہ ایک کاندہ ہے کہ جس چیز میں خوب سیرت نہ کرے موت کے سبب وہ نجس نہیں ہوتی، مثلاً بون، پر، اور (سب، شروش وغیرہ کے مال) بینک، کھر، اور بدی، جیسا کہ اس میں طہارتوں کے بیان میں اس کی سرایت کی ہے (۱)، لہذا اس کی شریعہ فرہشت اور اس سے قاعدہ ابنا جاز ہے، اور اس سلسلہ میں حسیہ کی دلیل جیسا کہ کاسانی نے لکھا ہے، یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ چیزیں ہمارے سے پیدا کی ہیں، اور اس کے ذریعہ ہم پر حساب جتنا ہے اور وجہ اور مردار کے درمیان کوئی تفسیل میں کی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ باحتیجی ہے فرمان باری ہے: "وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ مَسْکِنًا، وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ اقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ" (۲) اور اللہ ہی نے تمہارے سے تمہارے گھر، گھر، سکون بنائے اور تمہارے لئے جانوروں کی کھال کے گھر بنائے جس میں تم اپنے کوٹھ کے، نمر پنے قیام کے، دن بکا پاتے ہو اور ان کے "ن" اور ان کے رہ میں "ان" کے بالوں سے (تمہارے) گھر کا سامان "ار ایک مدت تک چلتے والی قاعدے کی

دی بدی، اس کی کھال، اس کا "ن"، اس کا کھر، اور اس کے پر وغیرہ ہیں۔

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ ساری شریعہ فرہشت نجاست کے جواز جاز ہے، اس سے کہ فرماں باری ہے: "خُرُوتٌ عَلَيْكُمْ الْمَيْمَنَةُ" (۱) (تم پر حرم کے گئے ہیں مردار) "یہ سب مردار کے اجزاء ہیں، لہذا احرام ہوں گے، اور ان کی شریعہ فرہشت جاز نہ ہوگی، اور حدیث میں وارد ہے: "لَا تَسْتَعْمُوا مِنَ الْمَيْمَنَةِ يَا هَابِ وَلَا عَصَب" (۲) (کسی مردار کی کھال، اور پٹھے سے قاعدہ نہ لیں)، بلکہ حنا بدی نے سرایت کی ہے کہ مردار کی کسی بھی چیز کی شریعہ فرہشت جاز نہیں ہوگا یہ مضطرب و مجبور کے ماتھے ہو، البتہ پھیلی ہوئی اور جناب (بڑی بڑی) اس سے مستثنیٰ ہے اس لئے کہ ان کا کھانا حلال ہے (۳)۔

حسیہ نے اس مسئلہ میں حادی، اور غیری آدمی کے درمیان، اور ہفت سے قبل، اور ہفت کے بعد مردار کی کھال کے درمیان تفصیل کرتے ہوئے کہا:

الف۔ ہفت سے قبل مردار کی کھال کی شریعہ فرہشت جاز نہیں ہے، اس کی دلیل سابقہ حدیث ہے: "لَا تَسْتَعْمُوا مِنَ الْمَيْمَنَةِ يَا هَابِ وَلَا عَصَب" (کسی مردار کی کھال، اور پٹھے سے قاعدہ نہ لیں) نیز اس لئے کہ اس کی نجاست ان رطوبتوں کے سبب ہے جو اصل خلقت کے لحاظ سے اس سے متصل ہیں، لہذا وہ مردار

(۱) سورہ مائدہ ۳

(۲) حدیث: "لَا تَسْتَعْمُوا مِنَ الْمَيْمَنَةِ" کی روایت ترمذی (۲۲۲/۳) طبع عیسیٰ الجلیلی نے حضرت عبداللہ بن حکیم سے کی ہے ترمذی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔

(۳) دیکھئے: شرح الکبیر للذہبی ۱۰۳، شرح المنہج للحمویہ، ج ۱، ۲۲۳، کتاب القناع ۱۵۵، ۱۵۶۔

(۱) غلوہ چیزوں کی طہارت کے بارے میں مثلاً دیکھئے: مرقی الفلاح ص ۱۸۱
الخطاوی ص ۱۹، طبع سوم بلاق ۱۳۱۸ھ
(۲) سورہ نمل ۸۰

چیزیں بنائیں۔

طرح ہے (۱)۔

نیز اس لئے کہ مردار کی حرمت موت کی وجہ سے نہیں، کیونکہ موت چھٹی اور بڑی میں بھی موجود ہے، حالانکہ وہ دونوں نفس کی رو سے حلال ہیں، بلکہ اس کی نجاست ان میں موجود سیل رطوبتوں اور نجس خون کے سبب ہے، اس لئے کہ موت کے سبب وہ جم جاتے ہیں، اور یہی وجہ ہے مردار کی کھال و بافت کے سبب پاک ہو جاتی ہے، حتیٰ کہ اس کی رطوبت کے زائل ہو جانے کی وجہ سے اس کی بیچ جائز ہو جاتی ہے۔ اور اس چیز میں کوئی رطوبت نہیں، لہذا یہ حرام نہیں ہوں گی (۲)۔ بلکہ حصیہ مثلاً زنبلی نے صراحت کی ہے کہ دندوں کے گوشت، ان کی چربی اور ان کی کھال شرعی طور پر منع کرنے کے بعد، و بافت کے بعد مردار کی کھال کی طرح ہیں، حتیٰ کہ ان کی خرید و فروخت، رکنا، دھوئے کے علاوہ میں ان سے قاعدہ اخلاصاً جائز ہوتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ شرعی طور پر ذبح کرے سے وہ پاک ہو گئی ہیں۔ ہاں سور کی کھال اس سے مستثنیٰ ہے، اس لئے کہ وہ نجس حصیہ ہے (یہی حکم اس کے گوشت، ہڈی، بال کا ہے)، لہذا وہ شرعی طور پر ذبح کرنے اور و بافت سے بھی پاک نہیں ہوگی، اگرچہ (خزیر کے علاوہ میں) بعض حنفیہ کا اختلاف ہے، چنانچہ شریعتی سے تحقیق کی ہے کہ شرعی ذبح کرنا اس جانور کی کھال کو پاک نہ کرتا ہے جس کا گوشت کھیا نہیں جاتا، البتہ اس کے گوشت کو پاک نہیں کرنا صحیح ترین فتویٰ یہی ہے، اور امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک ہاتھی کی ہڈی کی خرید و فروخت اور اس سے قاعدہ اخلاصاً بقیہ مردوں کی طرح جائز ہے۔

امام محمد کے نزدیک بیجا جائز ہے اور وہ ان کے نزدیک سور کی

انسان کی ہڈی اور اس کے بال کے بارے میں حنفیہ جمہور کے موافق ہیں کہ اس کی خرید و فروخت نہیں ہوگی کا سوائے بے ہوشی کی نجاست کے سبب نہیں، کیونکہ وہ صحیح روایت کے مطابق پاک ہے، بلکہ اس کے احترام میں ناجائز ہے، خرید و فروخت کے ذریعہ اس کے استعمال میں اس کی اہانت کی علامت ہے (۳)۔

رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ" (۴) (نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جوڑا لگانے والی اور لگوانے والی پر لعنت کی ہے)۔ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ مذکورہ حدیث کی وجہ سے اس سے قاعدہ اخلاصاً ناجائز ہے، اور انہوں نے صراحت کی ہے کہ انسان شرعاً کامل احترام ہے کوک کاہر ہو، لہذا اس پر عقہہ کرنا، اس کو استعصا کرنا، اور اس کو جمادات کے برابر کرنا اس کی توہین ہے جو ناجائز ہے، اور انسان کا جزو اس کے کل کی طرح ہے۔ حنفیہ میں سے کمال بن الہمام نے اس کی خرید و فروخت کے باطل ہونے کی صراحت کی ہے (۵)۔

نتے کی خرید و فروخت:

۱۳- ثانویہ: تا بلکہ کاغذ، ب، اور مالکیہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ نتے کی خرید و فروخت خود کوئی بھی نہ ہو، اگرچہ سکھایا ہو، جو صحیح نہیں،

(۱) مرقاۃ المفاتیح ج ۹، رد المحتار ج ۱، شریعتی مباحث ص ۵۱۱، ۵۱۲۔

(۲) بدائع الصنائع ج ۵/۲۲۔

(۳) حدیث: "لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ" کی روایت بخاری (۴) المبارکی ج ۱۰/۳۷۸، طبع المستقیم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے کی ہے۔

(۵) الدر المختار و رد المحتار ج ۱۰/۵۱۵۔

(۶) بدائع الصنائع ج ۵/۲۲، رد المحتار و رد المحتار ج ۱۰/۵۱۵۔

برادری کے لائق نہ ہو۔

ی طرح انہوں نے لکھا ہے کہ نفع کا نہ ہونا سبب نکاح کی ہوتا ہے اور سبب نکاح کی ہونا نفع کا نہ ہونا مالیت کو ختم کر دیتا ہے، لہذا اس کے عوض میں مال پیدا (جیسا کہ انہوں نے رافعی کے حوالے سے لکھا ہے) مباح مال کھانے کے قریب ہے (۱)۔

۱۸- حنا بھد کا مذہب (جیسا کہ یہی حنفی میں امام ابو یوسف سے روایت ہے) اور یہی سرحدی کے یہاں معتد ہے (یہ ہے کہ جو شکار کی صیادت نہیں رکھتا ہو، وہی حنا بھد میں بہت قبول نہ کرے اس کی خرید و فروخت صحیح نہیں)؛

الف- حنا بھد نے خرید و فروخت کی صیادت نہ رکھنے والے جانوروں کی مثال میں: شیر، بھینس، چیتا، بچھو، گرگ، ذیل، غراب، قلع، (جس میں سیبی، سفیدی ہو) سر (گرگ) (محقق) کوے کی قلع کا ایک پردہ، اور غراب ایسی۔ ان کے اندر کو کر یا ہے۔ اس سے کہ میں کوئی نفع نہیں، لہذا ان کی قیمت ایسا مباح مال کہنا ہے، نیز اس سے کہ کپڑوں کی طرح اس میں بھی مباح نفع نہیں، لہذا وہ خنزیر کے مشابہ ہو گئے۔

البتہ جو شکار کے قاتل ہو مثلاً: تیندو، اور مثلاً: شکرہ، اور بار جو سکھائے ہوئے ہوں یا سیکھنے کے قاتل ہوں تو ان میں مباح نفع ہے، لہذا ان کی، ان کے چوزوں، بچوں، اور چوزہ نکالنے کے لئے انہوں کی خرید و فروخت صحیح ہوگی، کیونکہ انجام کار ان میں نفع ہے۔

تاہم حنا بھد نے صراحت کی ہے کہ ہندو کی بیع حفاظت کی غرض سے نہ کہ کھیل کے لئے جائز ہے، اس لئے کہ حفاظت جیسا کہ حنا بھد نے کہا، مباح منافع میں سے ہے (۲)۔

ب- حنفی نے امام ابو یوسف سے مروی روایت کی مثال میں تفصیل و تحقیق کے ساتھ درج ذیل جانوروں کا ذکر کیا ہے۔

شیر: اگر تعظیم قبول کرے، اس کے ذریعہ سے شکار کیا جاتا ہو تو اس کی خرید و فروخت جائز ہے ورنہ نہیں۔

تیندو: اگر باز تعظیم قبول کرتے ہوں تو اس کی خرید و فروخت ہر حال میں جائز ہے۔

چیتا (جیسا کہ مال الدین بن ہمام کہتے ہیں) پٹی ملعی سرکشی کی وجہ سے تعظیم قبول نہیں کرتا، لہذا اس کی خرید و فروخت کسی بھی حالت میں جائز نہیں، اسی طرح کانٹے والا، خاص طور پر ہمام ابو یوسف کے نزدیک۔

ہندو: اس کے بارے میں امام ابو حنیفہ سے روایتیں ہیں: مال: خرید و فروخت جائز ہے، اس سے کہ اس کی کھال سے نفع اٹھانا ممکن ہے، یہ ہمام صاحب سے حدیث کی روایت ہے، اور رافعی نے اس کو صحیح کہا ہے۔

ہمام: خرید و فروخت جائز ہے، اس سے کہ یہ بھولے کے لئے ہے جو ممنوع ہے، لہذا یہ حرام کام کے سے حرام کی خرید و فروخت ہوئی اور یہ جائز ہے۔

کاسانی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور ہی بناء پر بن عابدین نے کہا: اگر بھولے کا قصد نہ ہو تو اس کی خرید و فروخت جائز ہے۔ لیکن بھولے کے قصد کا تقاضا ہے کہ کمرہ ہو، غیر صحیح نہ ہو، جیسا کہ اصلی نے کہا (۱)۔

بھولے بھولے: رگانے بجانے کے نکاح کی خرید و فروخت:

۱۹- جمہور فقہاء، حنفی میں صاحبین، مالکیہ، شافعیہ، و حنا بھد

(۱) درائع المصنف ۵/۲۳۳، الحدید فی شرح التقریر ۱/۲۳۵، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶

رے ہے کہ لہو لعل کے حرام آلات اور گانے بجانے کے آلات کی خرید و فروخت حرام ہے، لیکن وہ آلات جن کا استعمال جائز ہے مستثنیٰ ہیں۔ ورنہ انہوں نے تصریح کی ہے کہ ان کی خرید و فروخت صحیح نہیں ہے^(۱)۔

حرام کی قید، شرط یا جس کی حالت کے تمام مافعی قائل ہیں اور مجاہدین کے طبقہ وغیرہ کے خرید و فروخت کو خارج کرنے کے لئے ہے، اور حرام آلات میں سے ستار ہائری، شاپہ (ایک قسم کی ہائری)، سارگی، چنگ، اور رہاب ہے۔

حنفیہ میں صاحبین کی رائے ہے کہ یہ آلات معصیت کے لئے بنائے گئے ہیں، لہذا ان کا قیمت والا ہونا باطل ہو گیا، اور ان کی خرید و فروخت منعقد نہ ہوگی جیسا کہ شراب^(۲)۔

مالکیہ نے کہا ہے کہ جس شیے پر عقد یا حاکم اس کی شرائط میں سے ہے کہ وہ شرعی طور پر قائل تھا تو کوئی قائل ہو نہ سکتا، اور اگر منفعت مابعد ہو تو یہ آلات ہو کی طرح ہے^(۳)۔

شافعیہ سے بیان کیا ہے کہ جو کے حرام آلات کا معصیت کے مابعد کوئی مقصد نہیں ہوتا، اور شرعاً اس میں کوئی نفع نہیں^(۴)۔

حنابلہ نے بتایا ہے کہ ان آلات کے توڑنے سے ضمان واجب نہیں ہوتا، ورنہ ہر ایک کی طرح ہیں^(۵)۔

گانے بجانے کے اوزار کی بیع کی حرمت جمہور کے قول:

(۱) مثلاً دیکھئے: درائع المصالح ۵/۱۲۲، القوائین العقبیہ ۳/۱۳۷، شرح المکمل وحامیہ العقبیہ ۲/۱۵۸، کتاب القناع ۳/۱۵۵۔

(۲) الہدایہ مع شروع الخراب انصب ۸/۲۹۳۔

(۳) القوائین العقبیہ ۳/۱۶۳، بزر دیکھئے: المشرع المکیر للدریہ ۳/۱۰۳، حامیہ الصدوق علی المشرع ۵/۱۵۔

(۴) شرح المکمل علی المصالح ۳/۱۵۸، شرح المکمل علی المصالح ۳/۲۷۳۔

(۵) اہم ۵/۵۳۵، ۶/۵۳۶، بزر دیکھئے: کتاب القناع ۳/۱۵۵۔

”گانے بجانے کے اوزار“ آلات ہورم میں ”پر مبنی ہے۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ وہ مباح ہیں اگر ان کے ساتھ کوئی حرام کام نہ ہو، لہذا ان کی خرید و فروخت ان حضرات کے نزدیک مباح ہوئی^(۱)۔

تفصیل اصطلاح ”معارف“ میں ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب (صاحبین کے برخلاف) یہ ہے کہ ان تمام آلات ہو کی خرید و فروخت صحیح ہے، لیکن شافعیہ کے یہاں ایک صعیب قول ہے، لیکن اس میں یہ قید ہے کہ اس میں ٹوٹنے ہوئے آلات کو مال نہ ہونے کا امکان ہو کہ اس صورت میں ان میں متوقع نفع ہوگا^(۲)۔

ایک طرف صاحبین کی رائے ہے کہ آلات لہو معصیت کے لئے بنائے گئے اور فسخ حساب کے سے بنائے گئے ہیں (جیسا کہ طاسانی کی تعبیر ہے)، لہذا یہ مبادلہ ہوں گے، اور ان کا قیمت والا ہونا باطل ہوگا جیسا کہ شراب، تو دوسری طرف امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ یہ مال ہیں، یہ نفع نفع مصلحت کے جائز طریقوں میں ان کو استعمال کیا جاسکتا ہے یعنی ان میں چیزوں کے سے طرف دیا جائے اور وہ سے مفادات کو کہ ہونا جائز چیزوں کے سے مستعمل کے بھی قائل ہیں، لہذا ایگانے، ہلی باہ کی طرح ہو گئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ فساد، با اختیار شخص کے فعل سے ہوتا ہے، لہذا اس کی وجہ سے مال ہونا ساقط نہیں ہوگا۔ ”خرید و فروخت کا جواز مالیت اور باقیست ہونے پر مرتب ہوتا ہے“^(۳)۔

(۱) الدر المختار ۵/۱۳۵، نحو: المصالح ۲/۲۲۹۔

(۲) شرح المکمل علی المصالح ۳/۱۵۸۔

(۳) درائع المصالح ۵/۱۲۲، الہدایہ مع شروع الخراب ۸/۲۹۳، تعریف و احتساب صاحب۔

بتوں وغیرہ کی خرید و فروخت:

۲۰- کلاں لبون خرید و فروخت کے بارے میں جمہور کے ساتھ امام ابوحنیفہ و بعض شافعیہ کا بقدر اختلاف یہاں بتوں کی خرید و فروخت میں بھی جاری ہوگا۔

تحریم کے لئے جمہور کی دلیل شرعاً مباح منفعت کا نہ ہونا ہے، اور حضرت جابر کی یہ مرفوع روایت ہے: "ان الله حرم بيع الحمر والميتة والحمر والاصنام" (۱) (اللہ نے شراب، مردار، فتنہ، اور بتوں کی خرید و فروخت کو حرام کیا ہے)۔

جواز کے لئے امام ابوحنیفہ و بعض شافعیہ کی دلیل ان کو ذراے کے بعد ان سے نفع ہے، لہذا ان کا نفع متوقع ہے، اس لئے انجام کار کے لحاظ سے ان میں مالیت اور قیمت ملے ہوئے ہوئے ہے، اور خرید و فروخت کا جواز ان ہی دو اوصاف پر مرتب ہوتا ہے۔

شافعیہ میں سے رافعی نے صراحت کی ہے کہ دونوں اوصاف بتوں اور تصویروں میں جاری ہوں گے (۲)۔ اسی طرح شوکانی نے صراحت کی ہے (۳)۔

ذیل میں بتوں سے تعلق رکھنے والی بعض چیزیں اور ان کے بعض احکام کا ذکر ہے:

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ تصویروں اور صلیبوں کی خرید و فروخت صحیح نہیں ہے، اور بچوں کے لئے تصویروں کی خرید و فروخت کی صحت اور ضمان کے بارے میں حنفیہ کے مابین (۴)۔

(۱) حدیث: "ان الله حرم بيع الحمر و الميتة" کی روایت بخاری، تاریخ البیہ ۳۲۳ طبع استغبر کے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے۔

(۲) حاشیہ عمیرہ علی شرح لمکاں ۱۵۸/۳۔

(۳) نیل الاوطار ۸/۱۳۳، بول کلب البیوع۔

(۴) حاشیہ اقلیہ بی ۱۵۸/۳، رد المحتار ۱/۳۳۷۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ وہ روپے نہ بن سکیں، یہ بتوں کی خرید و فروخت صحیح ہے اس کی وجہ انہوں نے یہ بتائی کہ یہ تصویروں کی بھی رحمت میں اعتبار سے مقسود نہیں ہوتی ہیں (۱)۔

شافعیہ اس بات میں متردد ہیں کہ سونے، چاندی سے بنے ہوئے صلیب بتوں کے حکم میں ہوں گے یا ان روپیوں کے حکم میں نہ بن سکیں ہوتی ہیں؟

امام ابوحنیفہ نے مقسود وہ شعار ہو جو ان کی تعظیم کے لئے مخصوص ہوتے ہیں تو اس کو انہوں نے بتوں کے حکم میں رکھنے کو راجح قرار دیا ہے۔

ب۔ اور انہوں نے اس کو با تصویروں روپے کے حکم میں رکھنے کو راجح کہا ہے اگر اس سے مقصود استعمال کے ذریعہ تعظیم ہو (۲)۔

چوتھی شرط: خرید و فروخت خود مالک یا اس کا قائم مقام انجام دے:

۲۱- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ خرید و فروخت کے انعقاد کی شرط میں سے یہ ہے کہ فروخت شدہ چیز پر فروخت کرنے والے یا اس کے مؤکل یا اس کو ولی بنانے والے کی ملکیت ہو، یہ اس صورت میں ہے جبکہ عقد کرنے والا اصل مالک یا خود یا نائباً فروخت کرے، بیس شرط جو مضامینی صراحت کرے کہ وہ اسے کی مملکت چیر کو اس کی اجازت کے بغیر فروخت کر رہا ہے تو یہ ان لوگوں کے برخلاف ایک انعقاد کی شرط نہ ہوگی جو مضامینی کی بیع کو جائز کہتے ہیں، اس کی تفصیل اصطلاح "بیع منہی" میں ہے۔

اس شرط کی دلیل حضرت حکیم بن حزام کی یہ روایت ہے، وہ

(۱) مختصر المحتاج ۳۳۹۔

(۲) حوالہ سابق، اور حاشیہ اقلیہ بی ۱۵۸/۳ سے مراد کریں۔

نتیجہ نمبر ۲۱

فرماتے ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ایک شخص میرے پاس آتا ہے اور مجھ سے مطالبہ کرتا ہے کہ اسے ایسا سامان فروخت کروں جو میرے پاس نہیں، تو کیا میں اس کے لئے اس کو بازار سے خرید لوں، پھر اس کے ہاتھ فروخت کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا تبع ماليس عندك" (۱) (جو چیز تمہارے پاس نہیں اس کو فروخت نہ کرے)۔

نقد: نے کہا: مراد یہ ہے کہ جو تمہاری ملکیت اور نقد رت میں نہیں۔

بخاری نے کہا: اس حدیث میں غیر مملوک چیزوں کو فروخت کرنے کی ممانعت ہے (۲)۔

نیز حدیث میں آیا ہے: "نہی رسول اللہ ﷺ عن بيع ماليس عند الانسان، و رخص في السلم" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے اس چیز کو فروخت کرنے سے منع فرمایا جو انسان کے پاس نہیں، البتہ آپ ﷺ نے سلم میں رخصت دی ہے)۔

نیز اس لئے کہ فروخت کرنا، مالک بنانا ہے، لہذا غیر مملوک چیز میں اس کا حقد نہ ہوگا (۴)۔

ان ہٹاپو اگنے کی جگہ میں سو جو لگس کو فروخت کرنا صحیح نہیں، نہ وہ مملوک زمین میں لگائی ہو، اس لئے لگس نص کی رہے مباح ہے، اور ان طرح ۷ شے میں پانی کو فروخت کرنا صحیح نہیں ہے جب تک کہ اسے محفوظ نہ کر لیا جائے، اس کی وجہ یہ حدیث ہے: "المسلمون شركاء في ثلاث: في الماء و الكلا و النار" (۱) (مسلمین شریک ہیں تین چیزوں میں: پانی، گھاس، آگ میں شریک ہیں)۔ یہی حکم قضاء میں پرہیز اور پانی میں مچھلی کا ہے ان میں سے کسی کی بیع منع نہیں ہوئی، اس لئے کہ ان میں ملکیت کا سبب یعنی قبضہ کرنا موجود نہیں (۲)۔

اگر گھاس کو اکٹھا کر لیا جائے، مچھلی اور پرندے کا شکار کر لیا جائے اور چشموں اور عوامی نہروں سے پانی کو اٹھالایا جائے تو وہ ملکیت میں آجائے گے اور ان کو فروخت کرنا جائز ہو جائے گا، اور اسی سلسلہ میں مروی ہے: "نہی عن بيع الماء إلا ما حصل منه" (۳) (نبی ﷺ نے پانی کو فروخت کرنے سے منع فرمایا لایہ کہ اسے اٹھالایا جائے)۔

ہم یہاں پر اس شرط کی کچھ عملی فتویٰ فروعات ذکر کر رہے ہیں:

(۱) حدیث: "المسلمون شركاء في ثلاث..." کی روایت ابو داؤد (۵۱۳) نے تحقیق عزت عید دھاس نے ایک مہاجر سے کی ہے، اور اس کی تصدیق ہے (الحکم لابن جریر ۶۵/۳ طبع شرکت المطابع النجدی)۔

(۲) بدائع الصنائع ۶/۵۶۵ الحدائق ۶/۱۰۶۱۷۱ لا کتاب الفخار ۳/۱۶۹۰ -

(۳) کتاب الفخار ۳/۱۶۹۰ -

(۴) حدیث: "نہی عن بيع ماليس عند الانسان و رخص في السلم..." کی روایت ابو سعید

قاسم بن سلام نے الاحول (ص ۳۰۲ طبع مہر الطلیف حجازی) میں بروایت

عبد اللہ بن ابی بکر بن ابی مریم عن شیحہ سے کی ہے اور اس کی اسناد میں بعض

روایت کی جہالت ہے (المیزان ۵/۱۱۱ ص ۲۹۸ طبع عیسیٰ جلیس) اور مسلم

میں حضرت جابر کی روایت میں ہے: "نہی رسول اللہ ﷺ عن بيع

فضل الماء..." (صحیح مسلم ۳/۱۹۷ طبع عیسیٰ جلیس)۔

(۱) حدیث: "لا تبع ماليس عندك" کی روایت ترمذی (تحفۃ الاخوان ۳۰۳) نے تصحیح کردہ لکھنؤ انتقہ مدینہ منورہ نے حضرت حکیم بن حزام سے کی ہے اور ترمذی نے اس کو ضحیٰ کہا ہے۔

(۲) نیل الاوطار ۵/۵۵۷ طبع احسان۔

(۳) حدیث: "نہی عن بيع ماليس عند الانسان و رخص في السلم..." کی روایت ترمذی (تحفۃ الاخوان ۳۰۳) نے تصحیح کردہ لکھنؤ انتقہ مدینہ منورہ نے حضرت حکیم بن حزام سے کی ہے اور ترمذی نے اس کو ضحیٰ قرار دیا ہے۔

(۴) سلم میں رخصت دینا تو یہ بخاری (فتح الباری ۲۲۸/۳ طبع انتقہ) اور

مسلم (۳/۱۲۷ طبع عیسیٰ جلیس) میں حضرت ابن عباس سے وارد ہے۔

(۵) بدائع الصنائع ۶/۵۶۵ -

غ- بیع فضول:

۲۲- فضولی وہ ہے جو مالک کی طرف سے نہ وکیل ہو نہ ولی، اور یہی حکم اس کے دیگر تمام عقود کا ہے:

حنابلہ کا مذہب اور امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ فضولی کی بیع باطل ہے، گوکہ مالک اس کے بعد اس کی اجازت دے دے، اس کی دلیل سابقہ حدیث ہے: "لا بیع مالیس عندک" (۱) (جو چیز تمہارے پاس نہیں اس کو فروخت نہ رہ)۔ نیز اس لئے کہ یہ غیر عیسیت والی چیز کا مالک بنانا اور کسی چیز کو فروخت کرنا ہے جس کو حوالہ کرنے کی قدرت نہیں، لہذا یہ بیع میں پرمعہ کو فروخت کرنے کے مشابہ ہے (۲)۔

حنبلہ اور مالکیہ کا مذہب، امام شافعی کا قول قدیم اور امام احمد سے یک روایت یہ ہے کہ یہ مقدمتاً "مالک کی اجازت پر بیع ہوگا، اگر مالک اجازت دے؛ بیع نامذہب لازم ہو جائے گی، اور اگر اجازت نہ دے اور روک دے تو باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ بیع کے حال ہونے کے بارے میں وارد خصوص مطلق ہیں، ان میں اصل مالک اور وکیل کے درمیان ہندو یا بقاء و انجاء کے لحاظ سے کوئی تفصیل نہیں ہے، نیز حضرت عروہ بن زید باری کی روایت میں ہے: "ان البیعی مکتبۃ اعطاه دیاراً لیشتري به شاة، فاشتري به شاتین، فباع إحداھما بلیسار، ثم عاد باللیسار والشاة، فدعا لہ بالبرکۃ فی بیعہ" (نبی کریم ﷺ نے ان کو ایک دینار ایک بھری خریدنے کے لئے دیا، تو انہوں نے اس دینار میں دو بھریاں خریدیں، پھر ایک بھری کو ایک دینار میں فروخت کر دیا، اور ایک دینار اور ایک بھری لئے کر دیا پس آئے تو حضور ﷺ نے ان کے

لئے خرید و فروخت میں برکت کی دعا فرمائی)، ایک روایت میں ہے: "بارک اللہ فی صفۃ یعیبک" (۱) (حضور ﷺ نے اس سے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے ہاتھ کے سووے میں برکت دے)، بیع فضولی پر تسلی بحکم اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

ان شرط کی بنا پر فقہاء نے ذیل کی بیوع کے باطل ہونے کی سرایت کی ہے:

(۱) بیع بقتل: قتلاء نے اس کے باطل ہونے کی سرایت کی ہے قتل کہ کسی نے بھی اور انہوں نے کہا: یہ باطل ہے، غاصد نہیں، لہذا قبضہ سے طہیت میں نہیں آئے گا (۲)، (دیکھئے: اصطلاح "بیع")۔

(۲) بیع اہمال کی راضی کو فروخت کرنا: پناہ بعض فقہاء نے طے کیا ہے کہ اس راضی کی بات پر، انہی مقام کے احکام جاری ہوں گے (دیکھئے: اصطلاح "ارض")، اور راضی جزیہ کے احکام جاری ہوں گے (دیکھئے: اصطلاح "جزیہ")۔

(۳) مساجد، مکہ اور حرم کے گھروں، اور مناسک حج کے مقامات کو فروخت کرنا (۳)، ان میں سے بعض میں اختلاف اور تفصیل ہے، (دیکھئے: اصطلاحات "مسجد"، "حرم"، "مکہ")۔

(۴) "ملوک اور آباء زمینوں میں سیال، ورجہ معدنیات، ان کی فروخت بنگلے کے جواز کے بارے میں فقہاء کا اختلاف معروف ہے۔ (دیکھئے: اصطلاح "ارض"، "معدن"، "رجہ")۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۹۵، شرح الکبیر ۵/۳۳۳، شرح المکمل علی الصنائع ۴/۱۶۰، کتاب الفتن ۳/۱۵۷۔

حدیث عروہ المبارک: "بارک اللہ فی صفۃ یعیبک"۔ اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۳۲۸ طبع استغیث) نے کی ہے۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار ۳/۳۹۳۔

(۳) بدائع الصنائع ۵/۳۶۵، کتاب الفتن ۳/۱۶۰۔

(۴) حدیث "لا بیع مالیس عندک" کی ترجیح فقہاء ۲/۲۱ کے تحت آئی ہے۔

(۵) تحفہ المحتاج ۳/۳۶۱، ۴/۳۳۷، شرح الکبیر ۵/۳۳۳ ذیل ما فی ۱۶۸۔

(۵) ایک بار کی غوطہ خوری (کے نتیجہ کی بیع):

۲۳- مانع ہو ہے جو مندر سے ہوتی نکالنے کے لئے غوطہ خوری کرے گر یہ شخص کہنے میں یک بار غوطہ گاؤں گا جتنے ہوتی نکالوں وہ تنی قیمت میں تمہارے لئے ہیں۔

یہی حکم قانس یعنی شکاری کا ہے جو یوں کہنے ایک بار جال ڈالنے سے جتنی مچھلیاں نکلیں گی میں نے ان کو تمہارے ہاتھ اٹانے میں فرہشت کیا (۱)۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث میں ہے: ”یہی النبی ﷺ عن شراء مالي بطون الأعمام حتى تصع، وعن بيع مالي صروعيها إلا بكميل، وعن شراء العبد وهو آبق، وعن شراء المعام حتى تقسم، وعن شراء الصدقات حتى تقبض، وعن صرمة العاص“ (۲) (نبی کریم ﷺ نے جو پاپوں کے پیٹ کے بچوں کی خریداری سے یہاں تک کہ وضع حمل ہو جائے، تن میں موجود و بوجہ کی فروخت سے یہاں تک کہ اس کو باپ یا جائے، بچے ہوئے غلام کے خریدنے سے، تقسیم سے قبل ماں غنیمت کو خریدنے سے، قبضہ سے قبل صدقات کو خریدنے سے، اور ایک بار کی غوطہ خوری (کے نتیجہ کی بیع) سے منع کیا ہے)۔

اس بیع کے قانس ہوئے میں مقبا، کا کوئی اختلاف نہیں، اس لئے کہ یہ معدوم کی بیع، غیر مملوک کی بیع، مجہول کی بیع، اور بیع غرر ہے۔

(۱) الدر المنثور ۱۰/۱۷۳، یزدی دیکھئے: ۱/۵۳۶۔

(۲) حدیث: ”یہی عن شراء مالي بطون الأعمام۔“ اس حدیث کا ایک جز ہے جس کی روایت ابن ماجہ (۳۰۳) طبع عیسیٰ الخلیلی نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث سے کی ہے اور بخاری نے عبدالحق اشعری کے حوالہ سے نقل کیا کہ انہوں نے کہا اس کی اسناد کامل حجت نہیں ہے (مصنف الماریہ ۵/۱۵ طبع المکتاب اطمینان بالہند)۔

خفیہ نے اس کے باطل ہونے کی صراحت کی ہے، اس الہام نے صراحت کی ہے کہ یہ بیع باطل ہے، اس سے نہ عقد سے قبل فروخت کرنے والا، فروخت کردہ چیز کا مالک نہیں ہے، لہذا غرر ہو گیا، اور اس لئے کہ اس کا نتیجہ یا طے کا معلوم نہیں ہے (۱)۔

یہی صراحت خفیہ میں حاکمی نے کی اور باطل ہونے کی وجہ یہ بتائی کہ یہ غیر مملوک کو فروخت کرنا ہے (۲)۔

(۶) قبضہ سے قبل صدقہ اور ہبہ کی فروخت کرنا:

۲۴- جمہور فقہاء، تجارت مثلاً صدقہ وغیرہ میں قبضہ کی شرط گاتے ہیں جب تک قبضہ نہ ہو وہ لازم میں ہوتا، اور یہی طبیعت کا نام و دیتا ہے، لہذا قبضہ سے قبل اس کو فروخت کرنا ناجائز ہے جیسا کہ قبضہ سے قبل صدقات کی خریداری سے ممانعت والی حدیث: ”النہی عن شراء الصدقات حتى تقبض“ میں صراحت ہے (۳)۔ اور اس کی وجہ طبیعت کا یہ ہونا ہے۔

اس کے برخلاف امام مالک وغیرہ کے مذہب میں مشہور، اوسانی جانے دہلی اور وزن کی جانے دہلی چیزوں کے علاوہ میں امام احمد سے روایت یہ ہے کہ قبضہ سے پہلے لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ قبضہ نہ صرف مکمل ہونے کی شرط ہے جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں، صحت کی شرط نہیں ہے، اعتقاد، لازم تو قول کے، ورنہ ہوگا، اور سی سے اس پر قبضہ سے قبل اس میں طبیعت کے ثبوت کی وجہ سے اس کو فروخت کرنا جائز ہے۔ برخلاف اس صورت کے جب معاملہ کی وجہ سے طبیعت

(۱) فتح الباری ۶/۵۳۶۔

(۲) الدر المنثور ۱۰/۱۷۳، یزدی دیکھئے: تمیمی الحقائق ۳/۷۳۔

(۳) حدیث: ”النہی عن شراء الصدقات حتى تقبض۔“ انی تحریر فقرہ ۲۳ کے تحت آچکی ہے۔

میں آئے اور قبضہ نہ کیا ہو تو اس کو فروخت کرنا جائز ہے، جیسا کہ "بیع منہی عنہ" (قبضہ سے قبل بیع پر ہنگامہ کے ذیل میں آئے گا۔

(۷) تقسیم سے قبل مال غنیمت کو فروخت کرنا:

۲۵- نیز مملوک کو فروخت کرنے سے متعلق تلمذ کا مال غنیمت میں سے اپنے حصہ کو فروخت کرنے کا مسئلہ ہے، بعد ازاں امام نے تقسیم کر کے اس کو اس کا حصہ نہ دیا ہو^(۱)۔

خاص اس کے متعلق حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں "عن رسول اللہ ﷺ عن شراء ما في بطون الاعداء وعن شراء المعاصم حتى تقسم"^(۲) (نبی کریم ﷺ نے جانوروں کے پیٹ کے بچوں کو خریدنے سے منع فرمایا ہے)۔

حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے: "نہی النبی ﷺ عن بيع المعاصم حتى تقسم"^(۳) (نبی کریم ﷺ نے اموال غنیمت کو تقسیم سے قبل فروخت کرنے سے منع فرمایا)۔

فقہاء کی رائے ہے کہ غنیمت میں سے تقسیم سے قبل عمومی ضرورت کے لئے خوراک مثلاً کھانا وغیرہ لے سکتا ہے، لیکن اس کو اپنی ملکیت میں بیٹا کر مال بنانا مباح نہیں جیسا کہ مصلحتی کی مہارت ہے، اس سے معلوم ہوا کہ فروخت کرنا بھی ممنوع ہے، اور اسی وجہ

(۱) بدائع الصنائع ۱/۱۲۳، رقم علی شرح المنہج ۳/۵۹۸، طبعات ۱۱۹/۷، ۲۲۰۔

بزرگچکھتہ الفقہین ۱/۱۵۰، ۱۵۱، ۲۲۲، اشرح الکبیر للدری ۳/۱۵۱، ۱۵۲۔

(۲) حدیث ابی سعیدؓ عنہی عن النبی ﷺ عن شراء ما في بطون الاعداء۔ "کی تحریر فقہ ۲۳ کے تحت آچکی ہے۔

(۳) حدیث ابن عباسؓ عن النبی ﷺ عن بيع المعاصم حتى تقسم۔ "ساجدہ حدیث فقہ ۲۳ کا جزو ہے۔

سے انہوں نے اس کی بیع کے حکم پر بحث، اس سے قاعدہ اٹھانے کے متعلق حکام کے ذیل میں کی ہے۔

۲۶- چنانچہ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ مذکورہ بیع میں سے کسی چیز کو بھی تقسیم سے قبل کوئی ضرورت کے لئے ہرگز فروخت کرنا جائز نہیں، اور اس کی عدم ملکیت ہے اس سے کہ تقسیم سے قبل غنیمت ملکیت میں نہیں آتی محض نہ وقت کی وجہ سے اس کو مباح کیا گیا ہے، اور بیع کے بارے میں مباح چیز کا مالک نہیں بن سکتا "بعد بیع" میں مریضانی کی عبارت یہ ہے: "والمغرب میں تقسیم سے قبل اموال غنیمت کو فروخت کرنا جائز ہے"^(۱)۔

اگر اس نے اپنے لئے مذکورہ مباح چیزوں میں سے کوئی چیز فروخت کر لی تو اس کے لئے ایک اس کی بیع فضولی کی ہوگی، اگر امام اجازت دے دے تو اس کی مقررہ قیمت اموال غنیمت میں واپس کرے گا، لیکن اگر اموال غنیمت کی تقسیم ہو چکی ہو تو قیمت کو صدقہ کرے اور مؤخر نہ ہو، اس لئے کہ کم ہونے کے سبب اس کی تقسیم ناممکن ہے، اور اس کو مستحق تک پہنچانا دشوار ہے، لہذا اس کو غلطی کی طرح صدقہ کرے، اور اگر فقہیہ ہوں تو اس کو کھالے^(۲)۔

۲۷- مالکیہ نے کہا: مانع کا ہونا اسی کے مثل یا اس کے علاوہ سے مہارت کے ساتھ جائز ہے کو کہ ایک جنس کے سود والے مانع میں کسی بیشی یا تاخیر کے ساتھ ہو^(۳)۔

۲۸- شافعیہ کا اس میں اختلاف ہے، انہوں نے کہا: مانع کو اپنے کھانے کے بجائے کسی اور حاجت میں صرف کرنا جائز نہیں، اور اس کے لئے محض اس کو کھانا جائز ہے، اس لئے کہ یہ اباحت کے طور پر ہے

(۱) دیکھئے اہدایہ شرح الہدایہ مع شروع ۲۵/۲۲۷، بزرگچکھتہ الدر الفقہ ۳/۲۳۳۔

(۲) الدر الفقہ ۳/۲۳۳، بزرگچکھتہ الہدایہ مع شروع ۲۵/۲۲۷۔

(۳) شرح الخرز ۳/۱۳۶، بزرگچکھتہ اشرح الکبیر للدری ۳/۱۹۳۔

مالک بنائے کے طور پر نہیں (۱)۔

یہ نتائج کے عدم جواز کی صراحت کی طرح ہے۔

شافعیہ نے موال غنیمت کی بحث میں یہی کہا ہے کہ مین اسوں نے قبضہ سے قبل فروخت شدہ چیز کو فروخت کرنے کے حکم کی بحث میں اس کے خلاف طے کیا ہے اور سب ذہبی نے ”المباح“ میں لکھا کہ انس و عمر کے ساتھ میں امانت کے طور پر رکھے اپنے مال کو فروخت کر سکتا ہے مثلاً: ”بیعت، بل مشتک، مضاربہ، اور چھوٹے کے بعد مال میں تو قلیوبی نے وہی کے قول: ”مثلاً: بیعت“ پر یہ حاشیہ لکھا:

”اور اسی کے مثل وقف کی آمدنی اور مال غنیمت ہے، چنانچہ کسی ایک مستحق یا غنیم (مجاہد) کے لئے جائز ہے کہ علاحدگی سے قبل اپنے حصہ کو فروخت کرے، یہی ہمارے شیخ نے کہا ہے، یہ خلاف بیعت المال میں اپنے حصہ کے، اس لئے کہ اس کی فروختگی اس کے علاحدہ کرنے اور اس کے مشہود سے قبل صحیح نہیں، ہمارے بعض مشائخ نے صرف علاحدہ کرے پر کتنا، یا ہے کو کہہ کرے کے ساتھ ہو“ (۲)۔

یہاں علاحدہ کرنے پر اپنے شیخ کے حوالہ سے قلیوبی کا یہ کلام اس سابق کلام کے خلاف ہے کہ اس کے لئے حاجت کے طور پر لہما جائز ہے تمسک کے طور پر نہیں۔

بظاہر لگتا ہے کہ یہ تقسیم سے قبل مال غنیمت کی ملکیت کے بارے میں شافعیہ کے درجہ و عل میں قول میں سے ایک پر مبنی ہے: مال: تقسیم سے قبل ملکیت میں نہیں آتا، لیکن محض تقسیم سے بھی نہیں، بلکہ وہ اپنے لئے مخصوص کئے گئے مال کو قبضہ کر لے یا اس پر

راضی ہو جائے، اس لئے کہ اعتبار ملکیت کے اختیار کرنے کا ہے، اور زبان سے یہ تاخیر ہی ہے کہ میں نے اپنے حصہ کی ملکیت کو اختیار کر لیا۔ شافعیہ کے یہاں معتقد قول یہی ہے۔

۱۔ ہم: ایک قول یہ ہے کہ تقسیم سے قبل زبردستی قبضہ کے ذریعہ وہ ایسی فروخت ملکیت کے طور پر اس کے مالک ہو جاتے ہیں جو اعراض کے سبب موقوف ہو جاتی ہے، شیخ مہر نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ کفار کی ملکیت زائل ہوئی، اور بد مالک اس کا باقی رہنا بعید ہے۔

۲۔ ہم: مال غنیمت کو تقسیم کے سے پہلے فروخت کرے تو اس کی ملکیت زبردستی قبضہ کے ذریعہ ظاہر ہو جائے گی، ورنہ اگر تلف ہو جائے یا دھواں کر لیں تو اس کے سے ملکیت نہیں (۳)۔

لہذا معلوم ہوتا ہے کہ شیخ قلیوبی کے، ایک تقسیم سے قبل فروختگی کی بحث شافعیہ کے یہاں غیر معتقد قول پر مبنی ہے۔

۲۹- حوالہ میں شرقی نے صراحت کی ہے کہ جس نے حاجت سے زیادہ چارو یا دھواں کو مسلمانوں کے پاس لوٹا، اور اس کو فروخت کر چکا ہو تو اس کی قیمت مال غنیمت میں لوٹا دے (۴)۔

جس کے پاس مال غنیمت میں سے بہت زیادہ لکھنا فاصل ہو اور وہ اس کو شہر میں لا چکا ہو تو اس کو اس غزوہ (کے مال غنیمت کی تقسیم) میں لوٹا، واجب ہے، اس کی توجیہ حنا بد نے یہ کی ہے کہ اس نے بلا حاجت یا لہذا اس پر اس کو لوٹا، جب ہوگا، اس سے کہ اصل اس کی حرمت ہے، یہ تکفقہ موال کی طرح یہ مجددین میں مشتک ہے، محض حاجت کے بقدر مباح یا سہا ہے، لہذا زائد اصل حرمت پر باقی رہے گا اور اسی وجہ سے اس کو فروخت کرنا مباح نہیں (۵)۔

(۱) شرح المجلد علی المسماح ص ۱۰۱ قلیوبی ص ۲۲۲۔

(۲) المغنی ص ۸۷۔

(۳) حوالہ سابق ص ۸۷ شرح الکفر فی دلیل المغنی ص ۲۱۰۔

(۴) شرح المجلد علی المسماح ص ۱۰۱ قلیوبی ص ۲۲۳۔

(۵) حوالہ سابق ص ۲۱۳۔

اور قبضہ سے قبل، دونوں جہد ہو گئے تو جائز ہے، اس لئے کہ بیع مہنت کرنا نہیں اور اگر احراز مہنت کرے یا اس کو قرض دیا اور اس نے لے یا تو وہی اس کا ریا و حق ہے، اور اس پر اس کی "مٹی لازم نہیں"، اور اگر اس کو اور کروے یا اس کے پاس لوٹا دے تو قبضہ اس کے پاس لوٹ آئے گا۔

اور اگر کھانا و چارہ کے علاوہ میں مہنت کیا تو بھی بیع صحیح نہیں ہوتی، "وشریہ اس کا ریا و حق" رہو جائے گا، اس سے کہ اس کا قبضہ اس پر ثابت ہے، "اس کے وہ کوئی شے نہیں"، اور اگر اس سے یا ہو تو اس کو وہی ریا واجب ہے (۱)۔

۳۰- اس سے واضح ہوتا ہے کہ (امام شافعی کے ایک قول سے، اور مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک امام کو اس کے مثل یا اس کے علاوہ سے تبادلہ کی حاکمیت سے صرف نظر) فقہ اسلامی میں عمومی روایت یہی ہے کہ تقسیم سے قبل وہ مال قیمت ما جائز ہے، جیسا کہ اس حدیث میں صراحت ہے جس میں تقسیم سے قبل اموال غنیمت کی خریداری سے ممانعت کی گئی ہے۔

اسی سلسلہ میں شوافعی کہتے ہیں: ممانعت کا تقاضا ہے کہ تقسیم سے قبل مال غنیمت کی بیع صحیح نہ ہو، اس سے کہ (جیسا کہ امام شافعی وغیرہ کا زیادہ راجح قول ہے)۔ تقسیم سے قبل مجاہدین میں سے کوئی اس کا مالک نہیں ہوتا، لہذا یہ لوگوں کا مال مباح کھانے کی قبیل سے ہو جائے گا (۲)۔

۳۱- یہ نیز وہ میں شریک مجاہدین کا تقسیم سے قبل مال غنیمت میں سے لی ہوئی چیز میں "اپنے حصوں کو مہنت کرنے کا حکم ہے۔

ربا نام کا تقسیم سے قبل اموال غنیمت کو مہنت کرنا تو اس پر

حنا بلہ نے اس سلسلہ میں یہ مسئلہ کیا ہے: "مگر شام کے وہ وہاں نے حضرت عمرؓ کو کھانا ہمیں یہی زمین ملی ہے جس میں امام اور چارہ بہت ہیں، میں بہت اقدام کرنا مجھے پسند نہیں، تو حضرت عمرؓ نے اس کو کھانا لوگوں کو اس سے چارہ لینے اور کھانے، وہ میں جس نے اس میں سے کوئی چیز، سو نے یہ چاہدی کے عوض مہنت ریا تو اس میں اللہ کے سے پانچوں حصہ، مسلمانوں کے حصہ میں (۱)۔

مہنابلہ میں سے قاضی نے اس مسئلہ میں عمل تفصیل لکھی ہے جس سے مہنابلہ راضی ہیں پانچویں حصوں نے کہا: دیا تو کسی مجاہد کے ہاتھ مہنت کرے گا، غیر مجاہد کے ہاتھ۔

غیر مجاہد کے ہاتھ مہنت کرے تو مہنت کرنا باطل ہے، اس سے کہ وہ مال غنیمت کو ولایت یا نیابت کے بغیر مہنت کرنا ہے، لہذا مہنت کر وہ مہنت کو لوٹا اور بیع کو تو ربا واجب ہوگا، اور اگر اس کو لوٹا مہنت ہو تو اس کی قیمت کو اور اگر مہنت اس کی قیمت سے زیادہ ہو تو مہنت میں لوٹائے۔

ابن قدامہ نے کہا: اور اسی صورت پر شرقی کا حکم محمول ہے۔ اور اگر کسی مجاہد کے ہاتھ مہنت کرے تو حلال نہیں، لہذا یہ کہ اس کو بدلہ میں ایسا کھانا یا چارہ دے کہ اس کے لئے اس سے یا اس کے علاوہ سے حسب دلیل طریقہ پر نفع اٹھانا ہو۔

اگر اس کو اس کے مثل میں مہنت یا تو یہ حقیقت میں مہنت کرنا نہیں، بلکہ اس سے اس کو یک مہنت، سے مہنت کے مثل مہنت اس سے لے لیا ہے، اور ان میں سے ہر ایک کے لئے، اپنی لی ہوئی چیز سے نفع اٹھانا جائز ہے، اور وہ اس کا ریا و حق، اور دیا ہے، یہ کہ اس پر اس کا قبضہ ثابت ہے۔

لہذا اگر اس نے ایک صاع کو دو صاع کے عوض مہنت کیا ہو

(۱) انہی ۱۰/۸۹، شرح المصنف، ج ۱، ص ۶۹۔

(۲) ثلث طوارق، ۵/۳۹، ۵۰۔

(۳) انہی ۱۰/۳۸۸، صاحب انہی نے کہا: اس کو حدیث سے روایت کیا ہے۔

کرنے پر تیار نہیں ہوتا جیسے کہ بدکار ہوا امت تو اس حالت میں اس کو فروخت کرنا صحیح نہیں، اس لئے کہ جس چیز کو یہ دنیا جاسکے وہ معدوم کے مشابہ ہے، اور معدوم کو فروخت کرنا صحیح نہیں (جیسا کہ گزر) کہ تو اس کے شائبہ بھی یہی حکم ہوگا۔

جن چیزوں کو یہ کرنے کی قدرت نہ ہو ان کی بیع کی مثالوں میں سے یہ ہے کہ مچھلی طلیت میں آنے کے بعد سمندر میں گر جائے، مملوک پردہ دنیا میں اڑ جائے، شکار ماتھ آنے کے بعد بھاگ پڑے، اسی کی مثال آبق غلام اور غصب سر دینے کی بیع ہے۔

آبق وہ غلام ہے جس نے اپنے آقا کو کسی خوف یا سخت محنت لئے جانے کی وجہ کے بغیر چھوڑ دیا ہو۔

اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ اگر اس کا بھگنا خوف یا جھکنا کے سبب ہو تو اس کو "مارب" (جاں چھڑنے والا) کہا جاتا ہے (۲)۔

۳۳- فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ عقد فاسد ہے کہ غصب کو اس کے بطلان میں نیز اس پر مرتب ہونے والے نتیجے میں ترہا ہے کہ سبب اس کا اٹھ جانا عقد کو صحیح بنا دے گا، کیونکہ اس کے باوجود عقد قائم ہے پر حد ب سبب بطلان کے رمل کے، اس لئے کہ سبب بطلان کے ساتھ عقد معدوم ہوتا ہے، تاہم خفیہ میں مال نے اس کو صحیح کہا ہے، اس سے کہ اس میں تسلیم کرنے پر قدرت میں ہے (۳)۔

۱۱۰۱ میں نے اس عقد کے سبب کی توجیہ یہ کی ہے:

حضرت ابو سعید کی سابقہ حدیث میں اس سے مراد نعت وارد ہے (۴) "بھی النبی ﷺ عن شراء عا فی بطون الانعام

وعن شراء العید وهو ابق" (نیا کریم علیہ السلام نے جانوروں

(۱) اس بحث کے فقرہ ۵۵۵ میں اس کے بعد فقرات دیکھ جائیں۔

(۲) حاشیہ اعلیٰ بیانی شرح کلن ۱۱۵۹/۲، المصباح۔

(۳) رد المحتار ۱۳/۳۔

(۴) حدیث ابو سعید کی ترجمان فقرہ ۲۳ کے تحت آجلی ہے۔

خفیہ نے رشتہ ذالی ہے، چنانچہ امام طحاوی نے لکھا ہے کہ یہ صحیح ہے، اس سے کہ یہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے یعنی ضروری ہے کہ امام کو اس میں مصیحت نظر نہ ہو اور اس مصیحت کا اتنا درجہ یہ ہے کہ لوگوں پر زبردستی بار بار دہری میں تخفیف ہو یا جانوروں وغیرہ سے تخفیف اور لوگوں سے اس کے بوجھ کو کم کرنا ہو لہذا یہ بیع مصلحت میں جہتہ کی بنیاد پر ہوگی، مد زہد یہ نکل سے نہ ہوگی۔ اس لئے ماہر امت علی الاطلاق بیع منعقد ہوگی (۱)۔

اسی طرح مالکیہ نے بھی اس کو لکھا ہے اس کے بارے میں ان کے اقوال ہیں:

۱۱: مال قیامت کے پانچ میں سے چار حصوں کا امام کی طرف سے فروخت کرنا، جب ہے، تاکہ ان کو تبلیہین کے درمیان تقسیم کر سکے، اس لئے کہ ثمن کی تقسیم مساوات سے زیادہ قریب ہے، کیونکہ قیمت لگانے میں غلطی ہو جاتی ہے۔

دوم: وجہ نہیں، بلکہ امام کو اختیار ہے کہ وہ مصیحت کے پیش نظر گڑ چاہے تو فروخت کر کے ثمن کو تقسیم کرے، اور اگر چاہے تو ان چیزوں کو بھی تقسیم کرے (۲)۔

پانچویں شرط: فروخت کردہ کو سپرد کرنے کی قدرت ہو: ۳۴- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ فروخت کر دینے کی شرط اس سے اس کے مملوک ہونے کی شرط کے بعد یہ بھی ہے کہ اس کو پہلے کرنے کی قدرت ہو۔

چنانچہ بسا اوقات انسان مال کا مالک ہوتا ہے لیکن اس کو تسلیم

(۱) مع القدیر ۵/۲۷۵۔

(۲) شرح المشرقی ۱۳۶/۳، نیز دیکھئے المشرع الکبیر للرد ۱۲/۲، التواہین

المکبیرہ ص ۱۱۔

بیع منہی عنہ ۳۴

کے ہیٹ کے بچوں اور غلام جو کہ بھاگا ہوا ہو اس کے لئے سے منع فرمایا ہے۔

اور اس سے کہ اس کے بچے ورنے کی قدرت نہیں ہے، جو جواز کی شرط ہے (۱)۔

۳۴- تاہم اگر غلام کی نرہ بنگلی ہو جائے جبکہ وہ بھاگا ہوا ہو تو اس مسئلہ میں مذہب کی تفصیلی صورتیں یہ ہیں:

ہل: مالک اس کو اس شخص کے ہاتھ فروخت کرے جس کے قبضہ میں غلام ہے۔

یہ صورت جمہور کے نزدیک حار (۲) بلکہ شافعیہ کی جیسے میں قطعی ہے (۳)۔ اور یہی بن قدامہ وغیرہ کی اس عبارت کا تقاضا ہے: اگر وہ کسی انسان کے ہاتھ آجائے تو اس کو فروخت کرنا جائز ہے، اس سے کہ اس کو پہلے ہر مومن ہے (۴)۔ میں مذہب حنبلی میں صراحتاً یہ ہے کہ اس کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس شخص کے ہاتھ ہو جو اس کو حاصل کرنے پر قادر ہو (۵)۔

یعنی جس شخص کے ہاتھ میں وہ غلام ہے نرہ بنگلی کے بعد اس شخص کو تا جس تصور کرے کے بارے میں حنبلیہ تفصیل کی ہے:

الف۔ اگر اس نے سگڑے غلام کو پائے کے وقت اس پر قبضہ پنے سے کیا ہو، اس کے ہاتھ کے پاس لوٹنے کے لئے نہ پایا ہو، اور اس سے اس کے ہاتھ کے لئے قبضہ کرے پر قادر نہ بنایا ہو تو وہ اس شخص کو بوجائے گا، اس سے کہ اس کا یہ قبضہ غصب کا قبضہ ہے اور وہ ضمان کا قبضہ ہے جو بیع پر قبضہ کی طرح ہے۔

ب۔ اور اگر اس نے اس کے پانے کے وقت اس کے قبضہ پر کوہنا یا بوتل دو کا قبضہ نہ ہوگا اس لئے کہ یہ قبضہ قبضہ ضمانت ہے، حتیٰ کہ اگر غلام اپنے آقا کے پاس پہنچنے سے قبل ملاک ہو جائے تو یہ قبضہ کرنے والا اس کا ضمان نہ ہوگا لہذا یہ قبضہ قبضہ ضمان (یعنی بیع پر قبضہ) کے قائم مقام نہ ہوگا، اس سے کہ بیع پر قبضہ قوی تر ہے نیز اس لئے کہ ضمان کے ذریعہ اس کا ضمان دیا جاتا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ اگر غلام اپنے مالک کے پاس لوٹے سے قبل ملاک ہو جائے تو بیع فسخ ہو جائے گی، اور وٹس وٹس لے گا (۶)۔

دوم: مالک اس کو اس شخص کے ہاتھ فروخت کرے جس کے قبضہ میں غلام نہیں۔

یہ صورت جمہور کے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ چھین پینے اور حاصل کرنے کی قدرت ہو ورنہ سہوت کے ساتھ جیسا کہ مالکیہ کی صراحت ہے (۲)، شافعیہ کے مذہب میں صحیح یہی ہے (۳)، حنبلیہ کے یہاں وہ قول جس کو درست قرار دیا گیا، اور بن قدامہ وغیرہ کی تصریح کا تقاضا بھی یہی ہے (۴)۔

یعنی حنفیہ نے اس صورت کے قاسد ہونے کی صراحت کی ہے (۵)، شافعیہ کے یہاں وہ قول (۶)، حنبلیہ کے یہاں مذہب یہی ہے (۷)، شافعیہ نے اس کی توثیق کی ہے کہ فروخت کرنے والا اس کے بچے ورنے سے عاجز ہے۔

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۱/۲۲۲، دیکھئے الہدٰی بشرح العنایہ ۶/۵۹۔

(۲) شرح الدرر ۱۱/۳۔

(۳) شرح اعلیٰ علیٰ المساجد ۲/۵۸۸، نیز دیکھئے فتح المحتاج ۳/۲۲۳۔

(۴) دیکھئے الاصاب ۳/۲۹۳، المغنی ۳/۲۷۱۔

(۵) الدر المختار و رد المحتار ۱/۲۲۲، نیز دیکھئے تمییز العقائق ۳/۵۰، الدر المع ۳/۲۵۔

(۶) سواذکرہ۔

(۷) شرح اعلیٰ علیٰ المساجد ۲/۵۸۸۔

(۸) کتاب القناع ۳/۱۶۲، نیز دیکھئے الاصاب ۳/۲۹۳۔

(۱) تمییز العقائق ۳/۲۹۳، بدیع الصنائع ۵/۳۷۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار ۲/۲۳۲، شرح الخرش ۵/۱۶۵، بھی دیکھئے القناع ۳/۲۵۔

(۳) حلیۃ القلوب فی شرح اعلیٰ علیٰ المساجد ۲/۱۵۹۔

(۴) المغنی ۳/۲۷۱، شرح الکبیر فی دلیٰ المغنی ۳/۲۲۳۔

(۵) کتاب القناع ۳/۱۶۲، نیز دیکھئے الاصاب ۳/۲۹۳۔

نتیجہ نمبر ۳۵

سوم: مالک اس کو ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرے جو اس کو
واپس لینے پر قادر ہو، اور وہ غلام کی قبضہ میں نہ ہو۔
یہ صورت جمہور کے نزدیک جائز ہے^(۱)، حنابلہ کے یہاں، مگر
قول یہی ہے^(۲)۔

بین ثانیہ میں قیود نے یہ قید لگائی ہے کہ خریدار اس کے
واپس کرنے پر عائد قائل بدست مشقت کے بغیر ہر بار سرفہ کے
قادر ہو^(۳)۔

حنابلہ کے یہاں مذہب عدم جواز ہے^(۴)۔
چہارم: اس کو ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرے جو اس کو حاصل
کرنے پر قادر نہ ہو۔

اس صورت کے ماحول ہوئے پر اجماع ہے، اور حدیث اس
صورت پر محمول ہے۔

۳۵- بھگورے غلام کو فروخت کرنے کی حکم میں غصب کردہ چیز
کو فروخت کرنا ہے:

الف۔ پس اگر اس کو غاصب کے ہاتھ فروخت کیا تو بالاتفاق
جائز ہے، اور ثانیہ سے اس مسئلہ میں جوار سے تعبیر کی ہے^(۵)، اس
سے کہ فروخت کر دینے پر عملی طور پر خریدار کے پاس کی جا چکی ہے^(۶)،
(در بیع کے بعد اس کا قبضہ قائل ضمان ہونے میں، بیع سے قبل اس
کے قبضہ کی طرح ہے)۔ اور مالکیہ نے اسی کے ساتھ یہ شرط لگائی ہے
کہ معصوم ہو کہ غاصب غصب کردہ چیز کو اس کے مالک کے پاس

- (۱) رد المحتار ج ۱۱۲، شرح الکبیر للرد ج ۱۱، تحت المحتاج ج ۲۲۳۔
(۲) الاصاب ج ۲۹۳۔
(۳) حاشیہ القنیہ (۱) علی شرح المنہاج ج ۱۵۸۔
(۴) کشف القناع ج ۱۶۲، الاصاب ج ۲۹۳۔
(۵) شرح لکھن علی المنہاج ج ۱۵۸، نیز دیکھئے شرح الکبیر فی ذیل انہی
ج ۲۵۵، الاصاب ج ۲۹۳۔
(۶) شرح الکبیر للرد ج ۱۱۔

لوانے کا غلام رہتا ہے^(۱)۔

ب۔ اور اگر ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کیا جو اس کو چھین
لینے یا لوٹا لینے پر قادر ہو تو جمہور کے نزدیک صحیح ہے^(۲)، ثانیہ کا
قول صحیح یہی ہے، اہل اسوں نے شرط لگائی ہے کہ وہ بدست بغیر
اسی قائل لفظ سرفہ، مشقت کے خریدار کے پاس پہنچ
جائے^(۳)، اور اگر واپس لینے میں سرفہ کی ضرورت پیش آئے تو
ممانعت ختم ہو جائے گی^(۴)۔ اسی طرح مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے
کہ غاصب اقرار کرنے والا ہو اور قدرت حاصل ہوگئی ہو ورنہ
نہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک مشہور یہ ہے کہ جس چیز میں جملہ
ہو اس کی خریداری ممنوع ہے^(۵)۔ اور طے یہ ہے کہ ان کے
نزدیک غصب کردہ چیز کو صرف غاصب کے ہاتھ فروخت کرنا جائز
ہے^(۶)، جیسا کہ حنابلہ کی رائے ہے۔

ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں، اس لئے کہ فروخت
کرنے والا بدست خود اپنے کرنے سے عاجز ہے^(۷)، اور یہی امام احمد
سے ایک روایت ہے^(۸)۔

حنفی نے صراحت کی ہے غصب کردہ چیز کو غصب کرنے والے
کے ہاتھ شخص کے ہاتھ فروخت کرنا منع ہو جاتا ہے اگرچہ اس نے اس پر
موقوف ہونا ہے اگرچہ اس نے اسے موقوف مانا ہو جائے ورنہ نہیں۔

- (۱) شرح المغنی ج ۱۷۵۔
(۲) حوالہ سابق، شرح لکھن علی المنہاج ج ۱۵۸، الاصاب ج ۲۹۳۔
(۳) تحت المحتاج وصاحب المغنی علی طیب ج ۲۲۳۔
(۴) شرح المغنی وصاحب المغنی ج ۲۸۱۔
(۵) شرح المغنی ج ۱۷۵۔
(۶) القوانین المغنیہ ج ۱۶۳، شرح الکبیر للرد ج ۱۱، کشف القناع
ج ۱۶۲ سے موازنہ کریں۔
(۷) شرح لکھن علی المنہاج ج ۱۵۸۔
(۸) الاصاب ج ۲۹۳۔

حلی کی قید۔ رباً المسیئہ «رابطہ فاسد بیوت کو دخل کرنے کے لئے ہے۔ اس لئے کہ رباً کی وہ بیوت ہیں: رباً الفضل، ورباً المسیئہ۔ رباً قاتل اللہ، موت اور جہنم، امت سے حرام ہے۔ دن قدس نے کہا: امت کا اس پر اجماع ہے کہ رباً کی وہ بیوت انواع (رباً الفضل اور رباً المسیئہ) حرام ہے (۱)» اور رباً الفضل اور رباً المسیئہ صرف کے بعض مسائل میں جاری ہوتا ہے۔ اس کی نصیں "صرف" میں ہے۔

سہ ماہیہ وہ ہے، کسی شریعت میں کبھی بھی حلال نہیں رہا۔ اس لئے کہ فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَإِن تُبْتِغُوا فَكُنتُم مِّنْ أَمْعَالِكُم لَا تَعْلَمُونَ وَلَا تَعْلَمُونَ" (۲) (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سود کا بقیہ ہے اسے چھوڑ دو، اگر تم ایمان والے ہو، اگر تم نے ایمان نہ لیا تو تمہارا ہونا جنگ کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے، اگر تم تو پہ کر لو گے تو تمہارے اہل اموال تمہارے ہی ہیں نہ تم (کسی پر) ظلم کرو گے نہ تم پر (کسی کا) ظلم ہوگا)۔

اور حدیث میں ہے: "لعن اللہ آکل الربا وموكله وكتابه وشاهديه" (سود کھانے والے، کھلانے والے، لکھنے والے، اور اس کے گواہوں پر اللہ کی لعنت ہے) اور آپ ﷺ نے فرمایا: "ہم سواء" (۳) (دوسب برابر ہیں)۔

(۱) انہی و اشرح الکبیر فی ذیل انہی ۱۲۲ ص ۱۲۲۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۸-۲۷۹۔

(۳) حدیث: "لعن اللہ آکل الربا وموكله وكتابه وشاهديه و قال ہم سواء"۔ "کی روایت مسلم (۱۲۱۹ ص ۱۲۱۹ طبع عیسیٰ المکمل) نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے۔
ترجمہ: حاشیہ قلیوبی علی شرح المکمل علی المہاج ۱۶۶ ص ۱۶۶۔

حلیہ نے بھگورے غلام کو فروخت کرنے (جو فاسد بلکہ غیر منعقد ہے)۔ بخصب کر دو چیز کو فروخت کرنے (جو صحیح ہے) میں فرق یہ بتایا ہے کہ مقصود بی صورت میں حاکم کی قدرت کے درمیان نہ کہ پر تاہر ہے، اللہ و حق موقوف ہے، فی الحال مانڈ نہیں، اس سے کہ صورتاً ماصب کا قبضہ تمام ہے، بین سب پر، نہ یا گیا تو رکاوٹ زائل ہوگئی، اس لئے بیع مانڈ ہو جائے گی۔

یہ بھگورے غلام کی بیع کے خلاف ہے، اس لئے کہ (بقول کاسانی) اس کو سپرد کرنے سے علی الاطلاق عاتق ہے کہ ملاں تک کسی کی رسائی نہیں، کیونکہ اس کی جگہ معلوم ہے۔ لہذا عاتق ہونا ثابت ہے، جبکہ اس پر تاہر ہونے کا محض احتمال ہے، نہ کہ احتمال کے ساتھ بیع منعقد نہیں ہوگی اس طرح بھگورے غلام کی بیع کی غیر موجود پر مدے اور غیر موجود پھٹکی کی بیع کے مشابہ ہوئی، نہ کہ ان دونوں کی بیع باطل ہے تو بھگورے غلام کی بیع بھی باطل ہوئی (۱)۔

۱۔ زمزمہ سے متعلق اسباب

وہ یہ ہیں: رباً، ذریعہ رباً اور غرر۔

ذیل میں ربہ سے متعلق اسباب ممانعت کا بیان ہے:

۳۶- رب لغت میں: ربواً، تہی کو کہتے ہیں۔

فقہی اصطلاح میں: "مبیعہ سے رباً کی تعریف یہ تہی ہے کہ دو معاہدہ معاوضہ میں کسی ایک فریق کے لئے مشروط ایسا اضافہ ہے خواہ وہ حکم ہو جو شرعی معیار کے مطابق عوض سے خالی ہو، نہ متعاقدین میں سے کسی ایک کے لئے اس کی شرط لگائی گئی ہو (۲)۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۷۷۔

(۲) دیکھئے الدر المختار و رد المحتار ۱/۶۱۳، ۷۷۷، و تحریر النبی کی وہ تعریف جو توبہ الامداد میں مذکور ہے۔

نتیجہ نمبر ۳-۴۲

میں فروخت کرنا^(۱)۔

باتفاق فقہاء، محافلہ مجاز ہے، اس سے کہ حضرت جابرؓ کی حدیث میں ہے: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن المزابنة والمعاقلہ“ (رسول اللہ ﷺ نے محافلہ مزایہ سے منع فرمایا)۔ تفصیل اصطلاح ”نتیجہ محافلہ“ میں دیکھیں۔

د- نتیجہ عرایا:

۴۰- نتیجہ عرایا: درخت پر لگی تر کھجور کو زمین پر رکھی خشک کھجور سے جو درخت پر لگے انکھجور کو ملے سے فروخت کرنا^(۲)۔ عرایا کے جواز میں اختلاف ہے۔ تفصیل اصطلاح ”نتیجہ عرایا“ میں دیکھیں۔

ج- نتیجہ عربون:

۴۱- کوئی سامان شریعہ سے ”فروخت کرنے“ لے کر ایک روزہ یا دو دن یا اس سے زیادہ کے لئے کرے، اس نے سامان یا تو شمس میں سے اس کو تمیز کر لے گا، اور اگر سامان نہ ہو تو فروخت کرنے لے گا ہے۔ اس کے جواز میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کے نزدیک وہ بیع نہیں جبکہ حنابلہ اس کے جواز کے قائل ہیں، اس میں تفصیل ہے جس کو ”نتیجہ عربون“ کے تحت دیکھا جائے۔

و- دونوں صاع کے جاری ہونے سے قبل اناج کو فروخت کرنا:

۴۲- حضرت جابرؓ کی حدیث میں ہے: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع الطعام حتی یجری فیہ الصاعان صاع البانع،

(۱) مہدیین شروع ۵۳۷ھ۔

(۲) شرح الملی علی الصواع ۲/۲۲۸۔

یہاں سووہ کے حکام، شریعت اور مسائل کا تہ کرہ مقصود نہیں، بلکہ اس کی تفصیل عنوان ”ربو“ کے تحت دیکھی جائے۔

یہاں تو مقصود بعض سووی شریعہ فروخت کے احکام کو معلوم کرنا ہے جن کی حدیث پاک میں ممانعت وارد ہے، اور وہ بیوہ یہ تیرہ

غ- نتیجہ عینہ:

۳۷- نتیجہ عینہ: کسی چیز کو زبردستی کے ساتھ ”عارضہ“ محفلہ سے اس کے قرض کا طالب اس کو نواری طور پر کمیشن میں اپنے ”بین“ کی ”انگی“ کے سے فروخت کرے۔ یہ کمیشن کی تعریف ہے^(۱)۔ کچھ اور تعریفات نیز صورتیں میں جن کے بارے میں ”بین“ کے احکام کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

تفصیل اصطلاح ”نتیجہ عینہ“ میں دیکھی جائے۔

ب- نتیجہ مزینہ:

۳۸- مزینہ: درخت پر لگی ہوئی کھجور کو اندازہ تخمینہ سے اس کے باپ کے مثل توڑی ہوئی خشک کھجور کے عوض فروخت کرنا۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ درخت پر لگی ہوئی تر کھجور کا ٹکڑا اور تخمینہ کے طور پر، مثلاً ایک سو صاع کا اندازہ لگایا جائے اور پھر اسی کے بقدر خشک کھجور میں اس کو فروخت کر دیا جائے^(۲)۔

باتفاق فقہاء اس طرح کی بیع قاسدہ ہے۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”نتیجہ مزینہ“ میں ہے۔

ج- نتیجہ محفلہ:

۳۹- محفلہ: خوشہ میں موجود گیہوں کو تخمینہ سے اسی کے مثل گیہوں

(۱) مہدیین ۵۳۷ھ۔

(۲) فتح القدیر و مہدیین ۵۳۷ھ، مہدیین ۵۳۷ھ۔

وصاع المشتري“^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے اناج کو فروخت کرنے سے منع فرمایا، تاکہ اس میں دونوں صاع خریدار کا صاع، اور فروخت کرنے والے کا صاع جاری ہو جائے)۔

اسی مفہوم کی حضرت عثمانؓ فی یہ حدیث ہے کہ انہوں نے کہا:
 میں یہودیوں کے ایک خاندان سے (جن کو غوثہ کا کہا جاتا ہے)
 کھجور خریدتا ہوں اس کو نفع کے ساتھ فروخت کرتا تھا۔ نبی کریم ﷺ کو
 اس کی اطلاع ملی تو آپ ﷺ نے فرمایا: "یا عثمان ادا
 اشتریت لاکتل، و ادا بہت لکل" ^(۴) (تو اسے تم یہ تو
 ناپ کرلو، ورنہ یہ بیوقوفانہ ناپ کرلو)۔

اسی طرح سبکی من اپنی کشتی کی حدیث میں ہے کہ حضرت عثمان بن عفان اور قتیبہ بن مریم رضی اللہ عنہما کھجوریں خریدتے، ان کو یورپ میں بھرتے پھر اس کو اسی ماپ سے فروخت کرتے تھے۔
 ”فإنهما رسول اللہ ﷺ ان بیعاه حتی یکملا لمن ابتاعہ منہما“ (۳) (تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اس کو فروخت کرنے سے منع فرمایا، تا آنکہ اس شخص کو ماپ کر کے دیں جو ان دونوں سے خریدتا ہے)۔

نماز اور ہفت سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی شخص کوئی چیز باپ سے

ڈیرے اور اس پر قبضہ کر لے پھر اسے دھڑے کو فروخت کرے تو پکڑا پ کی بنیاد پر اس کو پھانسی مارا جائے گا جس نے اس کو ڈیرا ہے اس کو دوبارہ پکڑ کر کے دے۔ یہی جمہور کا دھم ہے، جیسا کہ ابن حجر نے "فتح ماری" میں اس کو نقل کیا ہے۔

دنِ امام نے سرِ است کی ہے۔ امام ابوحنیفہ، نائبِ ثانی اور
 احمد رضی اللہ عنہم کا نائب بھی ہے۔ (۴۲)۔

فقہاء نے فی اجماع فرہست شدہ دینی کو فرہست کرنے سے قبل قبضہ کی شرط لگائی ہے، اور یہ قبضہ کی تکمیل ہے (جیسا کہ حنفیہ کی تعبیر ہے) یا مستقل کو منتقل کرنے کے ساتھ اس پر قبضہ کی محنت کی شرط ہے جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں (۳)۔

لیکن انکل سے بچ میں ماپ کے فیہ معتبر ہونے پر جماع منعقد ہے۔ اور انکل سے بچنے کو اس شرط سے مستثنیٰ ترمانس کے مفہوم سے اس کی اور دلیل سے مانع ہے (۲)۔

۴۳۔ ہم یہاں پر ثانویہ کتابلہ کے یہاں بعض طبیعی فتنہ مثالیں
کر رہے ہیں، یہاں کہہ دوں کہ اس کے بارے میں قریب
قریب ہیں۔

پہلی مثال:

بکری کا زید پر مقرر مقدار میں مثلاً اس صاع مانج ہو، درمیر کا
بکری پر اس کے بقدر مانج ہو، بکری سے مطالبہ کرے کہ مانج اس کے

(۱) نيل وطار ۵/۶۱

$$-134.71 \text{ kJ mol}^{-1} \quad (1)$$

(۳) فتح القدیر ۱/۳۰۹، شرح الکلی علی الصواع ۳/۷۰، ۳/۸۰، شرح منہج

(۲) شرح المجلد حایره اقلیولی ۳۱۷، حایره بخش ۳۰۴، کتب استاج
۳۱۹۴

() حدیث: ”لہی عن بیع الطعام....“ کی روایت ابن ماجہ (۲/۵۰۷ طبع
 مجلس) نے حضرت جابرؓ سے کی ہے پھر ی نے اس کو ضعیف کہا ہے اور اس
 کی روایت بخاری نے حضرت ابیہریرہؓ سے کی ہے اور اس کی سند کو ابن حجر
 نے حذیث کہا ہے جیسا کہ ”الدرر“ (۲/۱۵۵ طبع مطبعہ اہلہ) میں ہے۔

(۴) حدیث: ”یا عثمان إذا اخبرته“ کی روایت احمد (۱۲ طبع المیہ) نے حضرت عثمان بن عفانؓ سے کی ہے اور شیخ مجمع الزوائد، ۳/۸۸ طبع القدی احسنیٰ کو ذکر کر کے کہا اس کی سند حسن ہے۔

(۳) حدیث میں بھی بلی کثیر کی روایت ہے عبدالمراق (۳۹/۸) نے کی ہے، اس کی
ساد میں نیکی من و کثیر اور دونی حدیث صحابی کے درمیان اختلاف
ہے (مجموعہ صحابہ و تابعین ج ۱ ص ۲۷۰ طبع دار الفکر طرابلس لبنان)۔

بیع منہی عنہ ۴۴

مقبوضہ مال اس شخص کی ملکیت میں باقی رہے گا جس نے اس کو سپرد کیا ہے، اور وہ زید ہے اس لئے کہ قبضہ صحیح نہیں ہوا۔
یہ سابقہ روایت کے برخلاف ہے، اس لئے کہ مال مقبوضہ بکر کی ملکیت میں آجائے گا۔

عبار معلوم ہوتا ہے کہ یہی دوسری روایت ہی راجح ہے چنانچہ "ملاقح" کا متن ان پر ہے۔

اگر کہے: اس پر میرے لئے قبضہ کر لو، پھر اس پر پ سے قبضہ کرے، تو دونوں میں سے ایک کے سے قبضہ صحیح ہے، اس سے کہ اس نے اس کو قبضہ کرنے کے لئے اپنا نائب مقرر کیا ہے، اور جب اس نے اپنے مکمل کے لئے قبضہ کیا تو اس پر پ نے قبضہ کرنا جائز ہو گیا، جیسا کہ اس کی کوئی روایت سی یہ شخص کے پاس ہو جس کا اس کے ہر قرض ہے، اور اس نے اس کو اجازت دے دی کہ اپنے قرض کی طرف سے اس پر قبضہ کر لے۔

یاد رہے کہ مذکورہ مثال یعنی پہلی مثال کو کہ سلم کے ہارے میں ہے، پھر بھی اس کی قید لگانا اس لئے ہے کہ امام شافعی کے اصحاب کے کلام میں یہی ہے، اور سلم ہی کی طرح (جیسا کہ انہوں نے کہا) قرض اور کسی چیز کا تلف و ضائع کرنے کا دین ہے (۱)۔

دوسری مثال:

۴۴- اگر بکر عمرو سے کہے: جب میں زید سے اپنے لئے ماپنے لگوں تو تم حاضر رہو تاکہ میں اس پر تمہارے سے قبضہ کروں، اور اس نے ایسا کیا تو عمرو کے لئے اس کا قبضہ راجح نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے ماپا نہیں، اور بکر اپنے لئے اس پر قبضہ کرنے والا ہوگا، اس لئے کہ

سے ماپ دے، تاکہ اس کی ملکیت میں آجائے، پھر بکر اس کو عمرو کے سے ماپے، تاکہ قبضہ کرنا اور راجح دونوں صحیح ہوں، اس لئے کہ یہاں قبضہ راجح متعدد ہے، ہر قبضہ کرنے کی شرط ہے کہ ماپے، لہذا اس کا متعدد ہونا بھی لازم ہے، کیونکہ دونوں ماپوں میں سادات تواتر ہوتا ہے (۲)۔

اگر بکر عمرو سے کہے: اے عمرو! میری نیابت میں میرا جو مال زید پر ہے، اس کو اس سے اپنے لئے قبضہ میں لے لو، اور عمرو نے ایسا کر دیا تو شافعیہ کے نزدیک، اور امام احمد سے ایک روایت میں یہ کہ شرط سے قبضہ صحیح ہو گیا، ہر اجازت کے پائے جانے کی وجہ سے اس کا ذمہ دہی ہو گیا، اور یہ قرض دینے والے کی اجازت ہے قرض دینے والا بکر ہے، اور یہ اجازت لازمی طور پر اس کے اپنے لئے اس سے قبضہ میں لینے کے ہارے میں ہے، لہذا اس کا قبضہ اس کے وکیل کے قبضہ کی طرح ہو گیا تاہم یہ قبضہ عمرو کے لحاظ سے قاسد ہے، کیونکہ وہ خود اپنی ذات سے اپنے لئے قبضہ کرنے والا ہوگا، اس لئے کہ اس کے قبضہ میں شرط ہے بکر کے قبضہ سے پہلے ہو اور وہ معتد ہے، اور ان دونوں کا حصول ناممکن ہے، اس لئے کہ اس میں قبضہ کرے، لہذا اگر قبضہ کرے، والا ایک ہی ہے، اور عمرو نے جس پر قبضہ کیا ہے اس کا ضمانت ہی پر ہے اس لئے کہ اس کا قبضہ اپنے لئے ہے، اور اس صورت میں جس کے لئے قبضہ کیا گیا ہے (بکر) کا قبضہ (یعنی عمرو) کے لئے اس چیز کو ماپ کر دے گا، اور اس کا قبضہ اس کے لئے صحیح ہوگا۔

حنابلہ کے یہاں دوسری روایت یہ ہے کہ یہ قبضہ صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کو اس نے قبضہ میں اپنا نائب نہیں بنایا، لہذا قبضہ اس کے لئے نہیں ہوا، برخلاف وکیل کے، اور اس روایت کے مطابق

(۱) نخوع المحتاج ۱۹۴۳ء، ۲۴۰، شرح مکمل وصار قلیوبی ۲، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶
المجلد ۳۲، ۲۵۵، ۲۵۶، المجلد ۳۲، ۲۲۲، شرف القناع ۳۰۸، ۳۰۹

اس نے اس کو پاپا ہے^(۱)۔

تیسری مثال:

۴۵- اگر بکر نے عمرو سے منہ اس کو اس پاپا سے لے لو جس کو تم نے دیکھا ہے، اور اس نے اس کے درید لے یا تو صحیح ہے، اس لیے کہ اس کے پاپا کو وہ دیکھنے والا اور جاننے والا ہے لہذا وہ اس کے پاپا کے اعتبار کا کوئی معنی نہیں^(۲)۔

امام احمد سے ایک روایت ہے کہ یہ ناکافی ہے، اس کی دلیل سابقہ حدیث ہے کہ "ان السبی سکتہ بھی عن بیع الطعام، حتی یجری لہ الصاعان" (۳) (نبی کریم ﷺ نے مانع کی بیع سے منع فرمایا، تاکہ اس میں دونوں پاپا جاری ہو جائیں۔۔۔) اور یہاں میں داخل ہے۔

نیز اس لیے کہ اس نے پاپا بغیر اس پر قبضہ کیا ہے لہذا یہ اس پر انکل سے قبضہ کرنے کے مشابہ ہو گیا۔

چوتھی مثال:

۴۶- اگر بکر عمرو سے کہے: ہمارے سامنے رہو تاکہ میں اس کو اپنے لئے پاپوں، پھر تم اس کو اپنے لئے پاپا لو، اور دونوں نے ایسا کر یا تو بد اشکال صحیح ہے۔

اگر بکر نے اس کو اپنے لئے پاپا، پھر عمرو نے اسی پاپا کے ذریعہ جس کو اس نے دیکھا تھا، اسے لے لیا تو اس کے بارے میں دو روایتیں ہیں:

(۱) کشاف القناع ۳/۸۳۰، ۳۰۹، منہی ۲۲۲۔

(۲) بہر مرجع۔

(۳) حدیث ۳۴ بھی عن بیع الطعام۔ کی تخریج فقہ ۲۲۸ کے تحت آجکی ہے۔

اگر اس کو پاپا نہ میں باقی رکھتے ہوئے عمرو کے حوالہ کروے تاکہ وہ اس کو اپنے لئے انکل لے تو صحیح ہے، اور یہ قبضہ صحیح ہوگا، اس لیے کہ پاپا کا بکر اور پاپا اس کی ابتداء کے درجہ میں ہے، اور یہاں ابتداء پاپا کی کوئی دہ نہیں، اس لیے کہ اس سے مزید علم حاصل نہ ہوگا۔

کہو کہ ابن قدامہ نے ثانیہ سے یہ منسوب کیا ہے کہ قبضہ صحیح نہیں، اس لیے کہ مانع کی بیع کی ممانعت ہے تاکہ اس میں دونوں پاپا جاری ہو جائیں، اور ابن قدامہ نے یہ طے کیا ہے کہ حدیث کے نقائص کا قائل ہوا ممکن ہے، خریدار کا پاپا نہ میں اس پر قبضہ کرنا یہ مانا جائے گا کہ اس نے اپنا صاع اس میں جاری کیا، تاہم ابن جریر نے صراحت کی ہے کہ پاپا یہ بھی چیز کا بکر رکھنا از سر نو کرنے کی طرح ہے، لہذا یہ ناکافی ہے^(۱)۔

پانچویں مثال:

۴۷- بکر نے عمرو کو کچھ درہم، اے بکر، ان سے اس مانع کا مثل خرید لو جو تمہارا مجھ پر ہے، اور اس نے ایسا کر لیا تو صحیح نہیں، اس نے کہ وہ منہی ہے، یہ ناکہ اس نے دوسرے کے مال سے اپنے لئے خرید لیا ہے، اس لیے کہ بکر کے درہم کا عوض عمرو کا نہیں ہوگا، اور ثانیہ اس کی توجیہ یہ کرتے ہیں کہ دوسرے کے مال سے اپنے لئے خرید لیا تاہم اس کے ہاتھ میں امانت ہیں، لہذا بکر بیعت ان درہم سے خرید لے تو خرید مابطل ہے، اور اگر اپنے مال میں واجب شمس میں خرید لے تو اپنے لئے خرید ری صحیح ہے، ورنہ اس کے مال سے ہوگا، اور اگر اس نے بہا میرے سے نہ درہم میں مانع خرید لو، پھر اس پر اپنے لئے قبضہ کر لو، اور اس سے ایسا کر یا تو خرید ری صحیح

(۱) منہی ۲۲۲، طحاوی ۳/۴۳۳، فتح ۲/۳۱۰۔

ہے المہ پ سے قبضہ صحیح نہیں^(۱)۔

ثامعہ سے اس کی تویہ یہی ہے کہ فی انسان کے حق پر دوسرا شخص پ سے قبضہ نہیں کرتا، اور قبضہ کرنے والا قرض خود اس کا ضمانت بننے سے اس پر رہنہ حق قبضہ کرنے کی وجہ سے ہوگا۔ اس لئے کہ اس نے اس پر اپنے لئے رہنہ حق قبضہ کیا ہے۔

حنا بد نے نماز بننے سے اس کا قبضہ اس کے موزل کے قبضہ کی طرف ہے، اور وہ پیا نہیں گیا۔

گر اس نے نماز میرے لئے اس سے مانع نہ کر لیا (اور اس پر میرے سے قبضہ کر لیا) پھر اس پر اپنے لئے قبضہ کر لیا، اور اس نے ایسا کرنا تو جائز ہے، اس سے کہ اس نے اس کو یہ ارہی اور قبضہ کرے، پھر اس کی طرف سے اپنے لئے موزل کرے تا کہ مکمل بنایا ہے، اور یہ صحیح ہے۔

ثامعہ سے کہا: خریداری اور پ کا قبضہ صحیح ہے، اور قبضہ صحیح نہیں ہے، اس سے کہ اس میں قبضہ کرے، اور قبضہ کرے، اور ایک ہے، جبکہ پنے قبضہ میں یہ بات نہیں۔

حنا بد سے اس کو اس مسئلہ پر قیاس یا ہے کہ مالہ نے کوئی چیز اپنی چھوٹی والا کے مال سے پناہ کے لئے خریدی، اور وہ چیز اپنی چھوٹی والا کو بہ کی، اور والا کی جانب سے اس چیز پر تو وہی قبضہ کیا۔

ثامعہ اس صورت میں قیاس کو ممنوع کہتے ہیں، ان کے رہنیک یک شخص دونوں کی طرف سے ملی نہیں ہوتا، وہ دونوں کی جانب سے نکات کے طور پر ہو۔

مالکیہ بھی اس کو ممنوع کہتے ہیں، اس لئے کہ وہ اپنی ہی طرف

سے اپنے ہی لئے قبضہ کرنے والا ہو جائے گا، اور وہ اس لوگوں میں سے نہیں ہے جو عقد کے دونوں طرف کا ولی بن سکے، لہذا اس کا قبضہ قبضہ نہ ہونے کی طرح ہے^(۱)۔

چھٹی مثال:

۳۸- افسوس نے مانع خرید اس دونوں نے اس پر قبضہ کیا پھر ان میں سے ایک نے باہم اس کی تقسیم سے قبل پناہ دوسرے کے ہاتھ فرخت کر دیا تو:

الف۔ احتمال ہے کہ یہ صورت ناجائز ہو، اس سے کہ اس نے افسردہ کی طور پر اپنے حصہ پر قبضہ نہیں کیا تو فیہ مقبوضہ کے مشابہ ہو گیا۔
ب۔ جو احتمال ہے، اس سے کہ وہ دونوں کے قبضہ میں ہے اور اسے کسی اجنبی کے ہاتھ فرخت کرنا جائز ہے تو اس کو اپنے شریک کے ہاتھ فرخت کرنا بھی جائز ہوگا، جیسا کہ ہقیہ اسواں کا حکم ہے۔

اگر ان دونوں نے آپس میں تقسیم کر لیا اور علاحدہ ہو گئے، پھر ایک نے اپنا حصہ اسی ماپ کے ذریعہ جس سے ماپا تھا فرخت کر دیا تو ناجائز ہے، جیسا کہ اگر کسی سے مانع خرید، اور اس کو ماپ لیا، پھر دونوں علاحدہ ہو گئے، پھر اس نے اس کو اس شخص کے ہاتھ ہی ماپ سے فرخت کر دیا۔

اس اگر ان دونوں نے اس کو آپس میں تقسیم کر لیا، بیس علاحدہ نہیں ہوئے کہ ان میں سے ایک نے اپنا حصہ اسی ماپ سے فرخت کر دیا تو اس میں دوسری باتیں ہیں^(۲)۔ جیسا کہ چوتھی مثال میں گذر۔

(۱) المشروانی علی تحتہ المحتاج ۳۲۰، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵

بیع منہی عنہ ۴۹

نہیں ہوتی۔ امام ابو یوسف نے فرمایا: اس سے کہ بیع قائم قبضہ کے درمیان ملکیت میں آجاتی ہے، جیسا کہ قریش رک۔

اسی طرح فقہاء نے ماپ و وزن والی چیز میں اس شمار کی جانے والی چیز کو بھی شامل کیا ہے جس میں باہمی فرق نہیں ہوتا مثلاً آروٹ اور انڈا اور اس کو شمار سے خریدے، اور امام ابو حنیفہ سے ظہر روایت یہی ہے۔ انہوں نے دوبارہ شمار کرنے سے قبل بیع کو قائم قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ ملکیت ایک ہے اور ہر مقدمہ رکاوٹ نہیں طور پر معلوم ہوا اور دونوں مالوں کے باہمی اختلاط کے احتمال کا زائل ہوا ہے، چونکہ اس میں زائد حصہ فروخت کرنے والے کا ہے، اس کے برخلاف صاحبین سے مروی ہے کہ شمار کرنے سے قبل دوسری بیع جائز ہوگی۔

متن ”کنہ“ اور ”تہذیب“ میں شمار والی چیز کو ماپ و وزن والی چیز کے ساتھ نہ لیا گیا ہے۔

فقہاء نے وزن والی چیز میں سے وراہم اور دانہ کو مستثنیٰ کیا ہے۔ اس لئے کہ اس دنوں میں قبضہ کے بعد مقدمہ صرف یہ حکم میں وزن سے پہلے تصرف کرنا بیع تعاقبی کی طرح جائز ہے، اس سے کہ وزن والی چیز میں خریدار کے دوبارہ وزن کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی، چونکہ وزن کے بعد قبضہ کے درمیان بیع واقع ہوتی۔

ملاحظہ رہے کہ حنفیہ نے اس حکم سے (دوسروں کی طرح) اکل سے فروخت شدہ چیز کو مستثنیٰ کیا ہے اگر فروخت کرنے والے نے اس کو ماپ کر کے نہ خرید لیا ہو، اس لئے کہ جس کو اشارہ سے فروخت کیا گیا ہے وہ سارا خریدار کا ہے، لہذا اس میں دو ملکیتوں کا خدو ممکن نہیں۔

یہی حکم اس صورت میں ہے جب کپڑے کو پیکش کر کے بچا ہو اس لئے کہ زیادتی خریدار کی ہے، کیونکہ پیکش کپڑے میں

(۱) رد المحتار ج ۳ ص ۱۳۳

۴۹- حنفیہ نے اس مسئلہ پر خصوصیت کے ساتھ سرائت، تفصیل اور تفصیل و تودیع کرتے ہوئے مشکو کی ہے، چنانچہ ان میں سے مرعیتانی نے کہا: جس نے کوئی ماپ یا جانے والی چیز ماپنے کی شرط کے ساتھ یا وزن کی جانے والی چیز وزن کرنے کی شرط کے ساتھ خریدی اور اس کو ماپ لیا یا وزن کر لیا، پھر اس کو ماپ یا وزن کے ساتھ فروخت نہ کیا تو اس سے خریدنے والے کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ اس کو فروخت کرے یا اس کو کھائے جب تک کہ دوبارہ ماپ یا وزن نہ کر لے (۱)۔ اس کی دلیل حضرت جابر اور حضرت عثمان کی مذکورہ حدیثیں ہیں (۲)۔

یہ اس سے کہ مقدمہ مقدمہ سے زائد ہو۔ کا احتمال ہے، اور یہ زائد حصہ مقدمہ والی اشیاء میں فروخت کرنے والے کا ہوتا ہے، اور دوسرے کے مال میں تصرف کرنا حرام ہے، لہذا اس سے بچنا واجب ہوگا۔

نیز اس لئے کہ ماپ وزن اور شمار کرنا قبضہ کا تہذیب میں، اور اصل قبضہ تصرف کے جائز ہونے کی شرط ہے جیسا کہ گذرا، تو اس کا تہذیب بھی شرط ہوگا (۳)۔

مذکورہ حکم کو خریداری کے ساتھ مقید کیا گیا ہے، اس لئے کہ اگر وہ اس کی ملکیت میں سہیدہ سرائت یا ملکیت سے آئے تو ماپنے سے قبل اس میں تصرف کرنا جائز ہوگا۔

اسی طرح بیع غیر مطلق بولی جائے تو کامل یعنی صحیح بیع مرہم ہوتی ہے، حتیٰ کہ جس کو قائم بیع کے درمیان خریدار ہے، اگر اس کو قبضہ کے بعد ماپ کر فروخت کرے تو دوسرے خریدار کو دوبارہ ماپنے کی ضرورت

(۱) تبیین الحقائق ج ۳ ص ۸۸، اہدایہ مع الشرح ج ۳ ص ۸۸

(۲) دیکھئے ماہد فقرہ ۳۲۲

(۳) تبیین الحقائق ج ۳ ص ۸۸، اہدایہ مع الشرح ج ۳ ص ۸۸، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳

فقرہ ۳۲۲

بیع مہینہ ۵۰-۵۱

وصف ہے اور وصف کے مقابلہ میں کوئی شے نہیں ہوتا برخلاف مقدار کے (۱)۔

بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کے دور میں گزروں کی تعیین کے باعث بیع شے نہیں ہوتا تھا، یہ کہ ان کے دور میں کپڑا کو بیجا جاتا تھا جو ایک لڑکے سے ہائی ہو، لہذا اس میں زیادتی مضرب نہیں ہوتی تھی، ورنہ بیع و ریہائی فروخت کرنے والے کی طبیعت سے مخلوط ہوتی تھی، ہمارے دور کے کپڑے اس کے برخلاف ہیں کہ ان میں چند گز کپڑے سلنے کے لئے کاٹے جاتے ہیں، اور ان کے مقابلہ میں شے ہوتا ہے اور ان کو مقدار میں سے ملا جاتا ہے۔

ہر چند کہ بعض حنفیہ نے دہا روئے اپنے سے قبل بیع کو بیع الاطلاق حرام کہا ہے، تاہم شراح نے اس کی تشریح کر بہت تحریر کی ہے، اس لئے کہ حدیث مذکور میں ممانعت خبر آحاد کے قبیل سے ہے جس کے ذریعہ حنفیہ کے ایک قطعی حرمت ثابت نہیں ہوتی (۲)۔

اس کے دہا جو اس کے کٹاے والے کو بیع نہیں بجا جائے گا کہ اس سے حرام کہنا، چنانچہ ”جامع الصغیر“ میں صراحت ہے کہ اگر اس کو کٹا لے، حالانکہ ماپے بغیر قبضہ یا بیع نہیں بجا جائے گا کہ اس سے حرام کہنا، کیونکہ اس سے بیع منکوحہ بیع کہانی ہے، البتہ دو گنا ہوگا، اس سے کہ اس کو اپنے کا حکم دیا جائے جس کو اس سے ترک کر دیا۔

۵۰۔ ہر چند کہ ”دہا روئے“ سے قبل بیع سرائیہ و تحریری ہے، لیکن حنفیہ نے اس کے قاسد ہونے کی صراحت کی ہے۔

”جامع الصغیر“ میں امام محمد کی عبارت یہ ہے:

”امام ابو حنیفہ سے روایت ہے، انہوں نے قبلہ اتر تم نے ماپ یا

وزن یا شمار، وہی کوئی چیز خریدی، اور تم نے ماپ، وہی چیز کو ماپ ہے، وزن، وہی چیز کو وزن ہے اور شمار، وہی چیز کو شمار ہے خرید، تو اس کو فروخت کرنے سے قبل ماپ لو، وزن کر لو، شمار کر لو، اگر یہ کرنے سے قبل تم نے فروخت کر لیا، اور تم نے اس پر قبضہ کر لیا تو ماپ و وزن، وہی چیز میں بیع قاسد ہوتی (۱)۔

دن عابدین نے اس پر حاشیہ لکھا ہے کہ دوسری بیع قاسد ہوگی جو ماپنے سے قبل خریدار کی طرف سے بیع ہے اور پہلی بیع صحیح، بیع ہوگی، لیکن اس پر اس میں کوئی تصرف کرنا (یعنی کھانا یا فروخت کرنا) حرام ہے تا آنکہ اس کو ماپ لے، اور جب اس نے اس کو ماپنے سے قبل فروخت کر دیا تو دوسری بیع قاسد ہوگی، اس لئے کہ قاسد کی سلسلہ ماپنے کا قبضہ کا قاسد ہے، تو جب اس نے اس کو ماپنے سے قبل فروخت کر دیا تو کوئی اس نے اس کو قبضہ سے قبل فروخت کر دیا، اور منقولہ بیع کو قبضہ سے قبل فروخت کرنا صحیح نہیں ہے (۲)۔

۵۱۔ ماپ اور وزن وہی چیز میں اس کی خریداری کے بعد تصرف کرنے میں حنفیہ کے نزدیک یہ صورتیں ممکن ہیں:

پہلی: ماپ کر خریدے ”ماپ کر فروخت کرے“ اور اس صورت میں پہلے خریدار سے خریدنے والے کے سے جائز نہیں کہ اس کو فروخت کرے تا آنکہ اپنے سے اس کو، ورنہ ماپ لے، جیسا کہ حکم پہلے خریدار کے حق میں تھا، اس سے کہ سہ حدیث میں اس سے ممانعت ہے، ”در ریہائی“ کا احتمال ہے جیسا کہ گزر (۳)۔

دوم: اکل سے خریدے ”راکل سے بیع فروخت کرے“ اس صورت میں ماپنے کی ضرورت نہیں ہوتی، اس سے کہ مقدمہ کی تعیین

(۱) ابن ماجہ ص ۱۳۳، فتح القدیر ۱/۳۰۶۔

(۲) رد المحتار ص ۱۳۳۔

(۳) دیکھئے فقرہ ص ۲۲۵۔

(۱) فتح القدیر ۱/۳۰۶، نیز حاشیہ الفہم علی تبیین الحاوی ص ۸۱، ۸۲ کے ساتھ

سورہ کریم، در ریہائی ص ۱۳۳۔

(۲) در ریہائی رد المحتار ص ۱۳۳۔

و حاجت نہیں۔

سوم: ماپ خریدے ورنہ اگلے سے فروخت کرے تو دوسرے خریدے کو ماپ کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ جب اس نے اگلے سے خریدے تو بیچ میں جس چیز کی طرف اشارہ کیا تھا اس سب کا دوا ملک ہو گیا لہذا وہ اپنی ذاتی ملکیت میں تصرف کرنے والا ہے۔

چہرہ: اگلے سے خریدے ورنہ ماپ فروخت کرے، تو اس کو ایک بار ماپنے کی ضرورت ہوگی یا تو خریدے ورنہ ماپ لے یا اس کی موجودگی میں فروخت کرنے والا ماپ لے۔ اس لئے کہ ماپ سے فروخت کی گئی چیز میں ماپ تصرف کے لئے شرط ہے، یونکہ فروخت شدہ مقدار کی قیمتیں کی ضرورت ہے، ورنہ اگلے سے بیچنا اس کے لئے اس کی ضرورت نہیں۔

اس جثری صورت کی بنیاد پر اس صورت کی توضیح ہوگی جس کی تحقیق ابن عابدین نے کی ہے، اور دوسری صورت یہ ہے:

زید کی ملکیت میں مانق اگلے سے خریدے فروخت کے، ریمو یا مرمت وغیرہ سے ہو، ورنہ اسے اس کو عمرہ کے ہاتھ ماپ کے طور پر فروخت کیا تو یہاں فروخت کرنے والے کا صانع (ماپ) ساتھ ہوگا، اس لئے کہ اس کی پہلی ملکیت ماپ پر مقوف نہیں ہے، صرف خریدے کے لئے ماپنے کی ضرورت رہے گی، لہذا اس کی بیعت عمرہ کے ہاتھ بدماپے صحیح نہ ہوگی، یہاں صرف عمرہ کی بیعت فاسد ہوگی، پھر اگر عمرہ اس کو عمرہ کے ہاتھ فروخت کرے تو عمرہ کے لئے ایک بار ماپ ماپنے کی ضرورت ہوگی، ورنہ اس صورت میں پہلی عمرہ کی بیعت فاسد ہوگی، یونکہ اس کی ملکیت دونوں میں موجود ہے (۱)۔

۵۲۔ شرعاً معتبر ماپ کے متعلق احکام کی ضرورت یہ ہے:

الف۔ دوسرے خریدے ورنہ کے ہاتھ فروخت کرے سے قبل

فروخت کرنے والے کے سابق ماپ کا اعتبار نہیں، کوک اس نے اپنے لئے خریدے ورنہ کی موجودگی میں اپنی خریداری کی طرف سے ماپ ہو، اس لئے کہ وہ ماپ موجودہ فروخت کرنے والے ورنہ خریدے ورنہ کا ماپ نہیں ہے، ورنہ اس سے یہی شرط ہے۔

ب۔ خریدے ورنہ کی غیر موجودگی میں دوسری بیعت کے بعد اس کے ماپ کا اعتبار نہیں، اس لئے کہ ماپ ان کا حصہ ہے، یونکہ ماپ ہی کے فروخت شدہ چیز کا تعین ہوتا ہے، ورنہ اگر ماپ خریدے ورنہ کی موجودگی کے بغیر ممکن نہیں۔

ج۔ اگر اس کو خریدے ورنہ کی موجودگی میں بیعت کے بعد ماپ دوزن کیا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے:

ایک قول یہ ہے کہ یہ کافی نہیں، اور دوسرا یہ کہ اس کا ضروری ہے، اس کی دلیل عام حدیث ہے۔

عام مشائخ کا قول ہے کہ یہ کافی ہے حتیٰ کہ خریدے ورنہ کے سے اس میں تصرف کرنا ماپنے اور دوزن کرنے سے قبل صحیح ہے، اگر اس نے اس پر قبضہ کر لیا ہے یہی رائے صحیح ہے، اس سے کہ ماپ دوزن کا مقصد فروخت شدہ چیز کا تعین ہو جانا ہے، اور یہ مقصد یک ماپ کے ذریعہ حاصل ہو گیا، اور سپرد کرنے کا مفہوم پالیا۔

ابرقی نے اس صورت میں ایک ماپ پر اکتفاء کرنے پر بحث کی ہے، اور مقررہ مقدار پر اضافہ کے احتمال سے اصل میں حکم کی قلیل کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہا ہے کہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ پہلے مسئلہ میں بھی ایک ہی ماپ پر اکتفاء ہو، ورنہ اس نے کہا: ورنہ ثابت ہو جائے کہ دونوں ماپ کے، جو حکم عزیمت ہے، ورنہ ایک ماپ پر اکتفاء رخصت ہے یا قیاس و استحسان ہے تو یہ ایسا جوہر ہے جو ضوابط (یعنی قواعد) پر جاری ہے، لیکن مجھے ایسا نہیں ملتا (۱)۔

(۱) اہدایہ فتح القدیر مع شرح مختار، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸

ز۔ بیع کالی بکالی (دین کی دین سے یا ادھار کی ادھار سے فروخت):

۵۳- لفظ "کالی" کلا الدین بکلا (دونوں طرف پر زور کے ساتھ) کلو، بمعنی موثر ہونا سے مشتق ہے، کالی، (بہرہ کے ساتھ) سم فاعل ہے، بہرہ کی تخفیف بھی جاز ہے، اس صورت میں یہ لفظ تاضی کی طرح ہو جائے گا، معنی اس میں بہرہ کے فاعل نہ تھے، ان کا کہنا تھا کہ وہ تاضی کی طرح ہے اس میں بہرہ کا صحیح نہیں ہے۔

بیع کالی بکالی: ادھار کو ادھار کے عوض فروخت کرنا ہے۔ ابو حبیہ نے کہا: اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص ایک مدت تک کے لئے مانج کے واسطے درہم پر کرے، اور جب مدت پورے ہو جائے تو جس کے ذمہ مانج کی ادائیگی تھی، وہ کہتا میرے پاس مانج نہیں، ہاں تم اسے میرے ہاتھ ایک مقررہ مدت تک کے لئے فروخت کر دو، تو یہ ادھار بیع تھی جو بدل کر پھر ادھار بیع ہوئی، اور اگر مانج پر قبضہ کر لے پھر اس کو اس کے یا دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دے، تو یہ "کالی" کی بیع "کالی" سے نہیں ہوگی (۱)۔

شرعی مفہوم غوی مفہوم سے الگ نہیں ہے، کیونکہ شرع میں اس کا معنی، ین کو، ین کے عوض فروخت کرنا ہے (۲)۔

حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں اس سے ممانعت آئی ہے: "عن النبی ﷺ بھی عن بیع الکالی بالکالی" (ابن جریر) نے "کالی" کو "کالی" کے عوض فروخت کرنے سے منع فرمایا، اور انہوں نے کہا: اس کا مطلب "ادھار کو ادھار کے عوض فروخت کرنا ہے" (۳)۔

(۱) مصباح بہرہ وغیرہ کا صحاح ۱۵۰ "کلا"
(۲) مثلاً دیکھئے: کفایۃ الطالب ۱۱/۳، شرح المجل علی المہاج ۲۱۵/۳، الشرح المکبیر لدعلی المص ۱۶۵/۳۔
(۳) حدیث "بھی عن بیع الکالی بالکالی" کی روایت بخاری (۲۹۰/۵)

اس کی تشریح، ین کی بیع سے بھی کی گئی ہے جیسے کہ اس کی صورت ایک روایت میں ہے۔

۱۔ ین کفرہ وخت کرنے کی دو صورتیں ہیں: خود بیوں کے ہاتھ اس کفرہ وخت کرنا اور بیوں کے علاوہ دوسرے کے ہاتھ اس کو فروخت کرنا۔

فتاویٰ کے یہاں کوئی اختلاف نہیں کہ بیوں کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ ین کفرہ وخت کرنا جاز ہے۔

۲۔ بیوں کے ہاتھ اس کفرہ وخت کرنے کے بارے میں اس میں اختلاف ہے، جمہور فقہاء عام طور پر اس کو ناجاز کہتے ہیں، امدت کچھ زمین حالات اس سے مستثنیٰ ہیں، حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے۔

ذیل میں فقہاء کی طرف سے پیش کی جانے والی اہم صورتوں کی تفہیمات اور اس کے انجام کا بیان ہے۔

۵۴- مذہب مالکیہ، مالکیہ کے روایک، ین پر عقد کی مختلف صورتیں ہیں:

۱۔ مذہب مالکیہ کے روایک، جب کو بیع کرنا، یعنی اس کو بیع چہرے کے عوض ساتھ ساتھ اس پر قبضہ بیع کے وقت سے موثر ہو، خواہ بیع کے لئے ین کی ادائیگی کا وقت ہو چکا ہو یا نہ ہو، اگر موثر شدہ چیز اس کی جس کے علاوہ سے ہو یا اس کی جنس سے ہو، بیس اس کے رد کے عوض ہو، اور خود اس میں بیع کیا گیا ہے جس میں ہو، چاہے وہ بیع اس کے منافع ہوں مثلاً جانور کی سواری تو بیع جاز ہے، یہ جاہلیت کے سود میں سے ہے جو سب سے شدید حرمت والی نوع ہے، اس کی حرمت ثابت کتاب اللہ سے ہے۔

۲۔ ین کو بیوں کے علاوہ کے دین کے عوض فروخت کرنا کو

= طبع دار طعارف اشراقیہ کے ہے، ابن حجر نے بلاغ المرام (ص ۴۳) طبع عبدالجید خاں (میں اس کو ضعیف کہا ہے۔

کہ وہ نوری و جب الہی ہو، یہ حدیث کی پہلے سے ممنون ہے۔

لہذا اگر ایک شخص کا دین ریہ پر ہو، اور ایک دوسرے شخص کا دین عمر و پر ہو، پھر ان میں سے ہر ایک نے اپنے دین کو دوسرے شخص کے دین کے عوض فرحت کر دیا، تو یہ حدیث کی وجہ سے حرام ہے اور یہ ناسخ ہے۔

رہا کی یہی زمین شکی کے عوض اس کو ہر دست سزا جس پر قبضہ
موسٹر ہو مشا، جائیداد یا زمین ذات کی منفعت کے عوض فرحت سزا،
مشا، گریڈ کا عمر و پر دین ہو، ورزید۔ اس دین کو خالہ کے ماتھے
مذکورہ بالا چیز کے عوض بیچ دیا تو یہ جار ہے جائیداد زمین ذات کے
منافع کو حاصل کے قبیل سے مانا جائے گا۔ تاکہ اس کو پہ سزا موسٹر ہو،
اس سے کہ اس کا ضابطہ میں نہیں ہوتا، کیونکہ زمین چیزیں، درمیں
ثابت نہیں ہوتیں، تو یہ وہوب اس معنی کے لحاظ سے نقد ہیں یعنی
حاضر و نقد وہوب کی، اور وہ میں ثابت نہ ہوں گی۔

۳۔ مسلم کے رُس لہاں (سرمایہ) کو تین دن سے ریا دموتر رہا
جبکہ وہ عین تیرہویہ ممنوعہ و ناجائز ہے اس لئے کہ اس میں دین کو دین
کے عوض کرے کی دتہ ہے، اس کے دین کی دین کے عوض ہتہ
ہوے کی وجہ یہ کہ ان میں سے ہر ایک نے دہرے کے دہر کو ایسے دین
کے ساتھ مشغول کر دیا ہے جو اس کا دہرے پر ہے۔^(۱)

گرم رہا یہ مین کے علاوہ ہوتا اس لی ٹائیٹن من سے ریاد
چار ہے بشرطیکہ شرط کے ساتھ نہ ہو۔

نئیوں صورتوں میں سے ہر ایک کو لغت کی رو سے دین کی دین کے عوض نفع کہتے ہیں۔ لیکن فقہاء مالکیہ نے ان میں سے ہر ایک کا ملحدہ مخصوص نام رکھا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک، یمن کی، یمن کے عوض بیع کی اقسام اور ان

(۱) طائفة لدرستی ۱۳، ۱۱، ۶۳ مع تعلیقات الشیخ علیہ السلام۔

تھے احاطہ میں ہیں۔

۱۔ یہی کوئٹہ کے محض فرہشت نما تو ماجز ہے، الایہ کہ مدیوں
زہد ہو اور شہ میں حاضر ہو، کہ مجلس عقد میں موجود نہ ہو، ورنہ ہا
آخر ادرے۔ اور ان لوگوں میں سے ہو جو احکام کے تحت آتے ہیں
(یعنی مطلقاً میں سے ہو) اور یہی کوئٹہ کی جنس کے سوا ہر کسی سے یا اسی
کی جنس سے ہو سہاوی ہو نہ کم نہ زیادہ فرہشت یا سہاوی ہو، ورنہ سوا
بعض چاہی یا اس کے برعکس نہ ہو۔ ورنہ یہ رورہد یوں کے مابین
مداومت نہ ہو۔

”رشتہ طیب ہے کہ این سی جی ہو جس کی بی قبضہ سے نقل جائز ہو، اور یہ معاملہ کے خارج سے ہوتا رہے۔“

سوئی نے کہا: اگر یہ شرط ہو، تو میں چاہوں گی، اور اگر ایک شرط بھی ملے، تو میں منوں (۱)۔

۵۵- امام شافعی کا مذہب جدید اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ ذمہ میں واجب ثمن کے عوض تبادلہ کرنا جائز ہے۔

امام ثانی کے عقدِ نیک و سببِ شریعہ منوط ہے^(۲)۔

نہ سب جدید کی، لیل جو ہیرو متاقلہ کے یہاں اس رہیت کی
لیل ہے: حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے، انہوں نے کہا: "كنت
أبيع الإبل بالدينار، وأخذ مكانها الدراهم، وأبيع
بالدراهم، وأخذ مكانها الدينار فأتيت رسول الله ﷺ
فسأله عن ذلك، فقال لا بأس إذا تفرقتما وليس
بيكما شيء" (۳) میں، بازار کے عوض میں بیچتا، اور اس کی جگہ

(۱) حوالہ سہ ماہی۔

(۲) شرح المجلد علی المساجد ۲/۲۱۳، شرح المنہج ۳/۱۶۳، انشائیہ ۳/۲۲۰، ۲۲۱۔

(۳) حدیث ابن عمر: "كنت أبيع الإبل..." کی روایت (حدیث نمبر ۶۵)

تحقیق عزت حیدر (عاس) کے کی ہے تحقیق نے شعبہ سے نکل کر ہے کہ انہوں
 ے اس کو ابن عمر پر موقوف ہونے کی وجہ سے معلوم ہوا ہے (۱) جس میں اس صحر

۲۶۳ طبع شد شرکت طباطبائی (شور)

بیع مثنیٰ عند ۵۶-۵۷

”البرصہ“ میں صحیح کہا ہے۔ رائی کی رائے اس کے برخلاف ہے۔ وہ بھی معتد ہے، یہاں بیعت ہوئے، یہ ثابت ہو چکا ہے، جیسے کہ دیکھو مدیون کے ہاتھ فروخت کرنے میں ہے۔

لیکن اس میں مجلس کے اندر دونوں عوض پر قبضہ شرط ہے، اگر کسی ایک پر قبضہ سے قبل دونوں جد ہو گئے تو بیع باطل ہوگی۔ کوئی شرط شافعیہ کے کلام کا تقاضا اس کے برخلاف ہے جیسے کہ مخلص نے کہا ہے (۱)۔

اگر زید اور عمرو کے دو دین کی ایک شخص پر ہوں، اور زید نے عمر کو اپنا دین اس کے دین کے عوض بیچ دیا تو یہ بیع قطعاً باطل ہوگا، جس ایک ہو یا مختلف، اس کی دلیل حضرت بن عمر کی حدیث ہے: ”ان السبی سکتہ بھی عن بیع الکالی مالکالی“ (۲) (بنی کریم علیہ السلام نے ہاں کے عوض کالی کی بیع سے منع فرمایا)۔

۵۶- متابلاً کا مذہب یہ ہے کہ دین کو دین کے عوض مدیون کے ہاتھ یا اس کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ فروخت کرنا مطلقاً باطل ہے۔

انہوں نے اس کی چند صورتیں جو شافعیہ کی ذکر کردہ بعض ان صورتوں کے علاوہ ہیں جن میں متابلاً نے شافعیہ سے اتفاق کیا ہے، ان المندرنے کہا: اہل علم کا اجماع ہے کہ دین کو دین کے عوض بیچنا ناجائز ہے، امام احمد نے فرمایا: یہ مسئلہ جماعتی ہے (۳)۔

۵۷- اب اتنی بات رد جاتی ہے کہ حنفیہ کے اس اتیاری موقف کی طرف اشارہ کر دیا جائے جس میں دین کو مدیون کے ہاتھ بیچنے، مدیون کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ بیچنے کے درمیان فرق یہاں ہے، اور یہ کہ دین میں جائز تصرف مدیون کو دین کا مالک بنانا ہے کوک

(۱) شرح اکمل ۲/۳۱۵، رد المحتار ۳/۲۶۵۔

(۲) حدیث ”سکتہ بھی عن بیع الکالی مالکالی“ کی تحریر فقہ ۵۳۷ تحت بیع۔

(۳) کتاب القناع ۲/۲۶۵، شرح القیر فی دلیل المعنی ۲/۲۷۰۔

در نام وصول کرتا، و در نام سے بیچتا، اس کی جگہ دائرہ وصول کرتا تھا، خدمت نبوی میں حاضر ہو کر میں نے اس کے مارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: کوئی چیز نہیں، اگر تم اس حال میں جد ہو تو تم دونوں کے درمیان کچھ نہ رہے۔

انہوں نے کہا: یہ قبضہ سے قبل نہیں میں تعریف ہے، اگر نہیں ایک عوض ہے (۱)۔

مذہب قدیم کی دلیل یہ حدیث ہے: ”ان السبوت بیعاً فلا تبعہ حتی نقبضہ“ (۲) (جب تم کوئی چیز خریدو تو قبضہ کرنے سے قبل اس کو فروخت نہ کرو)۔

اگر سود کی حالت میں غیر موافق سے استبدال کرے مثلاً، در نام دینار کے عوض تو مجلس میں بدل پر قبضہ کرنا شرط ہے۔

اگر سود کی حالت میں موافقت نہ رکھے، بلکہ بیع سے قبل در نام، مثلاً، در نام، جب در نام کے عوض کچھ خرید لے تو در نام نہ ہوگی (۳)۔

دین کو مدیون کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ فروخت کرنا تو شافعیہ کے مذہب میں منکر یہ ہے کہ باطل ہے، یہ متابلاً کے مذہب میں بھی باطل ہے، مثلاً، کسی سے یہ سے ایک کچھ اپنے اس ایک سو کے عوض خرید، جو عمرو پر واجب ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ در نام کی قدرت میں ہے۔

شافعیہ کے در نام سے قول میں صحیح ہے، ”اس کو اصل کتاب

(۱) معنی ۲/۲۷۰۔

(۲) حدیث: ”ان السبوت بیعاً فلا تبعہ حتی نقبضہ“ کی روایت احمد (۳۰۴ طبع المصنف) نے کی ہے، ان حبان نے اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ نصب الراية میں ہے (۳۳ طبع مجلس المطبوعات)۔

(۳) شرح اکمل علی القناع ۲/۳۱۵، شرح القیر فی دلیل المعنی ۲/۲۷۰، تحت القناع ۲/۲۶۵، ۲/۲۷۰۔

فتح منہی عنہ ۵۸-۵۹

”فتح الکائی باکائی“ کے سلسلہ میں مزید تفصیل ”صورتوں کے لئے اصطلاحات“ ”ربا“ ”سرف“ ”ور“ ”دیں“ دیکھی جائیں۔

ح- جانور کے عوض گوشت فروخت کرنا:

۵۸- حضرت سعید بن مسیب کی حدیث میں ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَيَّعَ عَنْ بَيْعِ اللَّحْمِ بِالْحَيَوَانِ“ (نبی کریم ﷺ نے جانور کے عوض گوشت کی بیع سے منع فرمایا ہے) ایک ور و اہیت کے الفاظ میں: ”بھی عن ببيع الحي بالحي“ (مردود کے عوض زرد و کفر و خست کرنے سے منع فرمایا)۔

اس مسئلہ میں بحث کے حسب ذیل نقاط ہیں:

اول: کیا سارا گوشت ایک جنس ہے؟

۵۹- یہ مسئلہ فقہاء کے یہاں اختلافی ہے، مریخی مسئلہ مندوتہ نے اس کے مسائل کی جیا ہے۔

الحک- چنانچہ حنفی کا مذہب، ثانیہ کے یہاں ظہر کے باہتمام، اور حنبلیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ گوشت کے اصوب کے فرق کے لحاظ سے اس کی مختلف جنسیں ہیں:

لحم ”لحم“ اپنی تمام انواع کے ساتھ (خواہ عربی، ہنسی، بھیجی، کوہان، لہ، ایک کوہان، لہ) ایک جنس ہے۔ اسی طرح ان کے گوشت بھی ایک جنس ہوں گے۔

گائے اور بھینس ایک جنس ہیں۔

(۱) حدیث ”بھی عن ببيع اللحم بالحيوان“۔ ”اور دوسرے الفاظ میں ”بھی عن ببيع الحي بالحي“ کی روایت مالک (۶۵۵/۶ طبع اٹلی) نے حضرت سعید بن مسیب سے مرسل کی ہے ابن جریر نے تصنیف بحیر (۱۰۴ طبع شریک الحدیث) میں اس کے دوسرے طرق ذکر کئے ہیں جن سے حدیث کو تصحیح ملتی ہے نیز دیکھئے فتح القدیر ۱/۶۶، ۶۸۔

بعض ہوں، غیر مدیوں کو مالک بننا جائز نہیں، جیسا کہ ”صلگی نے ابن ملک کے حوالہ سے لکھا ہے۔

حنفی نے تین صورتوں کا استثناء کیا ہے جن میں غیر مدیوں کو مالک بننا جائز نہیں ہے۔

اول: تر ترش، پینے والا دھیرے کو، دین پر قبضہ کرنے کے سے مسدود ہے تو وہ شخص یا بکیل ہوگا جو موکل کے لئے قبضہ کرنے والا ہوگا پھر اپنے لئے قبضہ کرنے والا ہوگا۔

دوم: حوالہ اس کے جوڑ کے استثناء پر اجماع ہے جیسا کہ ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے۔

سوم: وصیت۔

یہاں عدم جواز کا معنی منعقد نہ ہونا ہے، یعنی تمیز کا سائی کی ہے، انہوں نے کہا مدیوں کے علاوہ کے ہاتھ دین کی بیع منعقد نہ ہوگی، اس لئے کہ دین یا تو ذمہ میں واجب بل حکمی کا نام ہوگا یا مال کا مالک بنائے اور اس کو پہلے کے عمل کا نام ہوگا، اور مرد مت کرنے والے کے حق میں ان چیزوں میں حوالگی پر قدرت نہیں ہے، اور اگر مدیوں پر سپردگی کی شرط لگائی جائے تو بھی صحیح نہیں، اس لئے کہ یہ شرط ملت کرنے والے کے علاوہ پر سپردگی کی شرط ہے جو شرط قاسد ہوگی ”ربیع فائدہ ہو جائے گی۔

دین کو مدیوں کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے، اس لئے کہ مایع پہلے دیکھے سے عاجز ہوتا ہے اور یہاں پہلے کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

اس کی نظیر غصب کر دین کو فروخت کرنا ہے، کہ اس کو غاصب کے ہاتھ فروخت کرنا درست ہے ”دوسرے کے ہاتھ درست نہیں، غاصب منکر ہو اور مالک کے پاس بینہ نہ ہو (۱)۔

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۴/۱۶۱ بحوالہ شاہ جراح المصنف ۵/۱۳۸، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱

میں سے ایک کو ہرے کے عوض "حارر" دخت کرنا مجاز ہے، تو اسی طرح می میٹش کے ساتھ بھی مجاز ہوگا جیسے زیتون کے پھل کے عوض زیتون کا تیل دخت کرنا ہے^(۱)۔

سوم۔ گوشت کو خلاف جنس جانور کے عوض فروخت کرنا:

۶۱۔ مثلاً مالکیہ کے علامہ امام عریضی نے حضرات کے نزدیک منت و گائے کے گوشت کے عوض فروخت کرنا، و مشاء مالکیہ کے نزدیک بکری کو پرہے کے گوشت یا مچھلی کے عوض فروخت کرنا^(۲)۔

حنبلہ مالکیہ میں سے جو فرقہ ہائے اہل صورت کو چار مقررہ دیا ہے، اور یہی شافعیہ کے یہاں خلاف اظہر ہے، حنابلہ میں سے شافعی نے اسی کو اختیار کیا ہے، یہی امام احمد سے ایک روایت ہے، و "الاقناع" کے متن کی عبارت اسی کے مطابق ہے۔

حنبلہ نے اہل کی توجیہ یہ کی ہے کہ وہ دونوں مختلف اہوں میں، لہذا "دونوں الگ الگ جنس ہوں گے، و اہل دونوں کی بیع مطلقاً اکل سے نفقہ اور "حارر" جار ہوگی، اہل سے کہ دخت و جنس معدوم میں جس کی وجہ سے ربا کا تحقق بالکلیہ میں ہو سکتا^(۳)۔

چند مالکیہ نے گوشتوں کی جنسوں کے بارے میں پٹی اصطلاح کے مطابق گوشت کو خلاف جنس کے عوض فروخت کرنا حلی الاطلاق جاز قرار دیا ہے، لیکن اہل نے اہل میں قید لگائی ہے کہ وہ نفقہ ہو، و رار "حارر" ہو تو جاز نہیں، بشرطیکہ جانور کو پالنے کے مقصد سے نہ رکھا جاتا ہو، ورنہ اہل کو خلاف جنس کے گوشت کے عوض

بعض حنفیہ نے اہل دونوں کو مختلف جنس مانا ہے (اہل لے کہ اہل میں سے ایک دخت والا و دخت ہمارا ہوتا ہے)، چنانچہ انہوں نے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک اکل سے اہل دونوں کے فروخت کے جو زکی بنیاد اسی پر رکھی ہے، اہل لے کہ اہل نے ایک جنس کو ہرے کے عوض فروخت کرنا۔

بعض حنفیہ نے اہل دونوں کو ایک جنس مانا ہے، اور انہوں نے اہل دونوں (یعنی شیخیں) کے مذہب بنیاد اہل مات پر رکھی ہے کہ بکری و بکری والی چیز نہیں ہے، اہل لے ان میں سے ایک کو ہرے کے عوض اکل سے و زید دخت کے ساتھ فروخت کرنا حارر ہے، اہل سے کہ یہ افضل کا دخت و دخت یعنی جنس اور قدر کے اعتبار سے یہ بین تعیین کی شرط کے ساتھ جیسا کہ اصل کی توجیہ ہے یعنی ایک دوسرے پر قبضہ پایا جائے یا ہاتھوں ہاتھ کی شرط کے ساتھ جیسا کہ کاسائی کی تعبیر ہے، اور انہوں نے اہل کو صحیح کہا ہے۔ اور یہی بامدتی کی بھی تعبیر ہے۔

میں "حارر" مجاز ہے، اہل لے کہ وہ دونوں اہل صورت میں مسلم ہیں و مسلم ان دونوں میں سے کسی میں صحیح نہیں ہے، جیسا کہ ابن حاررین سے "التر" کے حوالہ سے سمجھا ہے۔

میں امام محمد سے گوشت کو اہل کی جس کے جانور کے عوض فروخت کرے کے ہو، میں یہ شرط لگائی ہے کہ علامہ دیا ہو گوشت اہل گوشت سے ریہ و ہو بکری میں ہے تاکہ بکری کا گوشت ہم مثل گوشت کے مقابلہ میں ہو، و باقی گوشت اسقاط (چڑا، ہر، پاؤں، و ہر وغیرہ) کے مقابلہ میں ہو جائے، کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو ربا کا تحقق و ثبوت پایا جائے گا، جو ان کے نزدیک ساقیہ حدیث پر عمل کرتے ہوئے مجاز ہوگا۔

نیز اہل لے کہ وہ دونوں ایک جنس ہیں، اور اسی وجہ سے ان

(۱) بدائع الصنائع ۵/۱۸۹، دیکھئے ہدایہ شرح ۴/۱۶۶، ۶۷، الدار الخا و رد المحتار ۴/۱۸۳، یزد دیکھئے تمییز الفقہ ۳/۹۔

(۲) الشرح الکبیر للدرر مع جامعہ الدہلوی ۳/۵۵۔

(۳) دیکھئے بدائع الصنائع ۵/۱۸۹، شرح اکل علی المہاج ۲/۵۵، بغی ۳/۱۶۳، الشرح الکبیر ۳/۱۶۳، کشاف الفقہ ۳/۲۵۵۔

ط- خشک کھجور کے عوض تر کھجور کفر و خست کرنا:

۶۳- تر کھجور کو خشک کھجور کے عوض فرہمت کرنے کی ممانعت حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت میں آئی ہے: "ان السبیۃ" سئل عن بیع الرطب بالنمر، فقال: ایفص الرطب اذا جف؟ قالوا: نعم، قال: فلا بد" (۱) (حضور ﷺ سے تر کھجور کو خشک کھجور کے عوض فرہمت کرنے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: یا تر کھجور خشک ہونے پر تم ہو جائے گی؟ لوگوں نے کہا: ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: تب تو نہیں)۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا یباع رطب بیایس" (۲) (تر کھجور خشک کھجور کے عوض فرہمت نہیں کی جائے گی)۔

جمہور فقہاء (مالک، شافعی، احمد اور حنفیہ میں سے صاحبیں) اس بیع اور اس طرح کی بیع مثلاً انگور کی بیع کے عوض، ... حدیث کی بیع کے عوض اور تر گیہوں کی خشک گیہوں کے عوض بیع کو ناجائز قرار دیتے ہیں، اور اس کی دلیل سابق میں مذکور حدیث ہے۔ یہ علماء کہتے ہیں: اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ خشک ہونے کے

(۱) حدیث سعد بن ابی وقاصؓ "سئل عن بیع الرطب بالنمر لیس فی ذلک" کی روایت نسائی (۲/۶۹ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے کی ہے ابن حجر نے بلوغ المرآہ (۱/۱۵۳ طبع عبد المجید خلی) میں ابن الدری کی طرف سے اس حدیث کی تصحیح نقل کی ہے۔

(۲) حدیث "لا یباع رطب بیایس" کی روایت بیہقی (۲/۲۵۵ طبع دار الفکر المعارف) نے حضرت عبد اللہ بن ابی سلمہ سے مرسل کی ہے۔ راوی ابن عبد اللہ کی کے خواجہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا یہ مرسل جید ہے اور یہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی ساتھ حدیث کے لئے "مشاہد" ہے (نصب المرآہ ۳/۳۳ طبع مجلس اعلیٰ ہندوستان) اور بیہقی کا کلام بھی ہے۔

وقت پر ہی کا اعتبار کیا جائے گا۔ ورنہ کم ہونا اس درجہ واضح ہے کہ اس کے متعلق سوال کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اور اس وقت یکسانیت معلوم ہے (۱)۔

نیز اس لئے کہ یہ ایسی جنس ہے جس میں رد ہے اس کے بعض کو بعض کے عوض اس طور پر فرہمت کیا گیا ہے کہ ایک عوض میں کمی ہے۔ لہذا ناجائز ہوگا۔

شرقی کی عبارت ہے: کوئی چیز اس کی جنس کی خشک چیز کے عوض فرہمت نہیں کی جائے گی ۲۷ عرب کے (۲)۔

بعض مالکیہ اس کو مزید میں سے شمار کر سکتے ہیں جو بن تزی کی تشریح کے مطابق سی چیز کو اس کی جنس کی خشک چیز کے عوض فرہمت کرنا ہے۔ جو وہ دھڑی روی ہو یا غیر روی، روی میں ممانعت تو کسی حدیثی اور غیر کے مدد پر ہی ممانعت سے ہے، ورنہ روی میں ممانعت اس وجہ سے ہے کہ حدیث میں اس کی ممانعت ہے، اور اس میں غرر ہے (۳)۔

۶۴- امام ابو حنیفہ جو در کے قول میں مند ہیں، جیسا کہ تمام ابن امام کہتے ہیں، اور جیسا کہ حنفیہ کے متون میں ہے۔

حاصلی نے صراحت کی ہے کہ تر کھجور کو تر کھجور کے عوض یا خشک کھجور کے عوض فرہمت کرنا جائز ہے، جبکہ انوں نے اس پر رد ہوں، آئندہ کے اعتبار سے نہیں، اس میں صاحبین کا اختلاف ہے، لہذا اگر

(۱) شرح کھلی علی المصابیح ۲/۵۰، تحفۃ الکناج ۲/۲۸۱۔

(۲) المغنی ۳/۳۲۲، و در ساتھ دونوں مصادر میں المصابیح کی عبارت کے ساتھ اس کا موازنہ کریں جو یہ ہے: تر کھجور کو تر کھجور یا خشک کھجور کے عوض فرہمت نہیں کیا جائے گا، ورنہ سی انگور کو انگور یا سی کی سی فرہمت کیا جائے گا، اور بیع کی عبارت یہ ہے: تر کھجور کی بیع تر کھجور سے یا خشک کھجور کے ساتھ ہوگی دیکھئے شرح کھلی علی المصابیح ۲/۵۱، شرح الکبیر ۲/۵۲۔

(۳) المغنی ۳/۳۲۲، التواہین ۱/۱۶۸، ۱۶۹۔

اُکل سے فروخت کرے تو بالاتفاق ناجائز ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال حضرت عبادہ بن الصامتؓ کی اس حدیث سے ہے: "قال رسول الله ﷺ: الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعر بالشعر، والتمر بالتمر، والسمع بالسمع، مثلا بمثل، سواء بسواء، يدا بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف، فبيعوا كيف شئتم. إذا كان يدا بيد" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سونا سونے کے بدلے، چاندی چاندی کے بدلے، گیسوں گیسوں کے بدلے، جو جو کے بدلے، کھجور کھجور کے بدلے اور نمک نمک کے بدلے، ہم مثل، برابر برابر، ہر نقد نقد چھو، پھر جب یہ قسم بدل جائیں تو جس طرح چاہو بیچو، عین نقد ہونا ضروری ہے)۔

اس حدیث سے وہاں استدلال کے بارے میں امام ابو حنیفہ کہتے ہیں:

رطب (ترکھور) یا تو تمر (خشک کھجور) ہوگی یا تمر نہیں ہوگی۔ اگر تمر ہو تو اس کی بیع جائز ہے، اس لئے کہ حدیث کے آغاز میں ہے: "التمر بالتمر" (تمر کو تمر کے عوض) اور اگر تمر نہ ہو تو اس کی بیع بھی جائز ہے، اس لئے کہ حدیث کے آخری کلمے میں ہے: "إذا اختلف النوعان فبيعوا كيف شئتم" (پھر جب دونوں قسمیں برابر جائیں تو جس طرح چاہو بیچو)۔ امام ابو حنیفہ نے ممانعت "الی" ساقطہ حدیث کو نہیں یا، اس لئے کہ اس کا مددگار وہی ریہ بن عیاش ہے، اور زید بن عیاش کی حدیث مقبول نہیں، وہ مجہول ہے (۳)۔

(۱) الدر المنثور ۵/۱۸۵۔

(۲) حدیث عبادہ بن الصامتؓ ۳ الذهب بالذهب و الفضة بالفضة ۔ کی روایت مسلم (۳/۱۲۱۱ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۳) فتح القدیر ۶/۱۶۸، ۱۶۹، نیز دیکھئے الہدایہ مع الشرح خمس مقام پر، تبیین الحقائق ۳/۹۳، ۹۴، بدائع الصنائع ۵/۱۸۸۔

اور حدیث کو صحیح ماں یا جانے تو بھی، وہ اس لحاظ کے ساتھ، رد ہے: "یہی عن بیع الرطب بالتمر بسنة" (۱) (سپ ﷺ نے رطب کو تمر کے عوض "حارفت ہفت" کرنے سے منع فرمایا)، اور حدیث کے اس اضافہ کو قبول نہ کرنا، اسباب ہے (۲)۔

تمر کے عوض رطب کی بیع کی مکمل بحث اور اس سے متعلق تفصیلات و احکام کے لئے اصطلاح "رطب" دیکھی جائے۔

ی۔ نتیجہ قرعہ:

۶۵۔ حضرت عمرو بن العاصؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا بیع مالہ بضمن، ولا بیع مالہ بحدک" (۳) (یک ساتھ قرعہ، رقبہ، ایک بیع میں، شرطیں، اور بیع چیز کا بیع جس کا ضمان نہ ہو، اور اس چیز کی بیع جو تمہارے پاس نہیں، حال میں ہے)۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کی روایت میں ہے، انہوں نے کہا: "یا رسول اللہ! إنا نسمع منك أحادیث، أفئذان لنا بکتابتها؟ قال: نعم، فكان أول ما كتب النبي ﷺ إلى أهل مكة لا يجوز شرطان في بيع واحد، ولا بيع وسف جميعا، ولا بيع مال بضمن" (۴) (اے اللہ کے رسول! ہم نے آپ سے روایت کی ہے، کیا آپ کی روایت ہمیں بکتابت ہے؟ فرمایا: ہاں، لہذا پہلا جو آپ نے مکہ کے لوگوں کو لکھا تھا، وہ تھا کہ ایک بیع میں دو شرطیں جائز نہیں، اور ایک بیع مال بضمن، اور ایک بیع مال بحدک)۔

(۱) حدیث منہی عن بیع الرطب بالتمر بسنة کی روایت "ابن الاثیر" (۶/۱۶۸ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے دارقطنی اور بیہقی نے یک روایت کی جنہاں کے سبب اس کو مطول کہا ہے (اصب الراہ ۳/۳۳ طبع المجلس العلمی)۔

(۲) فتح القدیر ۶/۱۶۸۔

(۳) حدیث لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع۔ کی روایت ترمذی (۵/۵۳۵ طبع النسخ) نے کی ہے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۴) حدیث لا یجوز شرطان فی بیع واحد۔ کی روایت ابن ابی شیبہ

بیع منہی عنہ ۶۵

سپ سے حادیث سنتے ہیں، کیا آپؐ میں ان کے لکھنے کی اجازت دیتے ہیں؟ آپؐ نے فرمایا: ہاں، چنانچہ حضور ﷺ نے سب سے پہلی چیز اہل مکہ کے کام پر تحریر کی: ”ایک بیع میں، ہر شخص، ایک ساتھ بیع و قرض، اور کسی چیز کی بیع جس کا ضمان نہ ہو مابار ہے۔“

امام محمد بن حسن نے ”مکلف“ اور ”بیع“ کی تشریح یہی ہے کہ ایک شخص دوسرے سے کہے: میں اپنا یہ گھر تمہارے انحضرتؐ میں فروخت کر رہا ہوں اس شرط پر کہ تم مجھ کو اتنا اتنا قرض دے گے۔ اس لحاظ سے یہ مسئلہ ”شرط کے ساتھ بیع“ کے مضمون کی طرف لوٹے گا اور فی الجملہ فقہاء کا شرط کے ساتھ بیع کے فساد میں اختلاف نہیں ہے۔

بن بزی نے صراحت کی ہے کہ یہ فروخت کرے، والوں میں سے کسی ایک کی طرف سے قرض کی شرط کے ساتھ بیع بالاجتماع ناجائز ہے، اگرچہ تنابہ کے یہاں یک روایت، ایک احتمال یہ ہے کہ صرف شرط بطل ہوگی (۱)۔

مالکیہ نے جب ضمن مدتوں، اہل بیع پر بحث کی (۲)، اور یہ بیع بالظہر جائز ہیں لیکن ان کا نتیجہ ممنوع تک پہنچاتا ہے (۳) تو انہوں نے اس بیع کو ممنوع قرار دیا جس کو لوگوں نے ممنوع رہا کے حصول کا بکثرت دریدہ بنالیا ہو، کوک، و بیع بالظہر جائز ہو، اس کی وجہ امت اور سد رمیض ہے، مالکیہ سے اس کی مثال میں یک ساتھ بیع، و قرض یا ایسا قرض جو نفع لائے یا ایسا ضمان جو اجرت کے عوض ہو، کا ذکر آیا ہے۔

= عن عبد اللہ بن عمرو سے کہ ہے جیسا کہ نصب الرایہ (۱۹۳۳ء طبع مجلس اعلیٰ دہند) میں ہے اور انہوں نے کہہ یہ خطا ہے اور یہ خطا غلطی ہے اس کا ساتھ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے نہیں ہے۔

(۱) نصب الرایہ ۱۹۳۳ء، اتواہن اقصیہ رم ۱۵۲، انہی ۲۸۶/۳، اشرح المکیرل دہلی انہی ۳۳، ۵۳، ۵۴۔

مالکیہ نے بیع و قرض کی تین صورتیں، ترکی میں:

اول: ایسی بیع جو بظہر جائز ہو لیکن وہ متعین بیع و قرض تک کا نتیجہ ہو جیسا کہ اوپر کہتے ہیں، تو یہ تمت کی وجہ سے ممنوع ہوگی، یہ تکہ ان دنوں نے مسود بیع و قرض کا تصدیق ہے۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ مثلاً ۱۱ سہاں ۱۱ و ۱۱ بناروں کے عوض ایک مادہ کے لئے فروخت کیا جائے اس میں سے یک سہاں کو ایک دینار نقد کے عوض خرید لیا، تو اس کا نتیجہ یہ ہو کہ فروخت کرنے والے نے اپنے ہاتھ سے ایک سامان اور ایک دینار نقد نکال دیا، اس لئے کہ جو سامان اس کے ہاتھ سے نکل کر دوبارہ اس کے پاس آگیا، وہ بطل ہے، جیسا کہ دسوقی کہتے ہیں (۱)، پھر اس نے ان دونوں سامانوں کے بدلہ میں مدت پوری ہونے پر دو دینار لئے، ان میں سے یک دینار جو سامان کے بدلہ میں ہے اور یہ بیع ہے، اور دوسرا دینار اس دینار کے عوض ہے جو قرض ہے۔

یہ صورت بیع اور قرض تک پہنچاتی ہے، اور یہ بالظہر جائز ہے، لیکن نہ جب میں یہ صورت بالاتفاق ممنوع ہے، بن اثیر، ان کے تبعین اور دوسروں نے اس کی صراحت کی ہے (۲)، چونکہ اس صورت میں بیع دوبارہ ہوتا ہے، اس سے ان کے کر ایک بیع و قرض کے تصدیق بہت کے سبب یہ صورت ممنوع ہوگی۔

دوم: فروخت کرنے والے یا خریدار کی طرف سے لگائی گئی شرط کے ساتھ بیع اور قرض ممنوع اوجائز ہے، اس لئے کہ قرض سے نفع اٹھانا ضمن کا حصہ ہوگا، اگر قرض کی شرط فروخت کرنے والے کی طرف سے لگائی گئی ہو یا وہ سامان بیع کا حصہ ہوگا اگر قرض کی شرط خریدار کی طرف سے لگائی گئی ہو، لہذا اس میں ایسا قرض ہے جو

(۱) اشرح المکیرل للدریہ ۶۳۔

(۲) الدسوقی علی اشرح المکیرل للدریہ ۶۳۔

بیع منہ ۶۶-۶۸

نفع لارہا ہے۔

خسبہ کے نزدیک غرورہ ہے جس کا علم انسان سے مخفی ہو۔

بعض مالکیہ کے نزدیک غرور یہ ہے کہ ایسے وہ امور کے درمیان تر ۱۱ پایا جائے جن میں سے ایک غرض کے مطابق، اور دوسرا اس کے خلاف ہو۔

سوم: بد شرط بیع اور قرض نہ صرف ادا ہونہ صما اور یہ معتد قوال کے مطابق جائز ہے (۱)۔

ک- بیع اور شرط:

۶۶- حدیث میں بیع اور شرط کی ممانعت آئی ہے۔ چنانچہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما نے فرمایا: "بیع و شرط" (۲) (نبی کریم ﷺ نے ایک ساتھ بیع اور شرط سے منع کیا ہے)۔ اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح "بیع" اور "شرط" دیکھی جائے۔

غرر سے متعلق اسباب ممانعت:

۶۷- بیع سے ممانعت کے اسباب میں سے پودہ اسباب ہے جس کا متعلق عقد کے تمام سے ہے، پودہ اسباب ہوتا۔

بیع غرر سے حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حدیث میں ممانعت آئی ہے: "ان انبیئہ من بیع عن بیع الحصاصہ" و عن بیع الغرر (۳) (نبی کریم ﷺ نے کنکاری کی بیع اور بھوک کی بیع سے منع فرمایا)، اس کے علاوہ اور بھی احادیث ہیں جن کا آراء کا۔

غرر کا معنی لغت میں غلط و بھوکہ ہے۔

فقہی اصطلاح میں اس کی تعریفات ہیں:

(۱) شرح مدرج و جامعہ المدنی ۶۶، ۶۷، ۶۸۔

(۲) حدیث: "بیع عن بیع و شرط" کی روایت طبرانی نے الاوسط میں کی ہے، بخاری نے ابن قنن کے حوالہ سے اس کی تصدیق نقل کی ہے (ص ۱۸۳ طبع مجلس اعلیٰ)۔

(۳) حدیث: "لہی عن بیع الحصاصہ و عن بیع الغرر" کی روایت مسلم (۱۵۳ طبع مجلس اعلیٰ) نے کی ہے۔

ثانیہ کے نزدیک غرورہ ہے جس کا انجام انسان سے مخفی ہو جو ایسا وہ امور کے درمیان تر ۱۱ ہونے میں زیادہ خطرناک امر غالب ہو۔ بعض مالکیہ کی رائے ہے کہ "غرر" اور "نہر" ایک معنی میں ہوتا "اف الفاظ ہیں، یعنی ایسی چیز جس کی ذات مجہول ہو۔

لہذا مختلفین مالکیہ کی رائے میں یہ دونوں الفاظ مختلف ہیں؛ غرر وہ ہے جس کا جو فیہ یقینی ہو، جیسے کوئی شخص کہے: میرے ہاتھ اپنا گھوڑا اس چیز کے عوض فروخت کر، جو کل مجھے نفع میں ملے گی۔ غرورہ ہے جس کا جو یقینی ہو لیکن اس کے نکل ہونے میں شک ہو جیسے اتفاق کے قائل ہونے سے قبل پہلوں کی بیع (۱)۔

۶۸- اختلاف کی شرائط پر بحث کے وقت کچھ ایسی صورتیں ملاحظہ کی جائیں جن پر غرر صادق آتا ہے جیسے یہ شرط کہ فروخت کی جانے والی چیز ایسا مال ہو جو موجود ہو، طبیعت میں ہو، اس کی حوائج پر قدرت ہو، لہذا اس کے شل میں حمل کی بیع، شکاری چنے جاں میں جو چھل کا لے گا اس کی بیع، خضار میں پردے "پردہ کر رہے ہوئے" اس کی بیع صحیح نہیں ہوگی۔

غرر کی تفسیریں ہیں:

۱- جس کا تعلق بیع کے صلہ جو، یا اس پر فروخت کرنے

(۱) دیکھئے المصباح المہر، مختار اصطلاح، ص ۳۶۶، فتح القدیر ۳۶۶ شرح المختار علی ہدایہ ۳۶۶، ۳۷۷، ۳۷۸، جامعہ مدنی علی شرح الکبیر ۵۵۳، ۵۵۴، ابن عربی کی ایک دوسری تعریف کے لئے دیکھئے جامعہ العروا علی الفایہ الطالب ۳۷۷، جامعہ اہلبی علی شرح مجلس اعلیٰ ۱۶۱۔

۱۔ لے لی طبیعت یا اس کے پچہ دار نے اس کی قدرت سے ہو، اس
۲۔ وہ پچہ سے بیع باطل ہو جاتی ہے، لہذا ان میں سے کسی چیز میں
بالا اتفاق بیع منعقد نہیں ہوگی۔

۳۔ وہم: جس کا تعلق بیع کے وصف یا اس کی مقدار سے ہو یا وہ بیع
میں یا شمس میں یا مدت میں جہاں سے پیدا ہوئے۔
تو یہ مکمل اختلاف ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”غرر“ میں
ہے۔

ذیل میں غرر کی وہ صورتیں جن کے بارے میں خاص طور پر
ممانعت وارد ہے اور ان کا فقہی حکم یعنی بطلان یا فساد و ریا حار مانا ہے،
کیونکہ غرر سے ممانعت جیسا کہ وہی کہتے ہیں، شریعت کے اصول
میں سے ایک صل ہے جس کے تحت بہت زیادہ مسائل آتے ہیں^(۱)
مثلاً ”بیع الاصلۃ“، ”بیع الاصلۃ“، ”بیع الاصلۃ“، ”بیع الاصلۃ“، ان کو اپنی اپنی
اصطلاحات میں دیکھا جائے۔

۴۔ کچھ مسائل، رتبہ میں ہیں:

الف۔ شکم مادر میں موجود جنین کی بیع:

۶۹۔ اس کو بیع حس کہتے ہیں، جیسا کہ بعض فقہی مراجع میں یہی کہتے
ہے^(۲)۔

جنس وہ بچہ ہے جو شکم مادر میں ہو، اس کی جمع ابدن ہے جیسے
دلیل کی جمع کولہ۔ ورنہ بیع کے مثل ملتوح، ملتوحہ ہے، جس کی
جمع، قبیح ہے، ”ان سے مراد رحم اور جیب میں موجود جنین ہیں، تنقیہ
اور جمہور کی تنقیہ یہی ہے، اس کے برخلاف مالکیہ کے یہاں اس کی

تشریح یہ ہے کہ ما فی بطن کی پشت میں ہو^(۱)۔
حدیث میں جنین کی بیع سے ممانعت ہے جب تک وہ جنس ہو،
تا آنکہ پیدا ہو جائے۔ حضرت ابو سعیدؓ سے مروی ہے: ”لہی النبی
یہی عن شراء ما فی بطون الاعداء حتی نضع“^(۲) (بی
کریم علیہ السلام نے پو پاپوں کے پیٹ میں موجود پتہ کوڑا پٹنے سے منع
فرمایا تا آنکہ بیع حمل ہو جائے)۔

اس بیع کے باطل ہونے پر اجماع کا ذکر چکا ہے جیسا کہ
ابن امیر نے سرایت کی ہے (دیکھئے فقرہ ۵)، اس کی دلیل
حدیث میں وارد اس سے ممانعت و غرر ہے، یہ تکہ ہوتا ہے کہ بچہ
پیدا نہ ہو، نیز اس میں اس کی صفت اور زندگی کی جہاں سے ہے، نیز اس
لئے کہ اس کو سپرد کرنے کی قدرت میں ہے۔

یہاں اس کا ذکر محض غرر کی وجہ سے ہے، لیکن یہ غرر قسموں کا
ہے، یعنی جو غرر بہت خواہش کے ساتھ اس کے صل وجود کے اعتبار
سے متعلق ہے، اور اس وجہ سے یہ ممانعت تمام صلہ کے زیادہ ایک
بتاوان کا سبب ہے حتیٰ کہ تنقیہ کی اصطلاح میں بھی جو بتاوان وارد
کے درمیان تفریق کرتے ہیں۔

ب۔ قابل انتفاع ہونے سے قبل پھل کی بیع:

۷۰۔ اس کو ”مخاضہ“ بھی کہتے ہیں، جیسا کہ بعض نصوص میں ہے۔

(۱) شرح الکلی علی الہدایہ ۵۰/۶، الخایہ اسی مقام پر، الدر المختار و رد المحتار
۱۰۲/۳، نیز دیکھئے الشرح الکبیر للرد ۵۰/۳، شرح المجل علی الصہاح
۵۰/۳، المغنی ۵۰/۶، الشرح الکبیر فی دلیل الہدی ۲۷/۳۔

(۲) حدیث صحیح عن شراء ما فی بطون الاعداء حتی نضع۔
روایت ابن ماجہ (۳۰/۲) طبع المجلی نے کی ہے و علی نے عبد الحق فہرست
کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس کی اسناد قابل استدلال ہے (مصباح ۵۰/۵
طبع المجلی، اندوستان)۔

منع من عنہ ۷۰

اس سے منع بہت سی احادیث میں ہے مثلاً:

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ یمنع عن بیع الثمار حتی یصلو صلاحھا، یعنی البائع والمبتاع" (۱)
(نبی کریم ﷺ نے پھلوں کو بیچنے سے منع فرمایا، جب تک ان کا قائل ثقاف ہونا ظاہر نہ ہو جائے۔ آپ نے اپنے ۱۰ لے کو بڑا یہ ارکو منع فرمایا۔)

ایک دوسری حدیث کے الفاظ ہیں: "یمنع عن بیع النخل حتی ترھو، وعن بیع السبل حتی یبھض ویمنع العاہل" (۲) (پ ﷺ نے کھجور کے بیچنے سے منع فرمایا جب تک کہ وہ رنگ نہ پھڑ لے، ورنہ بی کے بیچنے سے منع فرمایا یا جب تک کہ وہ سفید ہو جائے، ورنہ نصاب کا مدیشہ جاتا ہے۔)

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے: "قال رسول اللہ ﷺ: لا تباعوا الثمار حتی یصلو صلاحھا" (۳) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پھلوں کو نہ بیچو یہ وجہ تک کہ ان کا قائل ثقاف ہونا ظاہر نہ ہو جائے۔)

اس کی تشریح حضرت انسؓ کی اس روایت میں آتی ہے: "ان النبی ﷺ یمنع عن بیع النمرة حتی یصلو صلاحھا، و عن بیع السبل حتی یرھو، قبل ما یرھو" قال یحمار او یصھار" (۴) (نبی کریم ﷺ نے پھلوں کی بیچنے سے منع فرمایا جب تک

(۱) حدیث "یمنع عن بیع الثمار حتی یصلو صلاحھا" کی روایت بخاری، فتح الباری ۳/۳۹۳ طبع استقبرہ اور مسلم (۱۱۶۵/۳ طبع مجلس) کے

(۲) حدیث "یمنع عن بیع النخل حتی ترھو، و عن بیع السبل حتی یبھض ویمنع العاہل" کی روایت مسلم (۱۱۶۵/۳ طبع مجلس) کے

(۳) حدیث "لا تباعوا الثمار حتی یصلو صلاحھا" کی روایت مسلم (۱۱۶۵/۳ طبع مجلس) کے

(۴) حدیث "یمنع عن بیع النمرة حتی یصلو صلاحھا" کی روایت

اس کا قائل ثقاف ہونا ظاہر نہ ہو جائے۔ اور کھجور کی بیچنے سے منع فرمایا جب تک اس پر رنگ نہ آ جائے عرض کیا: یہ رنگ آتا ہے فرمایا: لال یا زرد ہو جائے (حضرت انسؓ کی بعض روایت میں ہے: "حتی ترھو، فقیل لہ وما ترھو" قال نھمو" (۱) (یہاں تک کہ رنگ آ جائے عرض کیا: یہ رنگ آتا ہے فرمایا: لال ہو جائے۔) ان طرح "بدو صلاح" کی تشریح حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں آتی ہے۔ اس نے کہا: "یمنع النبی ﷺ عن بیع النمرة حتی یصلو صلاحھا" (۲) (نبی کریم ﷺ نے پھلوں بیچنے سے منع فرمایا جب تک بدو صلاح نہ ہو جائے) اور جب ان سے "صلاح" کا مطلب دریافت کیا جاتا تو کہتے: اس کے نقصان کا اندیشہ جاتا رہے۔)

حضرت انسؓ کی روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ یمنع عن بیع العنب حتی یسود، و عن بیع الحب حتی یشتد" (۳) (نبی کریم ﷺ نے انگور کو فروخت کرنے سے منع فرمایا جب تک کہ سیاہ نہ ہو جائے، اور بھجور کو فروخت کرنے سے منع فرمایا جب تک کہ سخت نہ ہو جائے۔)

= بخاری (فتح الباری ۳/۳۹۳ طبع استقبرہ اور مسلم (۱۱۶۵/۳ طبع مجلس) کے

(۱) حدیث "حتی ترھو، فقیل لہ، وما ترھو؟" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۹۳ طبع استقبرہ) کے

(۲) حدیث "کان إذا مثل عن صلاحھا قال، حتی یمسحھا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۵۱ طبع استقبرہ) اور مسلم (۱۱۶۵/۳ طبع مجلس) کے

(۳) حدیث "یمنع عن بیع العنب حتی یسود، و عن بیع الحب حتی یشتد" کی روایت ابو داؤد (۱۶۸/۳ طبع مجلس) اور حاکم (۱۹/۳ طبع دار الفکر) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے بخاری میں اس کی روایت کی ہے۔

نتیجہ منہی عنہ ۷

ثانیہ نے پل اور اس کے مدوشا، یعنی میں ”بدصالح“ کا
معنی پکٹے اور مناس کے آثار کا ظاہر ہو جانا قرار دیا ہے، یہ ال چیزوں
میں ہے جن میں رنگ نہیں آتا ہے، ”رنگ میں رنگ آتا ہے“ میں
”بدصالح“ یہ ہے کہ سرخی یا سیاہی یا زردی کا آغاز ہو جائے۔
ثانیہ نے آٹھ حادثات کی سر کی ہیں جن سے ”بدصالح“ کو
جانا جاتا ہے۔

۱۔ رنگ: یہ پل میں جو کچھ جاتا ہو، اور رنگ پڑنے
کا ہو، اس میں سرخی یا سیاہی یا زردی شریعت ہو جائے، مثلاً کچی
کھجور، مناب (پانی کی ٹھیل کا ایک معرب پل) ، خوبانی، لوبخار۔

۲۔ دم ہر دم: مثلاً گھنے کی مناس اور ماری رشتی۔

۳۔ دم: پلٹا، دم ہونا، مثلاً نیچے، درز، زرد۔

۴۔ چارم: منہ ط ہونا، رخت ہونا، مثلاً گیسوں، درجو۔

۵۔ چم: لہا ہونا، بچر جانا، مثلاً چارو، درجہ، یوں۔

۶۔ ششم: ہر دم، مثلاً ککڑی، ککھنے کے قائل ہو جائے۔

۷۔ ہشتم: اس کے خلاف کا پھنسا، کھارہ، درجہ، رخت۔

۸۔ ششم: کھل جانا، مثلاً گلاب کا پھول۔

۹۔ رنگین کا خلاف نہیں ہوتا، ۱۰۔ یا کھین، تو ان کا ظاہر ہونا ہی
بدصالح کی علامت ہے، اور اس کو آخری علامت میں شامل
کیا جاتا ہے۔ قلیوبی نے اس کے لئے ایک نہایت متعریفانہ ہے، مردہ
یہ کہ کوئی چیز ایسی حالت کو پہنچ جائے جس میں عموماً سے طبع یہ
جاتا ہو^(۱)۔

۱۱۔ نا بلہ نے یہ ضابطہ مقرر کیا ہے کہ جس پل کا رنگ اس کے
صالح کے وقت بدل جاتا ہو مثلاً کھجور، کالا کھجور، لوبخار، تو اس کا
بدصالح اس کے رنگ بدل جانے سے ہوگا، اور اگر کھجور سفید ہو تو
(۱) شرح لکھن علی الصالح ۲/۲۵، حاشیہ لکھن علی شرح ص ۳۰۳۔

صحیح روایت میں ایک تیسرے لفظ کی تعبیر بھی آتی ہے، مردہ
”مستفح“ ہے، ”یہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت میں ہے، انہوں
نے کہا: ”یہی السبی سبتہ ان باع الشعره حسی مشفع
لفعل ما تشفع قال: تحمار و تصمار، ویوکل صہا“^(۱)
(نبی کریم ﷺ نے پل بیچنے سے منع فرمایا جب تک کہ وہ مستفح نہ
ہو جائے، عرض کیا گیا: مستفح ہونا کیا ہے؟ فرمایا: سرخ یا زرد ہو جائے،
اور کھانے کے لائق بن جائے)۔

”بدصالح“ کا معنی:

۱۔ فقہاء نے ”بدصالح“ کے ہی معانی بیان کئے ہیں:

حنفیہ نے اس کی تشریح میں کہا ہے کہ قصاص، مردہ، بنی کا مدیشہ
جاتا رہے، درخت حنفیہ جیسے کر لانی لے کہا ہے کہ وہ پل انسانوں
کے استعمال اور جانوروں کے چارو کے قائل ہو جائے^(۲)۔

مالکیہ نے مختلف اشیاء کے اعتبار سے مختلف تشریح کی ہے:
کھجور میں اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ سرخ یا زرد ہو جائے اور رنگ پکڑ
لے، انگور میں وہ یہ ہے کہ سیاد ہو جائے اور اس میں مناس آجائے،
اور ان کے علاوہ پھلوں میں ”بدصالح“ مناس آتا ہے، ”خس“
اور ”کسم“ میں ان دونوں کا قائل انتفاع ہونا ہے، بقیہ بنیوں میں
ان کا کھانے کے لائق ہونا اور بھیبت اور روانہ میں خشک اور سخت
ہونا ہے^(۳)۔

(۱) حدیث: ”یہی ان باع الشعره حسی مشفع...“ کی روایت بخاری

ریض النہاری ۳۳/۳۴ طبع استنبول کے کی ہے۔

(۲) رد المحتار ۸/۳۸۳، ۳۸۴ دیکھئے حاشیہ علی التبین للحقائق ۳۳/۱۲، فتح القدیر
۸۹/۵، شرح لکھن علی الصالح ۲/۲۵۔

(۳) دیکھئے شرح الدرر مع حاشیہ الدروی ۱/۶۳، التواہین للعبیر

۷۲، ۷۳۔

بیج منہی عنہ ۷۴

اہل بیتؑ نے عقد کے شرط کے ساتھ مقید ہونے پر مطلق ہونے کے لحاظ سے اس میں تفصیل کی ہے، اور پھل کی بیج درج ذیل احوال سے خالی نہیں:

پہلی حالت یہ ہے کہ ظاہر ہونے اور نکلنے سے قبل اس کی بیج کی جائے، یعنی اس سے پھول کے جھڑنے اور اس کے پھل بننے سے قبل ہو تو یہ بیج بالاتفاق صحیح نہیں ہے۔

دوسری حالت یہ ہے کہ بدو صلاح سے قبل ظاہر ہونے کے بعد پھل کی بیج اس شرط کے ساتھ کی جائے کہ پکنے تک درخت ہی پر چھوڑے رکھا جائے گا تو ایسی بیج بالاجہات درست نہیں ہے، اس سے کہ یہ ایسی شرط ہے جس کا مقصد متقاضی نہیں، دروداہرے کی عدیت کو مشغول رکھنا ہے، یا مومنہ کے مدد یک دہر مقصد ہے، یا دونوں کے ساتھ امار دیا امار ہے۔

دن قدہ نے اس کی وجہ مذکورہ حدیث میں، رہنمائی بتائی ہے، "زمانہ مساوی متقاضی ہے۔"

فقہاء نے کہا: بدو صلاح سے قبل چھوڑنے کی شرط پھل کی بیج ہی طرح صحت ہونے سے قبل بیج کی بیج ہے (۱)۔

تیسری حالت یہ ہے کہ بدو صلاح سے قبل ظاہر ہونے کے بعد فوراً ڈرنے کی شرط پر بیج کی جائے تو یہ بیج بالاجہات صحیح ہے، اس کے جوار میں کوئی اختلاف نہیں (۲)۔ نہایت نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ بدو صلاح سے قبل بیج سے ممانعت صرف اس لئے ہے کہ اس کے حصول سے قبل اس کے کف ہو جائے، اس پر تفتہ جانے کا اندیشہ ہے۔ اس کی دلیل حضرت انسؓ کی مذکورہ حدیث ہے، "اس

- (۱) الدر المختار و رد المحتار ۳/۳۸۹، بدو بیج سے قبل بیج ۵/۳۸۸، ۳۹۰، تمہید الحقائق ۳/۱۲، لشرح المکیر حمید الدینی ۳/۷۷، و بدو بیج شرح کبھی علی البہار ۳/۳۳، انہی ۲۰۲، و اس کے بعد کے صفحات۔
- (۲) فتح القدیر ۵/۳۸۸، انہی ۲۰۲، کشاف القناع ۲/۳۸۱۔

اس کا بدو صلاح اس کا "نموذ" ہے یعنی اس میں بیج پانی خلا ہو اور وہ نرم ہو جائے، اور اس کا رنگ سرور ہو جائے، اور اگر پھل ایسا ہو جس میں رنگ نہیں ملتا، مثلاً سیب وغیرہ تو اس میں بدو صلاح بیجا اور عمدہ ہونا ہے، اور اگر تر بوزد وغیرہ ہو تو اس میں بدو صلاح پکنا ہے، اور جس پھل کا رنگ نہیں بدلتا اور عمدہ ہونے پر چھوٹی بڑی ہر شکل میں کھایا جاتا ہے مثلاً ککڑی اور کھیر، تو اس میں بدو صلاح عادتاً کھانے کے قابل ہوتا ہے (۱)۔

بدو صلاح سے قبل پھل کی بیج سے ممانعت میں حکمت یہ ہے کہ پھل کے حصول سے قبل اس کے ضائع ہونے اور اس پر آفت آنے کا اندیشہ ہے (۲)۔

حضرت انسؓ کی حدیث میں آیا ہے: "أرأیت إذا منع اللہ الثمرة، ہم یاخذوا أحدکم مالاً أخرجه؟" (۳) (تمہارا کیا خیال ہے اگر اللہ تعالیٰ پھل نہ دے، تو تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کا مال کس چیز کے بدلے لے گا)۔

بدو صلاح سے قبل پھل کفر و خست کرنے کا حکم:

۷۴ - صہبہ ثقیب، عام طور پر بدو صلاح سے قبل پھل فرحت رے کو ناجائز اور غیر صحیح کہتے ہیں۔

اس ائمہ رے بہا: اہل علم کا باجملہ اس حدیث کو اختیار کرنے پر اتفاق ہے (۴)۔

- (۱) انہی ۳/۳۸۷۔
- (۲) انہی ۳/۳۸۳، حامیہ تعلیہ بر علی شرح لکھن ۳/۳۳۳۔
- (۳) حدیث: "أرأیت إذا منع اللہ الثمرة سم یاخذ أحدکم مالاً أخرجه؟" کی روایت بخاری رتبہ الماری ۳/۳۸۸، طبع المستقر (ور مسلم ۱۱۹۰) طبع لکھنؤ) لکھنے کی ہے۔
- (۴) انہی ۳/۳۰۲۔

بیع منہی عنہ ۷۳

میں یہ رٹاؤڑی ہے: "ارایت ادا مع اللہ الثمرہ، بیہ واحد
أحدکم من اخیہ" (۱) (بتاؤ! اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو تم میں
سے کوئی شخص پہ بھائی کامل کے بیڑے کے ہلے لے گا) اور
توڑ لینے کی صورت میں یہ اندیشہ نہیں پایا جاتا ہے، لہذا اس کی بیع صحیح
ہوگی جیسا کہ اگر بد و صلاح کے بعد ہو۔

انہوں نے نہ اس صورت میں بیع کی صحت پر اجماع سے اس
عمومی ممانعت کی تخصیص ہوتی ہے جو سابقہ حدیث کے مفہوم میں پائی
جاتی ہے، اور اس کے ذریعہ بد و صلاح کے بعد وہی حالت ملاحدہ
ہو جاتی ہے، اس لئے کہ اس میں اکثر بیضا نقصان کا اندیشہ قائم رہتا
ہے برخلاف اس صورت کے جو بد و صلاح سے قبل پائی جاتی ہے، اور
اس فرق کا اشارہ اس حدیث سے ملتا ہے جو آفات کی منہائی کے
سلسلہ میں وارد ہوئی ہے (۲) یعنی: "لو بعت من اخیک ثمرًا
فاصابته جملحة (أي آفة اهلكت الثمرة) فلا يحل لك
ان تأخذ منه شيئًا، ہم تأخذ مال اخیک بغير حق" (۳)
(اگر تم نے اپنے بھائی کے ہاتھ پھل بیچو پھر اس پر آفت آجائے جس سے
چھل تلف ہو جائے تو اب تمہارے لئے حال نہیں کہ تم اس سے کچھ لو،
تم کس بیڑے کے ہلے اپنے بھائی کا مال ناحق لو گے)۔

۷۳- تا م متباہ نے اس حکم یعنی بد و صلاح سے قبل فوراً توڑنے کی
شرط پر چھل کی بیع کے جو روک پھیر قیود سے مستفید کیا ہے جن میں سے
بعض متعلق مدیہ ہیں، اور بعض قیودات چند عمرے متباہ کے یہاں

میں، چل میں اس کی طرف اشارہ دیا جا رہا ہے:

پہلی شرط: چھل کامل انتفاع ہو:

الف۔ حنفیہ اپنے اصح قول میں اور اسی طرح مالکیہ اس سے
مطلقاً انتفاع کے کامل ہیں حنفیہ نے صحت کی ہے کہ انتفاع
فی الحال ہو یا بعد سے زمانہ میں ہو دونوں کو شامل ہے، ورنہ کوئی
یا ثانی الحال کہتے ہیں جیسا کہ حنفیہ کی تعبیر ہے۔

مثلاً قسیاں (ایک قسم کی گھاس جس کو جانور کھاتے ہیں) اور
حصرم (کچا بنر گھور، کچا پھل) کی بیع جائز ہے، اس لئے کہ وہ جانور
اور انسان کے لئے قابل انتفاع ہے (۱)۔

ب۔ ثانویہ اور حنابلہ نے جو از کوئی الحال انتفاع کے ساتھ مقید
کیا ہے، اور ثانویہ نے صفت کی قید میں یہ اضافہ کیا ہے کہ وہ منفعت
غرض بیع کے لئے مقصد ہو، نہ چہ اس طریقہ پر نہ ہو جس طریقہ سے
اس سے انتفاع کا ارادہ ہوتا ہے، جیسا کہ حصرم میں برخلاف ماہی پتی
کے، اس لئے کہ اس کوئی الحال توڑ دینا مال ضائع کرنا ہے (جیسا کہ
مالکیہ نے اس کی صحت بتائی ہے) اور برخلاف خر وٹ کے پھل کے
اور زمس (ایک قسم کا تلہ) کی بھتی کے، کہ اس کی بیع مذکور بالا شرط
پر صحیح نہیں، اس لئے کہ سامان بیع میں تلف نہیں پایا جا رہا ہے جیسا کہ
حنابلہ نے اس کی صحت بیان کی ہے (۲)۔

دوسری شرط: متعاقدین کو یا ان میں سے کسی ایک کو اس
کی ضرورت ہو۔

تیسری شرط: لوگوں میں بکثرت ایسا نہ ہو، اور لوگ اس

(۱) حدیث: "أولمت إذا مع الله الثمره"۔ "کی بیع پھر اللہ کے ساتھ
میں آجی ہے"

(۲) المغنی ۴/۲۰۲، کتاب انتفاع ۳/۲۸۱، ۲۸۲، شرح المکلی علی المصباح مع
حاشیہ القصبی ۳/۲۳۳۔

(۳) حدیث: "لو بعت من اخیک ثمرًا"۔ "کی بیع سے مسلم (۱۱۹۰)
طبع المکلی کے کی ہے"

(۱) فتح القدیر ۵/۳۸۸، المشرع الکبیر للدرہ حاشیہ الدسوقی ۳/۷۶،
القوانین للعبید ۱/۱۷۳۔

(۲) شرح المکلی علی المصباح ۳/۲۳۳، شرح المنہج مع حاشیہ المجل ۳/۲۰۲، ۲۰۱،
کشاف الانتفاع ۳/۲۸۲، المشرع الکبیر حاشیہ الدسوقی ۳/۷۶۔

بیع منہی عنہ ۷۳-۷۵

کی صراحت سب نے کی ہے، اور مالکیہ نے بیع ذیل صورت کا

اضافہ کیا ہے:

(۳) یہ کہ اصل یعنی درخت یا زمین کو فروخت کیا جائے، اور

پھر کچھ مقررہ کے بعد خود وہ قحط ہو یا مس، اور وہ بیع کے

شمارے ساتھ سے نکلنے سے قبل چل یا بھیجی کو اس صل کے ساتھ

شامل کر دیا جائے جو اس سے قبل فروخت کی جا چکی ہے، کہ

۷۵- چل کی بیع کی پوری حالت یہ ہے کہ بدھ صلح کے بعد اس کی

بیع کی جائے (بدھ صلح کی تفصیل میں اختلاف ہے کہ وہ جمہور کے

زیر ایک پک جانے، مناس آئے، اور تمود وغیرہ کا ظاہر ہونا ہے، اور

حسب کے زیر ایک آفت، رفسا، سے ماموں ہونا ہے)، اس حالت

میں بیع کے بعد کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، جیسا کہ ابن

الہمام کی صراحت ہے، "وحدیث کا معبود بھی اس لوگوں کے زیر ایک

جو معبود کے قائل ہیں، یہی ہے۔"

در چل کے بدھنے "مکمل ہونے یا اس کے مکمل نہ ہونے کی

صورت کے سلسلے میں مذہب کی بعض تفصیلات متغیر ہیں آری ہیں۔

لین مالکیہ نے اس حالت میں جواز کو (اپنی تشریح کے مطابق

بدھ صلح کے ساتھ ساتھ) اس قید کے ساتھ مفید کیا ہے کہ وہ اپنے

غلافوں میں چھپا ہوا ہو مثلاً کچی کھجور، نیچے، انگور، موی، کرات

(ایک بدھ اور قسم کی سڑی)، گاتہ، اور پیاز، اس نوع کی بیع مکمل سے

جائز ہے، اور مرن سے بدھ ہے۔"

اور جو اپنے غلافوں میں چھپا ہوتا ہے مثلاً، گیہوں، بلی میں، تو تنہا

اس کی بیع مکمل سے جائز نہیں ہے، "ساپ سے جائز ہے، اور اگر اس

میں ایک دھرم سے قحطوں نہ رہیں۔

وہ بیع شریعت کی مالکیہ نے صراحت کی ہے، اگر ان میں

سے کوئی ایک شرط مفقود ہو تو بیع ممنوع ہوگی^(۱)، اسی طرح باقی رہتے

کی سابقہ شرط یا اطلاق کی صورت میں ممنوع ہے، جیسا کہ آئے گا۔

چوتھی شرط: منابہ نے جس کی صراحت کی ہے، اور وہ یہ ہے

کہ بدھ صلح سے قبل فروخت کی گئی چیز غیر زمین نہ ہو، مثلاً یہ کہ کوئی

شخص بدھ صلح سے قبل آدھا چل یا غیر متعین صورت میں فروخت کرنے کی

شرط کے ساتھ خریدے، اس لئے کہ اس کے لئے اپنے مملوک چل کو

توڑنا غیر مملوک چل کو توڑے بغیر ممکن نہیں، اور ایسا کرنا اس کے لئے

جائز نہیں^(۲)۔

۷۴- فقہاء نے اس جاہر صورت یعنی بدھ صلح سے قبل بیع المال

توڑنے کی شرط پر بیع کے علاوہ بیع ذیل صورتوں کو بھی جائز

قرارداد ہے:

(۱) یہ کہ بدھ صلح سے قبل چل کی بیع درخت کے ساتھ یا نہ

بھیجی کی بیع زمین کے ساتھ کی جائے، اس میں منابہ کا اختلاف نہیں

ہے، اس سے کہ اس صورت میں چل "بھیجی درخت" زمین کے تابع

ہیں جن کو کوئی نقصان لاحق نہیں ہوتا، جیسا کہ ثانویہ کا قول ہے۔

(۲) یہ کہ چل کی بیع صلح یعنی درخت کے مالک کے ساتھ

یا بھیجی کی بیع زمین کے مالک کے ساتھ کی جائے، اس لئے کہ جب وہ

اصل کے ساتھ فروخت ہوگا تو تابع ہو بیع میں، غل ہوگا، لہذا اس

میں غرر کا احتمال معتبر نہیں، جیسا کہ بکری کے ساتھ تجارت میں ہو جو ۱۰۰۰

کی بیع میں جہالت کا احتمال ہوتا ہے۔

اس صورت کی صراحت منابہ نے کی ہے، جیسا کہ پہلی صورت

(۱) دیکھئے رد المحتار ۸/۲۸۳، مجمع التفتاویٰ ۱۲/۲۸۳، شرح الکبیر مع حاشیہ الدسوق

۱۲/۲۸۳، شرح الخرشنی ۵/۵۸۵، تحفہ المحتاج ۴/۶۳، ۴/۶۳، ۴/۶۳، ۴/۶۳

۲۸۲/۲۸۳، تحفہ المحتاج ۴/۶۳

(۲) شرح الکبیر مع حاشیہ الدسوق ۱۲/۲۸۳

(۳) کتاب التفتاویٰ ۲۸۲/۲۸۳

بیع منہی عنہ ۷۶-۷۷

صحیح قول یہ ہے کہ جائز ہے، اس لئے کہ مستقبل میں یہ قائل انتفاع مال ہے کو کوئی اہل مال کامل انتفاع نہ ہو۔

اگر پھل اس طرح کا ہے کہ اس سے انتفاع ہوتا ہے، کوک جانوروں کے چاروں طرف پر تو باقی اہل مذمب بیع جائز ہے اگر اس کو توڑنے کی شرط پر یا مطلقاً نہ ہوتی ہو۔

مالک نے سابقہ تینوں مسائل میں بد و صلاح سے قبل بیع کے بوجہ کی مراد است کی ہے۔

بعض فقہاء مثلاً حنفیہ اور حنبلیہ نے یہ صورت بھی لکھی ہے۔
۷۷۔ چھٹی حالت: ایسا پھل خرید جس کی مانعیت اور پکن ظاہر ہو چکا تھا لیکن اس کا بڑھنا مکمل نہیں ہوا تھا، اور اس کے بڑھنے کے مکمل ہونے تک باقی رکھنے اور چھوڑنے کی شرط لگائی تو:

الف۔ جمہور کا مذہب جیسا کہ ابن قدامہ کی مراد است ہے، یہ ہے کہ اس صورت میں بیع جائز ہے، بلکہ طلاق جائز ہے، اس لئے کہ:

حدیث میں بد و صلاح سے قبل پھل کی بیع سے ممانعت ہے، جس کا معنی یہ ہے کہ بد و صلاح کے بعد اس کی بیع مباح ہو۔ ان کے نزدیک بد و صلاح سے قبل ممانعت چھوڑنے کی شرط کے ساتھ بیع کرنے کی ہے، لہذا بد و صلاح کے بعد اس کا جائز ہونا واجب ہوگا، ورنہ بد و صلاح (ممانعت کی) غایت نہیں قرار پائے گی، ورنہ ہی اس کے ذکر کرنے کا کوئی فائدہ ہوگا۔

نیز اس لئے کہ حدیث ہے: ”بھی عن بیع الثمرة حتى يبلو صلاحها، وتفسر العاهة“ (نبی کریم ﷺ نے پھل کی بیع سے منع فرمایا تا آنکہ بد و صلاح ہو جائے، اور آفت سے مامون

کے چھلکے (یعنی بھوسہ) کے ساتھ نہ بخت لیا جائے تا آنکہ سے جائز ہے، ورنہ پ سے بد و صلاح ہوتی۔

”رجو پ پھلوں میں چھپا ہوا مثلاً لوبیا تو اس کی بیع آنکھ سے نہ دیا جائز ہے“ ورنہ اس کے پتے کے ساتھ، ماب پ سے جائز ہے (۱)۔

۷۶۔ پانچویں حالت: پھل کی بیع بد و صلاح سے قبل مطلقاً ہو یعنی نہ توڑنے کی شرط ہو نہ باقی رکھنے کی، یہ صورت فقہاء کے مابین اختلافی ہے:

الف۔ شافعیہ حنبلیہ کے نزدیک ”مالک کے یہاں قول معتقد (کوک، بن جزی کی مراد است کے مطابق اس میں، قول میں) یہ ہے کہ بیع بھی باطل ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ بد و صلاح سے قبل پھل کی بیع کے بارے میں مذکورہ حدیث میں ممانعت مطلق ہے، نیز اس سے کہ اس صورت میں اس پر نقصان جلد آجائے گا، کیونکہ وہ کمزور ہے، ورنہ اس کے ضائع ہونے سے نقصان ہو جائے گا، جس کا کوئی عوض نہیں ہوگا (۲)۔

ب۔ حنفیہ اس مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ: ”رجو پھل اس حالت میں ہو کہ وہ کھائے یا جانوروں کے چاروں کسی کے لئے فائدہ مند نہیں تو اس کے بارے میں مشائخ کے درمیان اختلاف ہے:

ایک قول میں ناجائز ہے، قاضی خان نے اس کو عام مشائخ حنفیہ سے منسوب کیا ہے، اس کی وجہ ممانعت ہے، اور اس لئے کہ بیع ایسے مال کے ساتھ خاص ہے جس کی قیمت ہو، اور بد و صلاح سے قبل پھل اس نوعیت کا نہیں ہوتا۔

(۱) فتح القدیر ۵/۳۸۸، ۳۸۹، شرح الکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۳/۷۶۔

(۲) شرح الکبیر للردی مع حاشیہ الدسوقی ۳/۷۷، شرح الخرشنی ۵/۸۵، الترمذی مع حاشیہ ردی ۷۳، شرح الخرشنی علی المسماج ۲/۲۳۳، انصاری ۳/۲۰۲، نکتۃ المحتاج ۳/۲۶۱۔

(۱) فتح القدیر ۵/۳۸۹، ۳۹۰، الترمذی مع حاشیہ الدسوقی ۳/۷۶، شرح الخرشنی ۵/۸۵۔

نتیجہ منہ ۷۸

کرتے ہوئے امر علی کی طرح کہا کہ عقد فاسد نہیں ہوگا، اس سے کہ اس کا عرف ہے، برخلاف اس صورت کے جبکہ یہ ہنا مکمل نہ ہو ہو کہ یہ تیز معدوم میں شرط ہے۔

میر چندک شراج "الہدیہ" میں سے بدعتی اور لائی نے چھوڑنے کی شرط لگانے میں تعامل کو تسلیم نہیں کیا ہے، بلکہ اس دونوں نے کہا ہے کہ عادت و روایت بلا شرط چھوڑنا ہے، اور عقد میں بلا شرط اس کے چھوڑنے کی اجازت ہے چھوڑنے کی شرط لگانے کی نہیں مانا۔ لائی نے "الاراد" کے حوالہ سے لکھا ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے، اور اسی کو لکھاوی نے اختیار کیا ہے، کیونکہ عموم بلوی ہے (۱)۔

۷۸- اگرچہ اس مطلقاً خریہ سے، چھوڑنے یا توڑنے کی شرط نہ لگائے، اور اس کا بڑھنا مکمل ہو پھر اس کو چھوڑ دے تو شر چھوڑنا محض فرہست کرنے والے کی اجازت سے ہو تو یہ اضافہ ہے اور اس کا کھانا اس کے لئے حائل و طیب ہے، اور اگر چھوڑنا اجارہ کے ضمن میں اجازت سے ہو تو درختوں کو پکنے کے وقت تک کے لئے اجارہ پر لے لیا ہو تو بھی اضافہ حائل ہوگا، اس لئے کہ اجارہ باطل ہے، کیونکہ لوگوں میں درختوں کے اہت پر لینے کا عرف نہیں، نیز خریہ ار کو درختوں کے اہت پر لینے کی حاجت نہیں، اس لئے کہ پھلوں کو ن کے اصل کے ساتھ خریدنا اس کے لئے ممکن ہے، اور قیاس میں اصل یہ ہے کہ اجارہ باطل ہے، شرعا حاجت کی وجہ سے اس چیز میں اجازت دے دی گئی جس کا تعامل ہے، اور محض درختوں کو اجارہ پر دینے کا تعامل نہیں، لہذا اجازت باقی رہی۔

لیکن اگر اس کو بلا اجازت چھوڑ دے تو اس پھل کی ذات میں جو اضافہ ہوا ہے اس کو صدق کر دے، اس لئے کہ اس کا حصول ممنوع

ہو جائے، اور وقت سے مامون ہونے کی علت بیان کرنا باقی رہنے پر دلالت کرتا ہے، اس لئے کہ جس کو فوری طور پر توڑ یا جائے گا اس پر وقت سے کا مدیشہ نہیں، اور جب یہ ہلاک ہو گیا تو آفت سے مامون ہو گیا، لہذا جب ہے کہ باقی رکھتے ہوئے جارہو، کیونکہ ممانعت کی علت رائل ہوئی۔

نیز اس سے کہ فرہست شدہ چیز میں نقل و تحویل عرف کے تقاضے سے واجب ہے، اور سب اس نے اس کی شرط لگانی تو حار ہے جیسا کہ مان کر فرہست کرنے والے کی طبیعت سے منتقل کرنے کی شرط لگائے (۱)۔

معی نے اس مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا: شر چھوڑنے کی شرط لگانے اور پکنا، یہ ہنا مکمل نہ ہونا، تو اس نے اس میں جز و معدوم کی شرط لگانی یعنی دو حصہ جو زمین اور درخت کی وجہ سے بڑھے گا، اور یہ ریائی فرہست کرے، والے کی طبیعت سے نفع کے بعد پیدا ہوگی، تو گویا اس نے معدوم کو موجود کے ساتھ دیکھا، اور ان دونوں کو خریہ، لہذا عقد فاسد ہوا (۲)۔

اگر اس سے چھوڑے کی شرط لگانی جبکہ اس کا ہنا مکمل ہو چکا ہو، تو بھی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک یہی حکم ہے، یعنی عقد فاسد ہو جائے گا، اور یہی قیاس ہے، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے جس کا عقد متقاضی نہیں، اور وہ دوسرے کی طبیعت کو مشغول رکھتا ہے، اور اس میں متعقدین میں سے ایک کے لئے نفع ہے، اور اس طرح کی چیز عقد کو فاسد کرتی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سے فرہست شدہ چیز میں مزید ہمت کی "رئاری" ہے اور اس میں خریہ ار کا فائدہ ہے۔

جبکہ امام محمد اس ضمن سے اس صورت میں اتحسان کو اختیار

(۱) الہدیہ مع المشرح ۵/۸۹، تمییز الفتاویٰ ۴/۴۳، الدر المنثور ۲/۴۸۳
۳۹۳

(۲) معنی ۴۰۵۔
۲ الہدیہ مع الکتابہ ملکر لائی ۵/۸۹۔

بیج منہ ۷۹

طریقہ سے ہو ہے، یعنی غصب کر دین کی قوت سے اس کا حصول ہو ہے، لہذا پکے سے قبل وہ اس کے بعد وہی حالتوں میں اس کی قیمت لگائی جائے، وہ وہیوں کے درمیان اضافہ کو صدق کر دیا جائے۔

گر پھل کو اس کی بڑھتی کے مکمل ہونے کے بعد یہ اس کو چھوڑ دیا تو اس کے ذمہ کچھ صدق کرنا لازم نہیں، اس لئے کہ یہ حالت کی تبدیلی ہے نہ وہی کا ثبوت نہیں^(۱)۔

کیا پھل کی بیج کی صحت کے لئے پورے پھل میں بدو صلاح شرط ہے؟

۷۹۔ عمومی طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ بیج کی صحت کے لئے یہ بات کافی ہے کہ شریعت پھلوں میں بد صلاح ہو جائے، تو وہ دھوا ہو تو پورے کی بیج درست ہوگی، بشرطیکہ نقد جس باغ اور غل میں یکساں ہو، یہ بعض فقہاء، جیسے شافعیہ کے نزدیک ہے یا حنفیہ، یہ بعض فقہاء جیسے مالکیہ کے نزدیک ہے، کو کہ ان میں سے بعض فقہاء دوسروں کے برخلاف پورے پھل میں صلاح کی شرط لگاتی ہے، لہذا ان کے نزدیک صرف ان پھلوں کی بیج جائز ہوگی جن میں بد صلاح ہو چکا ہے^(۲)۔ اس مسئلہ میں تفصیل ہے جس کو ہم نیچے میں ذکر کر رہے ہیں:

مل: اگر ایک درخت ہو، اور اس کے بعض پھلوں میں بد صلاح ہو چکا ہو تو اس کی وجہ سے پورے پھل کی بیج جائز ہوگی،

(۱) الہد یہ مع الشرح ۸۹/۵، ۹۰/۵، تبیین الفتاویٰ ۲۳/۳، بدائع الصالح ۶۶/۵۔

(۲) شرح المجلد علی لمعناج مع حاشیہ اقلیہ بی ۲۳/۱، نیز دیکھئے تحت المکناج شرح المعناج مع حاشیہ الشروانی ۶۷/۳، اشرح الکبیر للدرر مع حاشیہ الدسوقی ۷۷/۳، المعنی مع اشرح الکبیر ۲۰۵/۳، البدائع مع حاشیہ ۳۹/۳۔

ان مقدمہ نے پہلے میرے علم میں اس میں کوئی متذکرہ نہیں ہے۔
۱۰۰: اگر ایک درخت میں بد صلاح ہو ہو تو یہ بیج کے اس نوٹ کے سارے درختوں کے پھلوں کی بیج جائز ہے؟
اس میں، اول میں:

مل: جمہور یعنی مالک، شافعی، محمد بن حسن کا مذہب، وہناہد کے مذہب میں ظہر یہ ہے کہ اس نوٹ کے تمام پھلوں کی بیج جائز ہے، اور اس کی وجوہات یہ ہیں:

جس مال میں وہ ہے اس میں اسی نوع کے پھل میں بد صلاح ہو چکا ہے لہذا پورے کی بیج جائز ہوگی جیسا کہ ایک درخت میں ہے۔

تمام پھلوں میں بد صلاح کا اعتبار مطلق ہے، اور اس کے نتیجہ میں شرکت اور مختلف مانتوں (قبضوں) کا ثبوت ہوگا، لہذا واجب ہے کہ جس میں بد صلاح نہ ہو وہ اس پھلوں کے تابع ہو جائے جن میں بد صلاح ہو ہے۔

مالکیہ نے اس صورت میں شرط لگائی ہے کہ کھجور کا درخت "باکوروہ" نہ ہو اور باکوروہ وہ ہے جس پر طویل عرصہ گزر چکا ہو اس طور پر کہ جلدی جلدی پھل تیار نہ ہوتے ہوں، لہذا اگر وہ باکوروہ ہو تو اس کے عمدہ ہونے سے باغ کے اور پھلوں کی بیج جائز نہیں ہوتی، ہاں تب اس کی بیج جائز ہے^(۱)۔

دوم: امام احمد سے ایک روایت (مرسلی حنفیہ کے کلام سے متبادر مفہوم، اور شافعیہ کے یہاں معتد ہے) یہ ہے کہ جن میں بد صلاح ہو چکا ہے صرف ان کی بیج جائز ہے، اس لئے کہ جس میں

(۱) المعنی ۲۰۵/۳، ۲۰۶/۳، نیز دیکھئے کتاب الفتاویٰ ۲۳/۳، شرح المجلد علی المعناج ۲۳/۱، اتوابعین المعنی ۷۳/۳، شرح الخیر ۸۵/۵، لایۃ الطالب مع حاشیہ الدرر ۵۵/۵، ۵۶/۳۔

بد و صراح نہیں، وہ ممانعت کے عموم کے تحت داخل ہے، نیز اس لئے کہ اس میں بد و صراح نہیں ہو، لہذا اس کی بیع توڑنے کی شرط کے بغیر ناجائز ہے، اور یہ دہری جنس کے، شاپہ ہو گیا، اور اس جنس کے، شاپہ ہو گیا جو دہریے ہونے میں ہے^(۱) جیسا کہ آئے گا۔

۸۰- سوم: اگر ایک درخت میں یا کسی ایک ٹوٹ کے چند درختوں میں بد و صراح ہو جائے تو بیع میں موجود اسی جنس کی، دہری ٹوٹ کے پھول کی بیع ناجائز ہوگی؟

اس صورت کے بارے میں چند آراء ہیں:

پہلی رائے: بعض اصحاب امام شافعی کی ہے، دہری ٹوٹ میں قاضی کا قول ہے کہ وہ اس کے تابع نہ ہوگا، اور ابن قدامہ نے کہا ہے کہ یہی وہی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ:

”وہ ٹوٹ کا پکنا بہ وثائق بہت فرق اور زمانہ کے ساتھ ہوتا ہے، لہذا بد و صراح میں ایک ٹوٹ دہری کے تابع نہ ہوگی جیسا کہ وہ جنسوں میں ہوتا ہے۔“

دوسری رائے: یہاں طبع ایک دہریے کا قریب قریب پکنا نیز شرکت اور اس پر مختلف قبضے کے آنے کی وجہ سے پیدا ہونے والے ضرر کو دیکھ کر ہے۔ اور یہ نیز وہ انواع میں حاصل نہیں ہوسکتی، اس سے وہ دونوں اس سلسلہ میں وہ جناس کی طرح ہو گئیں۔

دہری رائے: امام محمد بن اسحاق کی ہے، وہ یہ ہے کہ جن کا پکنا ایک دہریے سے قریب قریب ہو تو ان میں بعض کے اندر بد و صراح کی وجہ سے سب کو درخت سرعہ جائز ہوگا، اور اگر ایک دہریے کے مقابلہ میں بہت دیر سے پکے ہوئے چال میں بیع جائز ہے، اور باقی میں ناجائز ہے^(۲)۔

(۱) ایسی ۴۵۴، ۴۵۶، شرح النکاح علی المساجع مع حاشیہ اقلیہ بی ۲/۴۳۶، رد المحتار ۴۹۳

(۲) ایسی ۴۵۴، امام محمد بن اسحاق کی اس رائے کا ذکر ابن قدامہ نے کیا ہے

تیسری رائے: بعض اصحاب امام شافعی اور حنابلہ میں سے وہ اصحاب کی ہے، وہ یہ ہے کہ بائ میں موجود اس جنس کی بیع جائز ہے، اسوں نے اس کو رکاتہ میں نصاب کو مکمل کرنے پر قیاس کیا ہے، نیز نیکہ جنس واحد کو نصاب کی تکمیل میں ایک دہریے سے دیا جاتا ہے، لہذا اگر وہ اس کے تابع ہوں، اور وہ ایک ٹوٹ کی طرح ہو جائے گی^(۱)۔

۸۱- چہارم: اگر دو قریب قریب کے باغات میں سے ایک میں بد و صراح ہو جائے دوسرے میں نہیں، اور ان دونوں باغات کو ایک عقد میں فروخت کرے، اور چال ایک ٹوٹ کا ہو تو اس کے بارے میں دو رائے ہیں:

پہلی: امام مالک کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول، اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ کھیت کے ایک درخت میں بد و صراح، اس کھیت کے لئے اور اس کے قریب وجوار کے کھیت کے لئے بد و صراح ہے، لہذا وہ سب اس کے تابع ہونگے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دونوں صلاح میں قریب قریب ہیں، لہذا یہ ایک کھیت کے مشابہ ہو گئے، نیز اس لئے کہ مقسود آفت سے مامون ہونا ہے اور وہ پودے، نیز اس سے کہ وہ دونوں ایک عقد میں جمع ہیں۔

مالکی نے یہاں ”قریب وجوار“ کی تشریح: عاتاق ہے پے پے

= حالانکہ حدیث کی جو کچھ میرے سامنے ہیں ان میں یہ رائے مجھے نہیں ملی، البتہ غز دچکا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ کے جوار کا فتویٰ دیتے ہیں کہ کچھ پھل نکل چکے ہوں اور کچھ نہ نکلے ہوں، اور اگر غرض اور اس کے پھول سے کی شریک ہو، حکم وہ مکمل ہو چکا ہو، تو عرف کی وجہ سے اٹھلا جائے، یہی نہ صرف شافعیوں کے لئے ہے انہیں نے کبار عموم بیعت کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہے (دیکھئے رد المحتار رد المحتار ۴۹۳)۔

(۱) ایسی ۴۵۶، نیز دیکھئے حاشیہ الشرح علی تہذیب النکاح (۴۵۷) رد المحتار ۴۹۳ کہ انہوں نے بیع سے اس اعتبار مجلس کی شریک گئے پر یہ حاشیہ لکھا ہے ”اسی لا یوعد“۔

طیب و عمدہ ہو۔ یہ ہل تجر بہ کے قول سے کی ہے۔

مالکیہ میں سے دس سنانہ نے باغات میں حکم کو عام رکھا ہے،
کہ اس میں عمدگی یکے بعد دیگر سے نہ ہو۔

ابن قسار نے اس حکم کو اس پاس کے باغات کے علاوہ میں بھی
عام رکھا ہے جس کے تحت پورا شہر آجائے گا۔

اور باغات کے متصل ہونے کی شرط لگانے کے بارے میں
مالکیہ کے وہ اقوال ہیں لیکن انہوں نے کہا کہ خلاصہ یہ ہے کہ یہ شرط
نہیں ہے۔ بہتر یہ ہو کہ باغات، اس باغ والے کی ملکیت میں
ہوں جس کے اندر وہ باغورہ درخت ہے جس میں بدھصلاح ہو چکا
ہے، البتہ انہوں نے اس حکم کو پھلوں میں محدود رکھا ہے، اور پھلوں کے
مثلاً نگر کی ملکیت ہے۔ رسی کھیتیاں تو ان میں تمام انہوں کا حشک
ہونا ضروری ہے (۱)۔

دوم: ایک باغ دوسرے کے تابع نہ ہوگا، یہی ثانیہ کے
مزدبیک، صبح اور معتد، اور حنابلہ کے یہاں مذہب ہے۔ گوکہ وہ دونوں
قریب تر ہیں ہوں، اس کی وجہ یہ ہے کہ:

مقامات کے مختلف ہونے کی وجہ سے تالیف (تالیف) کے
وقت مختلف ہو جاتا ہے جیسا کہ ثانیہ کہتے ہیں، لہذا وہ باغ
میں تو رے کی شرط ضروری ہے۔

وہ یہ کہ جن میں بدھصلاح نہیں ہو، ان کو بدھصلاح والے
کے ساتھ ملحق کرنا شرکت اور مختلف قبضوں کے ضرر کو دفع کرے کے
سے ہے، اور یہ ضرر دوسرے باغ میں موجود نہیں ہے، لہذا تابع نہ بنانا
وہ حسب ہوگا، جیسا کہ دوسرے کے باغات میں ہے (۲)۔

(۱) مہی ۴۰۶، جزر یکھنے، اتو، مین القہیر، ۱۷۳، شرح اہلی علی البہاج
۴۳۶/۲، المشرح الکبیر للدرر مع حاشیۃ الدوسقی ۱۷۳، شرح الخرش علی
مختصر سیدی طیلر مع حاشیۃ فقہوی ۱۸۵/۵۔

(۲) تحفہ البہاج ۴۷۵، شرح اہلی علی البہاج ۴۳۶، انہی ۴۰۶،

۸۲- بحجم: اگر چال کی ایک جنس میں بدھصلاح ہو جائے تو یہ دوسری
جنس کے پھل جس میں بدھصلاح نہیں ہو، کی بیج کے حلال ہونے
کے لئے کافی نہیں، لہذا انکی کھجور میں بدھصلاح، مثلاً انگور کی بیج کی
صحت کے لئے کافی نہیں ہوگا، اگر باغ میں انگور اور انار ہوں اور انگور
میں بدھصلاح ہو جائے تو انار کی بیج جائز نہیں ہوگی تا آنکہ اس میں
بدھصلاح ہو جائے۔ مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے، اور یہ
مستقل طایفہ ہے۔ اگر اس حالت میں فروخت کرے تو دوسری جنس
کے پھل کو فروزے کی شرط واجب ہوں۔

۸۳- فقہاء نے بعض کے بدھصلاح کی جہاں پر تمام کی بیج کے جواز
کے حکم میں نگر کی ملکیت کو پھلوں کے ساتھ ملحق کیا ہے۔ اور اس کی
صورت یہ ہے کہ وہ بڑی اور کھانے کے قابل ہو جائے۔ مالکیہ نے
صراحت کی ہے کہ یہ حکم اس میں انہوں کے ساتھ خاص ہے۔ رسی کھیتی
تو بعض کا حشک ہو سب کی بیج کے جواز کے لئے کافی نہیں، بلکہ تمام
انہوں کا حشک ہو ماضی ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے:

کہ "تھلہ" کے طور پر تر پھلوں کو کھانے کی لوگوں کو زیادہ
ضرورت ہے۔

اور اس لئے کہ اگر بعض پھل میں بدھصلاح ہو جائے تو عموماً
تیزی کے ساتھ بقیہ میں ایسا ہو جاتا ہے، اور نگر کی وغیرہ انہی کے
حشک ہے، برخلاف کھیتی کے۔ اور دانوں (نلوں) کی نوعیت ایسی
نہیں ہے، یہ تکہ وہ مذاکے لئے ہوتے ہیں، کھانے کے لئے نہیں (۱)۔

ثانیہ: حنابلہ اصل پر قائم ہیں یعنی انہوں کے بارے میں
بعض میں بدھصلاح کافی ہے کہ قبضہ ہو، بلکہ اس حجر نے صراحت
کی ہے کہ بعض دانوں کا بیج نہ ہونا خواہ ایک ہی بولی ہو جاتی ہے، اس کی
= ۲۸۸، جامع فقہوی علی شرح کتایہ طالع ۲۵۲/۲، اتو مین القہیر
۱۷۳، شرح اہلی علی البہاج ۴۳۶۔
(۱) شرح الخرش ۱۸۵/۵، حاشیۃ الدوسقی علی المشرح الکبیر ۴۷۵۔

بیج منہی ۸۳-۸۵

اس کی بیج بھی جائز ہے۔ اس لئے کہ مستفصل کے ط سے وہ قائل
انتفاء ہے، اور چوٹی احوال قائل انتفاء نہ ہو اس حیثیت سے کہ وہ
مال ہے^(۱)۔

ان سے حنفیہ نے پورے یا بعض پھولوں میں بد و صلاح کی
شرط پر بحث نہیں کی (اسی طرح ملہ میں بھی)، اور ان کے متون کی
عبارتیں اس سلسلہ میں صریح ہیں، اصل عبارت یہ ہے:

جس نے ایسا پھل بچا جس میں بد و صلاح نہیں ہو یا بد و صلاح
ہو یا تو بیج جائز ہوگی، اور خریدار پر اس کو فی الحال تو زیما واجب ہے،
اور اگر مخمور کے درخت پر اس کو چھوڑے رکھتے کی شرط کا دے تو بیج
قائد ہے، اور ایک قول ہے کہ قائد میں اگر وہ پھل ٹکس ہو چکا ہو، اور
اسی پختہ ہی ہے^(۲)۔

پے در پے پیدا ہونے والے پھلوں وغیرہ کی بیج:

۸۵- بد و صلاح سے قبل پھل فروخت کرنے کے مسئلہ سے متعلق
(سابقہ اختلاف کے ساتھ) یہ مسئلہ بھی ہے کہ کسی نے ایسا پھل
فروخت لیا جس کا بد و صلاح ہو چکا ہو، اور وہ یکے بعد دیگرے پھل
دیتا ہو، اور عموماً اس کے پھل آگے پیچھے آتے ہوں، اور نیا پھل
موجود پھل سے مل جاتا ہو مثلاً انجیر، گکری، بربرود، اسی طرح ہیتی
میں برہیم (ایک گھاس)، اور اسی طرح گلاب کا پھول وغیرہ، یہ مسئلہ
مسئلة الثمر المتلاحق (یکے بعد دیگرے آنے والے پھل کے
مسئلہ) سے معروف ہے، اور اس میں کچھ اختلاف ہے۔

الف- چنانچہ جمہور فقہاء (شافعیہ، حنابلہ) کا مذہب، حنفیہ کے

وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ اس نے پھلوں کا عمدہ ہونا
بدرستی رکھا ہے تاکہ اس سے فائدہ کا زمانہ دراز رہے۔ اور اگر تمام
کے عمدہ ہوئے تو شرط ہو تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ کچھ بھی فروخت نہ کیا
جائے گا، اس سے کہ جو پختہ عمدہ ہو گیا وہ کف ہو جائے گا یا ایک
یک و نہ زر کے فروخت رہا پڑے گا، اور وہیوں میں شدید حرج
ہے^(۳)۔

۸۴- حنفیہ کے سامنے یہ مسئلہ یعنی بیج کی صحت کے لئے سارے
پھولوں میں بد و صلاح کی شرط کا ان کے تحت آنے والی تنبیہات
نہیں ہیں، اس سے کہ فیہ کی مسئلہ یعنی بد و صلاح سے قبل پھل کی بیج
(اور اسی طرح وہ وغیرہ کے بارے میں) حسب قاعدہ سب یہ ہے کہ
اگر وہ قائل انتفاء ہو، خود حاکموں کا چارہ ہی ہو تو بیج باقی
ال مذہب جارہے، جبکہ اس کو قورنے کی شرط پر یا علی الماطاق
فروخت کرے، اور فی حال زیر پر اس کا قورنا واجب ہے۔

سارے پھل میں صلاح اور سارے دانہ میں صلاح کی شرط
کانے کے بارے میں ائمہ ثلاثہ کا تمام سابقہ اختلاف، حنفیہ کے
نزدیک محض قائل انتفاء ہونے کی حالت میں ہے، اور ان سب کی
بیج حنفیہ کے نزدیک جائز ہے۔

حنفیہ کے یہاں اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ بد و صلاح
سے قبل کھانے یا چارے کسی کے قائل نہ ہو:

چنانچہ سرخسی اور شیخ الاسلام (خواجہ زاہد) اس جز یہ میں
ممانعت اور بے قیمت ہونے کی وجہ سے عدم جواز کے قائل ہیں۔
مذہب میں صحیح قول (اور مرغیانی کے نزدیک اصح) یہ ہے کہ

(۱) اہدایہ شرح ۵/۸۸۳ تا ۸۸۴ تبیین الفقہ ۱۲/۳۴

(۲) شرح اہدایہ ۵/۸۸۳ تا ۸۸۴ نقل توبہ و مصادر الفرائض و رد المحتار

۳/۹۳

(۳) توحۃ المحتاج ۳/۶۳ تا ۶۴ ملخص علی شرح المنہج ۳/۲۰۳، عزیزیہ کے

مسئلہ میں دیکھئے: حاشیہ عمیرہ علی شرح المنہج ۳/۶۳، کتاب انتفاع

۳/۲۸۷

یہاں ظاہر امر یہ دیکھی ان کے یہاں قیاساً صبح ہے، یہ ہے کہ بیچ
صبح نہیں ہے، اس میں وجہ ہے :

اس میں واحد ورنے کے محال ہونے کی وجہ سے یہ ورنے کی قدرت نہیں ہے۔ لہذا یہ ورنے سے قبل ملاک ہونے کے مشابہ ہو گیا، جیسا کہ حنفیہ میں سے مریدانی، رمال بن ابیہام کہتے ہیں۔ جبکہ شافعیہ میں سے قاضی زریا انصاری نے توجیہ کے صرف ہتھ اپنی حصہ کو دے دیا ہے۔ دوسری نے اس کی توجیہ یہی ہے کہ یہ عقد میں موجود و معدوم دونوں کو جمع کرنا ہے۔ اور معدوم عقد کو قبول نہیں کرتا، اور موجود حصہ غیر معلوم ہے (۱)۔

حنابہ کی توجیہ ہے کہ یہ ایسا پھل ہے جو پیدا نہیں ہوا، لہذا اس کی بیج ناجائز ہے، جیسا کہ اگر کسی پھل کے ظاہر ہونے سے قبل فربہت کرے۔ اور اس لئے کہ اس کی اصل کی بیج کے بعد حاجت پوری ہو جاتی ہے۔

کھجور کا جوڑا بھی پیدا نہیں ہوا اس کی بچ پیدا شدہ چٹا کے تابع ہو کر جاڑا نہیں ہے، اگر اس میں جوڑا نہ ہو تو جوڑا نہ ملے گا اس کے ساتھ تابع ہو کر اس کی بچ جاڑا ہے اس سے کہ جس میں جوڑا نہ ملے ہو بعض حالات میں اگر اس کی جاڑا نہ ہو اس کی بچ جاڑا ہے جیسا کہ گزرا۔ میں جوڑا بھی پیدا نہ ہوا اس کا حکم میں ہے (۴)۔

۸۶۔ امام مالک کا مذہب جو اڑکا ہے۔ بعض حنفیہ مثلاً: حلوانی، ابو ہریرہ، محمد بن فضل بخاری، ابو ہریرہ فقہاء نے بھی اتھمانا کی فتویٰ دیا ہے۔
 «اس کی صورت یہ ہے کہ وہ جو دھماں کو مسجد میں اصل قرار دے دیا

(۲) شرح المجلد علی اصباح ۳۷۲، المعنی ۳۷۱، ۴۰۷، کشف القناع ۴۱۲،
الدر المختار ۳۸۵، الهدایہ وفتح القدیر ۵/۳۸۹، ۴۹۳، شرح المنجیح ۶۸
المجلد ۳۷۶

(۲) بعضی افراد -

جائے، اور اس کے بعد پیدا ہونے والے اس کے تابع ہوں، اور اس میں یہ قید نہ ہو کہ عقد کے وقت موجود گھل زیادہ ہو، ابن عابدین نے ان کو ترجیح دی ہے اور اس کی دلیل اس کی ہے۔

اتحساں کی وجہ لوگوں کا تعامل ہے، یہ تکہ لوگوں میں اس طریقہ پر نگہ رکھے چلیں کی وجہ کاروت ہے اور اس سلسلے میں لوگوں کا عرف و رواج واضح ہے، اور لوگوں کو ان کی عادتوں سے ہٹانے میں حرج ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ انہوں نے درختوں پر موجود گلاب کے چول کی جگہ کو جاز کہا ہے، جبکہ یہ معلوم ہے کہ سارے چول ایک ساتھ نہیں ملتا، بلکہ آگے پیچھے کھلتے ہیں۔ (۱)

اس سے واضح ہے کہ آگے پیچھے پیدا ہونے والے سپہوں کی فتح کا بیوا ختمیہ میں سے بیوا کا نتیجہ ہے یہ والوں کے ایک "انتھوس" ضرورت کے قبیل سے ہے۔

لینن جن لوگوں نے اس بیچ کے عدم جواز کے بارے میں جمہور کے مسلک کو اختیار کیا، انہوں نے قصوں کو لیا ہے اور یہاں ضرورت کے جو ان کی تھی لی ہے:

اس لئے کفر وخت کرنے والے کے لئے اصل کفر وخت کرنا جائز ہے۔

یاثر یہ اور موجودہ پھال کو بعض شمن کے عوض لے لے، اور بقیہ میں عند کو اس کے جوہر کے وقت تک موثر ہو رہے۔

یامو جو وہ بھلا کو تمام دشمن کے عوض خرید لے، اور ہر ہخت کرنے والا خریدار کے لئے بعد میں پیدا ہونے والے پھلوں سے انتفاع کو

(۱) التواضع القدير ۱۳۷۳، اشرح الکبیر المردود، جمیع الاول ۱۳۷۳، ۱۱۸
یزالہ الخوارزمی، ۱۳۸۳، ۳۹۳ کے ساتھ موازنہ کریں، تمہیں اتفاق
۱۳۸۳، اشرح الکبیر علی الہدایہ ۱۳۸۵، ۳۸۵ فتح القدير ۱۳۹۲، ۳۸۵

نتیجہ منہی عنہ ۸۷

۸۷- مالکیہ نے جو جواز کے قائل ہیں اس کے بعد دیگرے نے
والے پھلوں کی جن میں نہ خبیث پیدا رہی ہوتی ہے وہ قسمیں کی ہیں:
جس کی فصلیں ایک دوسرے سے مل جاتی ہوں۔
جس کی فصلیں ایک دوسرے سے مل جاتی ہوں۔

جن کی خبیث ایک دوسرے سے ممتاز نہ ہوں اس کی بھی وہ
قسمیں ہیں: ایک وہ جس کی ابتدا ہو اور دوسری وہ جس کی کوئی ابتدا نہ
ہو۔

۱۔ اہل میں اس کے احکام درج ہیں:

اول: جس کی فصلیں ایک دوسرے سے ممتاز نہ ہوں، یہ وہ
ہیں جو واحد و واحد ہوں، مسلسل نہ ہوں۔ اور یہ اس درخت میں
ہوتا ہے جو سال میں دو واحد و واحد فصل میں پھل دیتا ہے، تو اس
میں دوسری فصل کو اس کے بعد جو، کے بعد تین اس کے بعد صراح کے
قبل پہلی فصل کے بعد صراح کی جیو، پر فرحت کرنا جائز نہیں ہے
اور چہ پہلی فصل کے ختم ہونے سے قبل دوسری فصل میں مانعیت ظاہر
ہو جاتی ہو، یہی ان کے ایک مشہور ہے۔

دو: رشہ نے جو در کا ایک قول اس جیو، پر عمل کیا ہے کہ دوسری
فصل لائق امتحان ہونے میں پہلی فصل کے تابع ہے، ایسے ہی جزی
نے اس صورت میں عدم جواز کو متفق علیہ قرار دیا ہے (۱)۔

دو: جو فصل، فصل پھل دیتا ہو، اور وہ اس میں ممتاز نہ
ہوں، اور اس کی ایک ابتدا ہو جہاں وہ ختم ہو جائے مثلاً گلاب کا
پھول، انجیر، اور مثلاً ہیر، ککری، تربوز، کدو، اور بیگ، وغیرہ کے
کھیت، تو اس صورت میں پہلی فصل کے بعد صراح کے بعد بقیہ ساری
فصلوں کی بیج جائز ہوگی۔ ابن جزی نے کہا: ان کا جتنی بڑا شجرہ کا

مباح رہے، اور اسی وجہ سے اس اعتبار نے کہا ہے کہ معدوم میں عند
کو جائز تر رہے، یعنی کوئی ضرورت نہیں ہے جبکہ وہ اس نص سے
متعارض ہے جس میں انسان کے پاس غیر موجود، بیج کو فرحت کرنے
سے منع کیا گیا ہے (۲)۔

اسی سبب میں ابن عابدین کہتے ہیں:

ہمارے زمانے میں ضرورت کا پایا حاکم نہیں، اور خاص طور پر
وشت شام جیسے علاقے میں جہاں، ریتوں، ریتوں کی شت ہے،
کیونکہ لوگوں میں جہالت کے غلبہ کی وجہ سے مذکورہ ہی طریقہ کو اختیار
کر کے اس سے بچتے ہیں، اور مجبور کرنا ممکن ہے۔ اور بعض افراد کے
حافظ سے یہ ممکن ہو بھی تو عام لوگوں کے لحاظ سے ناممکن ہے، اور
لوگوں کو ان کی عادت سے ہٹانے میں حرج ہے (جیسا کہ آپ کو معلوم
ہو چکا ہے)، اور لازم ہے کہ ان شجروں میں پھل کھانا حرام قرار
دے دیا جائے، اس سے کہ ان کی بیج ہی طرح ہوتی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے مسلم کی رخصت محض ضرورت کی بنا پر دی
ہے، حالانکہ وہ معدوم کی بیج ہے، لہذا چونکہ یہاں بھی ضرورت
و مجبوری پائی جارہی ہے، اس لئے یہ طریق دلائل اس کو "مسلم" کے
حکم میں شامل کرنا ممکن ہے، لہذا یہ نص سے متصادم نہیں، اور ایسی وجہ
سے انہوں نے اس کو امتحان کے قبیل سے قرار دیا ہے اس لئے کہ
قیس عدم جواز کا ہے۔ اور "فتح القدیر" کے کلام کا ظاہر جواز کی طرف
میدت ہے، اسی وجہ سے انہوں نے اس کے لئے امام محمد کی روایت
سرکھی ہے، بلکہ اس کو صوابی سے ہمارے اصحاب سے نقل کیا ہے، اور
جس معدوم میں تنگی ہو جاتی ہے اس میں گنجائش نکل آتی ہے، اور تنگی
نہیں کہ ظاہر روایت سے مدلل کرے کے لئے اتنا کافی ہے (۳)۔

(۱) المشرح الكبير للدرر مع حاشية الدسوقي ۳۷۷، ۳۷۸، شرح الخرقی
۱۸۵/۱، ۱۸۶، القوانین ۱۸۷، ۱۸۸۔

تمیمی اتفاقی ۳۳، ۳۴، بزرگچھتہ رد المحتار ۳۹۵
۳۹۵، فتح القدیر ۳۹۵، رد المحتار ۳۹۵۔

اختلاف ہے، لہذا جس نے ان مذکورہ چیزوں میں سے کوئی چیز خریدی تو اس کے لئے ساری فصلوں کا فیصلہ ہوگا، تاکہ اس نے اس کی شرط عقد میں نہ لگائی ہو۔

اس سلسلہ میں ایک ماہ وغیرہ کا وقت مقرر کیا جائے نہیں ہے۔ اس سے کہ قلت و کثرت کے لحاظ سے اس کا پھل مختلف ہوتا ہے (۱)۔

سوم: جو یکے بعد دیگرے پھل دے اور اس کی فصل آپس میں ایک دوسرے سے ممتاز نہ ہوں اور اس میں مسلسل پھل آتے ہوں یعنی اس کی انتہاء نہ ہو بلکہ اس کا پھل دینا یہ جاری ہو۔ سب بھی اس کا پھل توڑ لیا جائے اس کی جگہ پر دوسرا پھل آجائے، اور اس طرح اس کی کوئی انتہاء نہ ہو، بلکہ وہ پورے سال جاری رہتا ہو مثلاً: کیا، بعض ملکوں میں تو اس سوٹ کی بیج ایک طرح کی متعین مدت مقرر کئے بغیر ناجائز ہے، اور وہ زیادہ سے زیادہ امکانی آٹری مدت ہوگی، مگر چند مدت زیادہ (طویل) ہو یہ مشیور قول کے مطابق ہے، اس میں ابن مائع کا اختلاف ہے کہ انہوں نے جواز کو ایک سال میں محدود کیا ہے، اور اس میں ابن لوکوں کا بھی اختلاف ہے جو دو سال سے زیادہ کی نفی کرتے ہیں۔

جواز کے بارے میں مدت مقرر کرنے کی طرح ہی متعین فصل کا استثناء کرنا بھی ہے (۲)۔

ج۔ کئی سال کے لئے بیج:

۸۸۔ حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے: "ابن السبی سبیت بھی عن بیع السبیس" (۳) (ابن کریم رحمہ اللہ نے کئی سالوں کے لئے بیج

(۱) انوارین المعیہ ۱/۳۷۷، المشرع الکبیر للدرجہ ۸/۳۷۷، المشرع الخیر ۱/۶۷۵۔
(۲) ماہد مرجع۔

(۳) حدیث: "بھی عن بیع السبیس" کی روایت مسلم (۳/۸۷۸ طبع المکتب) سے کی ہے۔

کرنے سے منع فرمایا ہے)۔ اس سے مراد یہ ہے کہ کھجور کا درخت آندو، دو سال یا تین سال یا اس سے زیادہ تک جو پھل دے اور وقت کرنے والا اس کو فروخت کرے۔ اس سے ممانعت کی وجہ اس میں غرر ہے۔ "یہ ہر علاج سے قبل پھلوں کی بیج کی ممانعت کے مقصد میں ہر حد اولیٰ مسوت ہے" (۱)۔

د۔ پانی میں مچھلی کی بیج:

۸۹۔ سنن رکی وجہ سے ابن یونس کی ممانعت ہے ان میں پانی میں مچھلی کی بیج بھی ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں ہے: "ابن السبی سبیت قال لا تشتروا السمک فی الماء، فإنه غرر" (۲) (نبی کریم ﷺ نے فرمایا: پانی میں موجود مچھلی کو نہ خریدو، اس لئے کہ اس میں دھوکہ ہے)۔

جمہور فقہاء متفق ہیں کہ شکار کرنے سے قبل اس کی بیج صحیح نہیں ہے، اسی طرح اگر اس کو شکار کر کے پانی میں ڈال دیا گیا کہ بلا مشقت اس کو پکڑنا ممکن ہو، تو بھی اس کی بیج صحیح نہیں ہے، ورنہ بیج فاسد ہوگی، اس لئے کہ یہ غیر مملوک کی بیج ہے۔ اور اس میں بہت زیادہ غرر ہے جو بالاجتماعاً ناقابل معافی ہے، نہ اس لئے کہ اس کو شکار کرنے کے بعد ہی اسے سپرد کرنے پر دو تادار ہے، لہذا وہ نفع میں پرہیز کی طرح ہوتی۔ اسی طرح وہ مجہول ہے، لہذا اس کی بیج صحیح نہ ہوگی، جیسا کہ تحت میں درج ہے، کھجور میں گنصل (۳)۔

(۱) فیض الفقیر للہناوی ۱/۳۷۷۔

(۲) حدیث: "لا تشتروا السمک فی الماء" کی روایت احمد (۳۸۸/۱) طبع المیہ (۱) نے کی ہے دار قطنی اور طیب نے اس کے ساتھ ہونے کو درست قرار دیا ہے (تخصیص الخیر لابن جریر ۳/۳۷۷ طبع مکتبہ المطابع العلمیہ)۔

(۳) تبیین الحقائق ۳/۵۵۳، المشرع الکبیر للدرجہ ۸/۳۷۷، المشرع الخیر ۱/۶۷۵۔ اس کی نظر کی طرف ملاحظہ کیے، دیکھئے معنی ۳/۳۷۷۔

بھی عن شراء العبد وهو آبق“^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے غلام کو خریدنے سے منع کیا جبکہ وہ بھاگا ہوا ہو)، لہذا جمہور کے نزدیک اس کی بیعتی اہمیت حرام ہے۔

حنفی نے اس کی بیعت اس شخص کے ہاتھ پر مقرر رہی ہے جس کے پاس وہ غلام ہے یا جو اس کو پکڑنے پر قادر ہے۔

شافعیہ نے اس کی بیعت کے جواز کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ اس کی بیعت ایسے شخص کے ہاتھ ہو جو اس کو عاقل و بالغ برداشت مشقت کے بغیر اور اس پر قائل لحاظ صرفہ کے بغیر لوٹا پینے پر قادر ہو۔

حنابلہ نے علی الاطلاق مباحز کہا ہے، گو کہ اس کی جگہ کا اس کو علم ہو یا اس کے حاصل کرنے پر قادر ہو۔ ہاں اگر کسی انسان کے ہاتھ آجائے تو مباحز ہے، اس لئے کہ اس کو سپرد کرنا ممکن ہے۔

اس پر ان دو چیزوں کو قیاس کیا گیا ہے: بدکا ہوا اونٹ، بدکا ہو کھوڑا اور گرم شدہ جانور مثلاً یہ کہ ایسے شخص کے ہاتھ پر دست کیا جائے جو اس کو بچا سکتا ہو، اور غصب کردہ چیز مثلاً یہ کہ شافعیہ کے نزدیک ایسے شخص کے ہاتھ پر دست کیا جائے جو اس کو چھین پینے پر قادر ہو، اور اس کی بیعت غاصب کے ہاتھ پر یقیناً درست ہوگی^(۲)۔

اس مسئلہ میں بہت سی فرعات ہیں جن کو اصطلاح ”بیع“ اور ”غرض“ میں دیکھا جائے۔

۱۔ تھمن میں وہ دھ کی بیعت:

۹۲۔ اس کی ممانعت کے بارے میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث

(۱) حدیث: ”بھی عن شراء العبد وهو آبق“ (روایت ابن ماجہ ۳۰۷۲، طبع المجلد ۱) کے کی ہے وہی نے عبدالحق اشمیل کا یہ قول نقل کیا ہے اس کی لفظاً قائل استدلال ہے (غصب بارہ ص ۵، بیع کس طبع بالہند)۔

(۲) الدر المختار رد المحتار ۳۴۱، بدائع الصراح ۵، ۱۳۸، شرح المجلد ۳، ۵۸، کتاب الفہام ۳۴۱، ۱۶۲، المجلد ۳، ۲۷۱۔

حنفی کے یہاں یہ بیعت اس کی اپنی اصطلاح کے لحاظ سے باطل ہے، اور بعض حنفیہ اس کو فاسد کہتے ہیں، مگر اس کو سامان کے عوض فروخت کیا گیا ہو، اس لئے کہ اس صورت میں پھیلی ٹمن ہوئی اور سامان بیعت ہوگا۔ مگر جہالت ثمن میں ہوتی بیعت فاسد ہوتی ہے، باطل نہیں ہوتی۔ مگر درہم و دنانیر کے عوض فروخت کی گئی ہوتی بیعت باطل ہوگی، اس لئے کہ بیعت میں ملکیت نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں پھیلی کا بیعت ہوا اور درہم و دنانیر کا ثمن ہونا متعین ہے۔

اس کے بارے میں خاص شرائط و احکام کے ساتھ جواز کی کچھ صورتیں ہیں^(۱)۔ جن کی تفصیل اصطلاح ”غرض“ میں ان کے اپنے مقام پر دیکھی جائے۔

۹۰۔ پانی میں پھیلی کی بیعت کے مثل نضاء میں پیمہ کی بیعت ہے۔ اس کے فاسد ہونے میں مقبہ، ہا، انتاف نہیں۔

شافعیہ و حنابلہ کے برخلاف حنفیہ کے یہاں تفصیل ہے کہ اگر وہ چھوڑنے کے بعد لوٹ آئے تو بیعت صحیح ہوگی، اور اگر چھوڑنے کے بعد نہ لوٹے تو بیعت میں ہوگی^(۲)۔

سین شکار کرنے سے قبل اس کی بیعت ان کے نزدیک باطل ہے، جیسا کہ اجماع ہے، اس کے بعض احکام، اس کی تنسیبات اور جواز و عدم جواز کی توجیہ اصطلاح ”غرض“ اور ”بیع“ میں دیکھی جائے۔

۷۔ بھگوڑے غلام کی بیعت:

۹۱۔ حضرت ابو سعیدؓ کی روایت میں ہے: ”آن رسول اللہ ﷺ

(۱) الدر المختار رد المحتار ۳۴۱، ۱۶۲، حاشیہ اعلیٰ بی علی شرح المجلد ۳، ۵۸، المجلد ۳، ۲۷۱۔

(۲) الدر المختار رد المحتار ۳۴۱، ۱۶۲، تبیین الفتاویٰ ۳۴۱، ۱۶۲، شرح المجلد ۳، ۵۸، ۱۶۲، شرح المجلد ۳، ۵۸، کتاب الفہام ۳۴۱، ۱۶۲۔

و رو ہے۔ انہوں نے کہا: ”یہی السی“ ^(۱) ان بیاع ثمر حتی یضعم، او صوف علی ظہور، او لبس فی صرع، او سمس فی لبس“ (۲) (نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا کہ چال چلا جائے تا آنکہ کھانے کے قائل ہو جائے، یا پشت پر مہ جو، ”بن یا تمہن میں“ دیا دھ میں گھی)۔

شوکانی نے صریحاً کہا ہے کہ اس حدیث کی وجہ سے اس کی حج کے فائدہ ہونے پر فقہاء کا جماع ہے۔ فقہاء نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ اس کی صفت و مقدر مجہول ہے لہذا دھل کے مشابہ ہو گیا۔

مسیب اس بات میں متردد ہیں کہ دو مسئلوں کے اختلاط کی وجہ سے یہ بیچ نامرد ہوگی یا اس کے وجود میں شک کی وجہ سے باطل ہوگی۔

حنفیہ میں سے ابن المہام نے اس کے لئے ۱۰۰ دھ میں دوسرے مسائل کے لئے یہ ضابطہ مقرر کیا ہے کہ جو چیز اپنے مالان میں بیچی جائے وہ ناجائز ہوگی، البتہ نلہ کی بیچ اپنے چھلکے میں مستحکم ہے (۳)۔ اس کے حتام کی تفصیل اصطلاح ”بیچ“ اور ”غرر“ میں ہے۔

ز۔ پشت پر رچتے ہوئے دن کی بیچ:

۹۳۔ اس کے متعلق ابھی اوپر فقرہ ۹۲ میں گزری ہوئی حدیث رو ہے۔

اس کے فائدہ ہونے کی صراحت آری ۱۰۰ دھوں میں حنفیہ میں،

(۱) حدیث ”یہی ان بیاع ثمر حتی یضعم۔“ کی روایت دہلوی (۳/۱۳ طبع دارالکتاب بیروت) (۵/۳۴۰ طبع دارالحدیث بیروت) نے کی ہے

بہائی نے کہا اس کو فروغ عمل کرنے میں عربوں فروغ کا تردد ہے ورنہ قوی نہیں ہے دوسروں نے اس کی روایت سقوفی کی ہے اسی طرح دہلوی نے حضرت ابن عباسؓ پر اس کے وقوع ہونے کا تردد قرار دیا ہے۔

(۲) نیل الاوطار ۳۹۹، شرح الکبیری ذیل ابھی ۴۸، ابھی ۴۶، کتاب القناع ۱۶۶، ۳۰۱، الدر المختار ۱۰۸، نیز دیکھئے الہدایہ مع الشرح ۵۰، تبیین الحقائق ۶۳، فتح القدر ۱۸۵۔

اور یہی حنابلہ کے یہاں غریب ہے۔

امام ابو یوسف اس کے جواز کے قائل ہیں، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے شرطیکہ فی الحال اس کو کال لیا جائے، مردوی نے کہا یہ راے قوی ہے (۱)۔

مالیہ کا مذہب اس کو حوزہ ۱۵۰ نصف دھ میں کال لینے کی شرط کے ساتھ جواز کا ہے۔ قائلین اس کی دلیل اس سب سے ہے اور ممانعت ہے، ”وریک یہ جانور کے“ صاف میں سے ہے جس کی الگ سے بیچ نہیں ہو سکتی۔ اور بیچ کا غیر بیچ سے مشابہ ہے، اس سے کہ وہ نیچے سے آتا ہے یا اس کا جانور سے متصل ہوا ہے، لہذا اس کے اعضاء کی طرح اس کو الگ سے فروخت کرنا ناجائز ہے، یا کالنے کی جگہ کے بارے میں نزاع اور جہالت ہے۔

امام ابو یوسف اس کو قبیح (مقصود یا بریم) پر قیاس کرتے ہیں، ”قبیح کی تشریح میں کہا ہے کہ قبیح ایسا جو ہے جو جانوروں کے چارہ کے لئے سبز خات میں کال لیا جائے“ (۲)۔ اس میں تفصیلات اور صورتیں ہیں جن کو اصطلاح ”بیچ“، ”غرر“ اور ”حما“ میں دیکھا جائے۔

ح۔ ۱۰۰ دھ میں گھی کی بیچ:

۹۴۔ حضرت ابن عباسؓ کی سابتہ حدیث میں اس سے ممانعت رو ہے: ”او سمس فی لبس“ (۱۰۰ دھ میں گھی) (۳)، ورنہ بیچ صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں بیچ کا غیر بیچ کے ساتھ اس طرح

(۱) الاصاب ۳۰۱، ج ۲، ۲۶۶، الدمل ۳۰۳، ۵۰۳۔

(۲) الہدایہ مع الشرح ۵۰، ۵۱، تبیین الحقائق ۶۳، ۶۴، جامع المنافع ۵۸/۵، کتاب القناع ۱۶۶، ابھی ۴۶، نیل الاوطار ۳۹۹، ۵۰۵۔

اصطلاح لغیر بارہ ”قصص“۔

(۳) حدیث کی تخریج فقرہ ۹۲ میں آچکی ہے۔

شافعیہ نے بھی اس کا عدد کی طرف اشارہ کیا ہے، اسی طرح حنابلہ نے بھی اور صاحب "اشرح الکبیر" نے اس کا نام "ضابطہ" رکھتے ہوئے کہا کہ اس باب کا ضابطہ یہ ہے کہ جس چیز کی تک سے بیچ صحیح نہیں ہے، اس کا استثناء کرنا بھی صحیح نہیں ہے۔^(۱)

۹۶- اس کی بعض عملی مثالیں درج ذیل ہیں:

الف۔ ایک غیر متعین بکری کے استثناء کے ساتھ اگر "اس متعین ریوز" کو فروخت کیا تو اکثر اہل علم کے قول کے مطابق صحیح نہیں ہے، اس کی دلیل غیر معلوم استثناء کی بیچ سے ممانعت کے بارے میں مذکورہ حدیث ہے، نیز اس لئے کہ یہ معلوم بیچ ہے، اس لئے صحیح نہیں ہے اور یہ ایسے ہی ہو گیا جیسا کہ اگر کہنے میں نے تمہیں ایک بکری فروخت کی جس کو تم اس ریوز میں سے منتخب کرو گے۔ یہی حکم اس باب کو فروخت کرنے کا ہے جس میں ایک غیر متعین درخت کا استثناء کر دیا جائے^(۲)۔

نام مالک نے اس کو جاری مقرر کیا ہے، لہذا ان کے نزدیک فروخت کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ باغ فروخت کرے اور اس کے پانچ درختوں کو مستثنیٰ کر دے، اس لئے کہ فروخت کرنے والا عام حالات میں اپنے باغ کے عمدہ اور طراب درختوں سے وقف ہوتا ہے، لہذا اس کے بارے میں یہ مسلم ہو سکتا کہ وہ ایک درخت منتخب کرنے کے بعد باقی کے بارے میں یہ مسلم ہو سکتا کہ وہ ایک درخت کے بارے میں یہ مسلم ہے کہ ایک درخت سے باقی کے درخت کی طرف منتقل ہو جانے کا اور اس کے نتیجہ میں دونوں صوب کے درمیان اگر دو دونوں یا کوئی ایک ریوی ہوگی پیش آ جائے گی، اس سے کہ جس کی طرف منتقل ہوا ہے احتمال ہے کہ وہ چھوڑے ہوئے

مخلوط ہوا ہے کہ وہ ممتاز نہ ہو سکے اور اس میں جہالت اور غرر ہے، پھر یہاں بیچ میں سے ہے جو اپنے غائوں میں بیعتی ہیں، اور ان کو حاصل کرنا اور یہ وضاحت کی دلیل کو نکالنے بغیر ممکن نہیں جیسا کہ حنفیہ میں سے ان الہام کہتے ہیں، غلوں کو اس سے مستثنیٰ کیا گیا ہے، لہذا اس کی بیچ صحیح نہیں ہوگی^(۱)۔

ط۔ بیچ میں مجہول شی کا استثناء کرنا:

۹۵- اس کے متعلق حضرت جابرؓ کی یہ حدیث وارد ہے: "ان البیعی عن رسول اللہ ﷺ عن المحاللة، والمراہنة، والضم، إلا ان تعلم" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے محالہ، مزید اور استثناء سے منع فرمایا ہے لایکہ استثناء معلوم ہو)۔

"میا" کا معنی استثناء ہے بیچ میں استثناء یہ ہے کہ کوئی چیز فروخت کرے اور اس کے بعض حصہ کو مستثنیٰ کر دے، اگر استثناء کر دے حصہ متعین ہو مثلاً فروخت شدہ درختوں میں سے متعین درخت تو بیچ صحیح ہوگی، اگر مجہول ہو مثلاً بعض درخت تو صحیح نہیں ہوگی^(۳)۔

مقبول، اے اس کے لئے یہ ضابطہ مقرر کیا ہے کہ تنہا جس بیچ کا عقد کرنا جائز ہے بیچ میں سے اس بیچ کا استثناء کرنا بھی صحیح ہے۔ ابن ماجہ میں سے اس پر یہ حاشیہ لکھا ہے کہ یہ کا عدد عام مسند کتابوں میں مذکور ہے، اس پر کچھ مسائل کی تشریح بیعتی ہے^(۴)۔

(۱) دیکھئے تبیین الحقائق وحامیۃ المسلمین ۳۶۳، نیل لاوطارہ ۵۰/۱۵۰، فتح القدیر ۵۶۱۔

(۲) حدیث: "بھی عن المحاللة والمراہنة" کی روایت بخاری (بیچ ۵۰/۵۰ طبع المستقیم) اور مسلم (۳۵۷/۱۱ طبع المکتب) نے "الضمان" کے تحت "معم" کے تحت لکھی ہے البتہ اس مذکورہ حدیث کی روایت ترمذی (۵۸۵/۵ طبع المکتب) کے لئے ہے۔

(۳) نیل لاوطارہ ۵۰/۱۵۰۔

(۴) دیکھئے الدر المختار ۴۰۰، نیز دیکھئے تبیین الحقائق ۳۶۳۔

(۱) دیکھئے شرح کلی علی الصحاح ۲/۱۸۱، اشرح الکبیر فی دلیل علی ۳۰۳۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار ۳۱۳، اشرح الکبیر فی دلیل علی ۳۰۳، ۳۰۴۔

نتیجہ منہی عنہ ۹۷

نیشہ سے استثناء ہوگا جیسا کہ اگر ایک رطل کا استثناء کرے۔ یہی طرح خفیہ کے نزدیک صحیح ہے اگر درخت پر موجود پھوس میں سے چند معلوم رطل کا استثناء ہو جائے اور یہ یہی ہے (۱)۔

امام احمد کے نزدیک (اور یہی امام ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے اور یہ روایت ان کے مذہب کے قریب قریب ہے) یہ ہے کہ یہاں جائز نہیں جیسا کہ پہلی صورت میں ترہ بنوں مقدّر نے و لے رطل کی مقدار سے ماؤ اتف ہوں، اس لئے کہ اس کی جہت کے نتیجے میں استثناء کے بعد باقی ماند میں جہت پیدا ہوتی ہے (۲)۔

۱۔ اگر یہ زمین بلکہ کسی عمومی حصہ کا استثناء یا ۱۴۰ پونہ تھالی در تہائی تو یہ بالاتفاق صحیح ہے، اس لئے کہ اس کے ترہ میں حق کا علم ہے، اور اس لئے بھی کہ اس پر مقدّر مبالغہ ہے (۳)۔

۲۔ اگر ایک گز کے استثناء کے ساتھ زمین یا گھریا کپڑا فروخت کرے:

ثانیہ اور حائلہ مذہب اور حنفیہ میں سے صاحبین کا یک قول یہ ہے کہ اگر متعاقدین زمین یا گھریا کپڑے کے گز کی تعداد جانتے ہوں کہ ۱۴۰ اس گز ہے تو بیع صحیح ہے اور مذکورہ گز اس میں مشترک ہوگا، گویا کہ اس نے اس کی بیع کی ہے، اور ترہ بنوں یا ان میں سے کوئی ایک ماؤ اتف ہو تو بیع صحیح نہیں ہوں، اس سے کہ بیع نہ نہیں ہے اور مشترک ہے، لہذا وہ مجہول ہوں (۴)۔

۹۷- کا مدونہ "جس چیز پر حاکمہ عقد کرنا درست ہے اس کا عقد سے استثناء بھی درست ہے" کی تہیق حنفی کی درود اس صورت پر

درخت سے کم یا زیادہ مسوی ہو، ہر یکسانیت میں شک حقیقی ہی بیہوشی کی طرح ہے۔ اور اس کے نتیجے میں قبضہ سے قبل ملک کی بیع لازم ہے، ترہ بنوں یا ان میں سے ایک ماؤ اتف ہی ہو (۱)۔

ب۔ اگر ایک قفیز یا ایک رطل کے استثناء کے ساتھ گیسوں وغیرہ کے اس متعین ذخیر کی بیع کی تو:

حنفیہ، امام مالک اور امام احمد سے ایک روایت میں جائز ہے، اس لئے کہ یہاں استثناء معلوم ہے، لہذا یہ بیع یا جیسا کہ اس سے جز وغیر زمین کا استثناء کرے جیسا کہ آئے گا۔

امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ ناجائز ہے، اس لئے کہ یہی بیع چیز کا علم محض مشاہدہ سے ہوا ہے، مقدار سے نہیں، اور استثناء مشاہدہ کے حکم کو بدل دیتا ہے، اس لئے کہ مشاہدہ کے حکم میں کتنا باقی ہے یا معلوم ہے، لہذا ناجائز ہوگا (۲)۔

ج۔ اگر ایک معین بکری کے استثناء کے ساتھ اس ریوڑ کو فروخت کیا یا ایک معین درخت کے استثناء کے ساتھ اس باغ کو فروخت کیا تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ استثناء کر دینا متعین ہے اور اس کے نتیجے میں جہالت پیدا نہ ہوگی، اور فروخت شدہ بیع مشاہدہ سے معلوم ہے، اس لئے کہ استثناء کر دینا معلوم ہے، لہذا اسباب فساد ختم ہو گیا (۳)۔

۱۔ چند حصے رطل کے استثناء کے ساتھ کسی ذخیر کی بیع مدونہ: خفیہ کے نزدیک جائز ہے، اس لئے کہ اس پر مقدّر مبالغہ ہے اور معلوم ہو کہ مستثنیٰ کے حصہ سے زیادہ باقی رہے گا اور یہ قلیل کا

(۱) رد المحتار ۳/۳۱۳

(۲) کتاب الفہام ۳/۱۶۹، نیز دیکھئے المشرح الکبیر فی ذیل المبی ۳/۳۰۴

(۳) دیکھئے رد المحتار ۳/۳۱۳، کتاب الفہام ۳/۱۶۸

(۴) الدر المختار و رد المحتار ۳/۳۲۴ شرح المبی علی المہاج ۳/۱۶۱، کتاب الفہام

۳/۱۷۱، ۱۷۰

(۱) شرح المشرقی ۵/۳۷۳

(۲) الدر المختار ۳/۳۱۳ المشرح الکبیر فی ذیل المبی ۳/۳۰۴ اور اس کو امام مالک وغیرہ سے منسوب کیا ہے

(۳) الدر المختار ۳/۳۱۳ المشرح الکبیر فی ذیل المبی ۳/۳۰۴ کتاب الفہام ۳/۱۶۸

ممس ہے یعنی یہ نہ کوئی شخص سوز و اہل زمین یا گھر میں سے خود خود
قائل تقسیم ہو یا نہ ہو اس زمین پر وخت نہ ہو

تو امام ابو حنیفہ اس عقد کو جگہ کی جہالت کی وجہ سے ناجائز کہتے
ہیں، اس سے کہ بیع زمین کی زمین مقدار پر ہوتی ہے، عام حصہ پر نہیں،
اور گھر کی جہتوں اور اس کے اجزاء میں تفاوت ہوتا ہے اور یہ جہالت
مرتب کی باعث ہے، اور سب اس پر مقدمہ صحیح نہیں ہے تو مقدمہ سے
اس کا تشناہ کرنا بھی صحیح نہیں ہوگا، بخلاف "خیر" والے مسئلہ کے،
کیونکہ اس کے اجزاء میں تفاوت نہیں ہوتا۔

اور صاحب دس کہتے ہیں: اگر مجموعی وراثت کو متعین کرے تو صحیح
ہوگا، ورنہ جہالت کی بنا پر مقدمہ صحیح نہیں ہوگا جیسا کہ گذرا۔

صاحب دس کے مذہب میں صحیح یہ ہے کہ مقدمہ جائز ہے، اگرچہ
معاقدین سوز کے متبار سے زمین کی مجموعی پیمائش نہ بیان کریں، اس
سے کہ یہ ایسی جہالت ہے جس کا زائل کرنا ان دونوں کے ماتحت میں
ہے، لہذا اس کی پیمائش کی جائے گی، اور اس میں سے اس فرہمت
شدہ کے تناسب کو معلوم کر لیا جائے گا، اور بیع پوری زمین میں عام
ہوگی (۱)۔

جب دس پر عقد کرنا صحیح ہے تو عقد سے دس کا استثناء کرنا بھی صحیح
ہوگا۔

۹۸- اگر ایک بکری فرہمت کی "اور اس کے" حاصل "کو مستثنیٰ کر دیا تو
بالاتفاق صحیح نہیں ہوگی، کی طرح اگر اس کے بعض اعضاء کا استثناء
کر دے، اس سے کہ مذکورہ بیع کا عائدہ مقدمہ صحیح نہیں، لہذا مقدمہ
سے اس کا استثناء کرنا بھی صحیح نہ ہوگا، اور وہ شرط فاسد ہوئی جیسا کہ
اس مابین کہتے ہیں، اور اس میں فرہمت کرے والے قانع ہے،

دیکھئے الدر المختار رد المحتار ۳/۳۲۳، بیوائع ہنایح ۵/۱۶۳، ۱۶۴۔

لہذا بیع فاسد ہوئی (۱)۔

ماتبلہ نے حال جانور کے رکھا، پھیکے جانے والے جزاء
اور سلب (۲) اور اس کے ہاتھ پاؤں وغیرہ کے تشناہ کو جائز قرار
دیا ہے، اس لئے کہ "جب حضور ﷺ مکہ سے مدینہ ہجرت کے لئے
نظرے، اور آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر اور عامر بن ابی مرثدہ رضی اللہ عنہما
تھے، تو ان کا زنا ایک تہہ رہا ہے کے پاس سے ہو، انہوں نے اس
سے ایک بکری خریدی اور اس سے اس کے "سلب" کی شرط رکائی" (۳)،
اور ماتبلہ کے نزدیک حضرت کا حکم سفر کے حکم کی طرح ہے، جیسا کہ انہوں
نے اس کی صراحت کی ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ سے سفر میں ان
مذکورہ چیزوں کے استثناء کا صحیح ہوا منقول ہے حضرت میں نہیں، اس لئے
کہ کمال اور اس کے ردی اجزاء سے سفر کے لئے فائدہ اٹھا ناممکن
نہیں، لہذا اس کے لئے ان کو چھوڑ کر صرف گوشت کے خریدنے کو
جائز قرار دیا گیا (۴)۔

ممانعت کے وہ اسباب جو عقد سے متعلق نہیں ہیں:

۹۹- ان سے مراد وہ اسباب ہیں جن کا تعلق محل عقد یا عقد کے وصف
لازم سے نہ ہو اس طور پر کہ وہ اس سے جدا نہ ہوتا ہو، بلکہ ان کا تعلق
اس کے علاوہ کسی خارجی امر سے ہو، پس وہ نہ تو رکن ہو اور نہ شرط
ہو (۵)۔

(۱) الدر المختار رد المحتار ۳/۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳

(جس نے ماں اور اس کے بچے کے درمیان تفریق کی، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے درمیان اور اس کے محبوب لوگوں کے درمیان تفریق کرے گا)۔

اس تفریق کے حکم کے بارے میں فقہاء کے مذہب:
۱۰۲- یہ تفریق عام فقہاء کے، ایک عمومی طور پر واپس آنے والی مختلف تفصیلات کے مطابق مجاز ہے۔
جمہور یعنی امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ حج کے رمیہ تفریق حرام ہے۔

امام مالک کے، ایک اس کو حج کرنا واجب ہے، اگرچہ اس میں کو ایک شخص کی ملکیت میں جمع کرنا ممکن نہ ہو، البتہ عقود، معاہدات، نذر، معاہدات میں تفصیل ہے جو رائج ہیں:
۱- دونوں (امام شافعی اور امام احمد) کے، ایک حج باطل ہے۔
شافعیہ کا ایک قول ہے کہ تفریق کرنے سے روکا جائے گا۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ حج مجاز ہے، اور فی نفسہ حکم کا قاعدہ دینے والی ہے، البتہ مکروہ ہے، اور بائع تفریق کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ مالکین اور ملا میں حج فاسد ہے، اور بقیہ قریشی، اہل بیت، اہل بیت میں مجاز ہے۔

اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ حج سب میں فاسد ہے۔
ان آراء کے لاپرواہی تفصیل اصطلاح "رق" میں دیکھی جائے۔
۱۰۳- امام داریم حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے کہ حرمت عام ہے جو ہر دو رحم خرم کے درمیان ہر قسم کی تفریق کو شامل ہے۔

= (طبع اٹلی) کے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے (۵۵/۱ طبع داریم حنفیہ)۔

سب کو ورت دینا و انوار میں تقسیم کیا جاتا ہے:
نوع اول: جس کے نتیجے میں جنگی یا ایذا رسانی یا ضرر ہو، یا کسی ہو یا معنوی، خاص ہو یا عام لازم آئے، جیسے، عین، ایک مسلمان کا پ بھائی کی حج پر حج کرنا، اور اہل عرب کے ساتھ ہتھیار و ہت کرنا۔

نوع دوم: جس کے نتیجے میں خالص، یعنی مخالفت یا خالص، عروقی خلاف ورزی لازم آئے جیسے، اہل جمعہ کے وقت حج، اور ہجر کے ساتھ قرآن کریم کی حج۔

نوع اول: وہ اسباب جن کے نتیجے میں ضرر مطلق لازم آئے:
۱۰۰- اس نوع کے تحت آنے والی اہم بیوہ حسب ذیل ہیں:

نف- عدم کی حج میں ماں اور اس کے بچے کے درمیان تفریق کرنا:

۱۰۱- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ حج ممنوع ہے، اس لئے کہ حدیث میں اس کی مخالفت ثابت ہے، مثلاً حضرت عمر بن الخطاب کی حدیث میں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ممنوع من فرق بین والدہ وولدہا" (۱) (ملعون ہے وہ شخص جس سے ماں اور اس کے بچے کے درمیان تفریق لی)۔

حضرت ابو ایوب انصاری کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں سے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "من فرق بین والدہ وولدہا، فرق اللہ بینه و بین أحبہ یوم القیامۃ" (۲)

(۱) حدیث "ممنوع من فرق بین والدہ وولدہا" کی روایت دارقطنی (۳۴ طبع دارالاحسن) نے کر ہے، ان ظان سے کہ حدیث صحیح نہیں ہے، نصب الرایہ (۲۵/۳ طبع مجلس اعلیٰ ہندوستان)۔

(۲) حدیث "من فرق بین والدہ وولدہا" کی روایت ترمذی (۵۱/۳)

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ صرف حقیقی ماں اور اس کے اس چھوٹے بچے کے درمیان جس کے وراثت و بارہ نہ نکلے ہوں، بیع کے ذریعہ تفریق حرام ہے۔

شافعیہ نے اس کو کفر بتا دیا۔ ولادت میں متحدہ رہا ہے، وہ بچے کی ہو، بشرطیکہ چھوٹا ہو یہاں تک کہ وہ با شعور اور اپنے کھانے پینے کے مسئلہ میں خود فیصلہ ہو جائے، اگرچہ سات سال کی عمر کو نہ پہنچا ہو^(۱)۔
دلائل کی تفصیل اصطلاح "رق" میں ہے۔

چھوٹے جانور اور اس کی ماں کے درمیان تفریق کا حکم:
۱۰۴- مالکیہ کے یہاں بیع یہ ہے کہ چوپایہ جانور اور اس کی ماں کے درمیان تفریق جائز ہے۔ اور جو تفریق ممنوع ہے وہ عاتق کے ساتھ خاص ہے، اور مالکیہ میں سے ابن القاسم سے مروی ہے کہ جانوروں کے بچوں اور ان کی ماں کے درمیان بھی تفریق منع ہے، اور ظاہر حدیث یہی ہے۔ یہاں تک کہ وہ بچہ اپنی ماں کے بغیر نہ لگے۔

لکھنؤیوں کے درمیان بیع کے ذریعہ تفریق کر دی جائے تو منع نہ ہوگی، اور متعاقدین کو یک حدیث میں منوں کو جمع کرے یہ مجبور کیا جائے گا، اور یہ قس کی تفریق کرے کی طرح نہیں ہے^(۲)۔

۱۰۵- یہ جس کو ابن القاسم نے ممنوع کہا ہے یہی شافعیہ کا بھی مذہب ہے جن کی صراحت ہے کہ چوپایہ جانور اور اس کے بچے کے درمیان تفریق کرنا حرام ہے۔

پھر انہوں نے مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا:

(۱) بدائع الصالح ۱/۵، تبیین الحقائق ۶/۲۸، مہدایع الشرح ۱/۱۰۸، معنی ۳۷۷، کفایۃ الطالب ۱/۱۲۷، شرح المنہج ۱/۱۲۷، تحفۃ المحتاج شرح المہدایع ۳/۳۰، ۳/۱۹، ۳/۲۰۔
(۲) کفایۃ الطالب ۱/۱۲۷، معنی ۳۷۷، شرح المنہج ۱/۱۲۷، شرح التلخیص للردی و صافیۃ المدنی ۳/۴۳، یزدی کتبہ شرح الخرقی و صافیۃ المدنی ۵/۹۷۔

ایسی ماں کو ذبح کرنا جس کا بچہ اس کے دودھ سے بے نیاز ہو گیا ہو، مکروہ ہے، اور اگر وہ اس کے دودھ سے بے نیاز نہ ہو ہو تو ماں کو ذبح کرنا حرام ہے۔ بیع اور تصرف صحیح نہیں ہوگا اگرچہ جانور مالکوں یا غنم نہ ہو، اور چھوٹے بچے کو جو مالک یا غنم ہو، بیع کرنا قطعاً حلال ہے، اور اس کی بیع ایسے شخص کے ساتھ جس کے بارے میں خیال ہے کہ وہ اس کے بے نیاز ہونے سے قبل اس کو ذبح کرے گا اسی طرح اس کے بے نیاز ہونے سے پہلے اس کی ماں کو ذبح کرنا باطل ہے، اگرچہ ابن حجر اس کی حالت کے قائل ہیں، اس لئے کہ ہوسکتا ہے کہ بیع فوری نہ ہو یا سرے سے بیع ہی نہ ہو تو ممنوع بیع کا وجود ہوگا، ورنہ یہ رپڑ کی شرط کا نتیجہ نہیں ہے^(۱)۔

ماں اگر شریعہ کو معلوم ہو کہ ذبح کرنے والے نے اس کے بیع کی نہ رہائی ہے، اور ذبح کرنے والے نے شریعہ رپڑ کی شرط لگائی تو بیع صحیح ہے، اور یہ نہ یہ ہونا ہوگا، اور شریعہ اس کا ذبح کرنا واجب ہے، اور اگر وہ بیع نہ کرے تو قاضی اس کو ذبح کر دے گا، اور ذبح کرنے والا اس کو قترہ میں تقسیم کر دے گا، اور ذبح کے عمل وہ کسی اور غرض سے اس بچہ کو ذبح کرنا جو اپنی ماں سے بے نیاز ہو کر ہو ہے، اور ان دونوں کو ذبح کرنا حرام نہیں ہے^(۲)۔

اس مسئلہ میں ہمیں حنفیہ "رہنابہ کا کلام" میں۔

بہشت اب بنانے والے کے ہاتھ عصیر (رس) کی بیع:
۱۰۶- عصیر سے مراد عصیر عنب ہے یعنی انگور کا وہ رس جو اس سے نچوڑ کر نکالا جائے۔

(۱) حافیۃ اقلیو بی علی شرح کھل ۱/۱۸۵۔
(۲) تحفۃ المحتاج شرح المہدایع مع حافیۃ المدنی و المہدایع ۳/۳۱، حافیۃ اقلیو بی علی شرح کھل ۱/۱۸۵، حافیۃ المدنی علی شرح المنہج ۳/۴۳، ۳/۴۴۔

اس جزئیہ کے شرعی حکم کے سلسلہ میں فقہاء کے مختلف مذاہب ہیں۔

چنانچہ مالکیہ اور حنابلہ کے مذہب میں یہ بیخ حرام ہے، اور شافعیہ کے یہاں صحیح اور معتد بھی یہی ہے، اگر اس کو ظلم یا غائب مان ہو کہ اس کی شرب نہ ہوگی، اور اگر شک ہو تو مکروہ ہے۔ عراقی کے مثل صاحبین کا یہ قول ہے (حاصلی نے اس کی تصحیف کی طرف اشارہ کیا ہے) کہ وہ مکروہ ہے، ورحیہ کے نزدیک درست مطلق بولی جائے تو حرمت کے لئے ہوتی ہے^(۱)۔

مالکیہ کی عبارت ہے: مکلف پر حرام ہے کہ وہ انگوڑی بیخ ایسے شخص کے ہاتھ کرے جس کے بارے میں ظلم ہو کہ وہ اس سے شراب کشید کرے گا، ان کا استدلال اس فرمان باری سے ہے: "وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ"^(۲) (اور مدد نہ کرو گناہ پر اور ظلم پر) بن قدامہ نے کہا: یہ ممانعت حرمت کی متقاضی ہے۔

اسی طرح ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: "لعنت الخمر علی عشرة اوجه: بعبثها، وعاصرها، ومعتصرها، وبائعها، ومبتاعها، وحاملها، والمحمولة اليه، واكل ثمنها، وشاربها، وساقبها"^(۳) (اس طریقہ سے شراب پر لعنت کی گئی ہے: بے ہمت سے، تو شراب پر، اس کا رس نہجڑے، لے کر، اس کو شرب بنائے، لے کر، اس کو فروخت کرے، لے کر، اس کو خریدنے والے پر، اس کو اٹھانے والے پر، جس کے پاس اٹھا کر لانی

(۱) الدر المختار رد المحتار ۲/۵۰، مہدویہ مع الشرح ۸/۳۳۳، الشرح الکبیر ۵/۲۰۰، مجمع حاشیہ المدنی ۳/۳۳۳، شرح الخیر ۵/۱۱، نیز دیکھئے شرح کللی علی المصباح وحاشیہ الطبع ۲/۱۸۳، المنی ۳/۲۸۳، الاصاب ۳/۳۲۷۔

(۲) سورہ مائدہ ۲۔
(۳) حدیث: "لعنت الخمر..." کی روایت ابن ماجہ (۱۱۲۲) طبع انجمنی، کہنے حضرت ابن عمرؓ کی ہے ابن السکون نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، مجمع الحکم ۲/۲۳۳، طبع شرکت المطابع الحدیہ۔

جائے اس پر، اس کی قیمت کھانے والے پر، اس کو پینے والے پر، اور اس کو پلانے والے پر)۔

۱۔ استدلال جیسا کہ مذکور ہے کہتے ہیں، یہ ہے کہ اس حدیث سے حرام کا جب بننے کی حرمت معلوم ہوتی ہے، کہ

۲۔ اس کی دلیل دین یہ ہیں سے مروی ودرایت بھی ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا ان کی زمین میں اس کا ایک ٹکڑا تھا، اس نے حضرت سعد کو انگوڑے کے بارے میں بتایا کہ وہ چینی نہیں بن سکتا، اور اس کا ظن نہیں کہ شراب کشید کرنے والے کے علاوہ کسی اور کے ہاتھ فروخت کیا جائے، تو حضرت سعد نے اس کو اکھاڑ پھینکنے کا حکم دو کر دیا، "اور میں شراب پیوں تو بدترین ہو جاؤں گا"۔ نیز اس نے کہ وہ اس شخص کے لئے نہجڑے پر عقد فق کر رہا ہے جس کے بارے میں معلوم ہے کہ وہ اس کو معصیت کے قصد سے لے رہا ہے، لہذا یہ ایسی ہو گیا جیسا کہ ایک شخص اپنی باندی کسی ایسے شخص کے ہاتھ اتارتا ہے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ اس کو زنا کاری کے لئے اتارتا ہے لے رہا ہے^(۲)۔

شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ وہ مکروہ ہے، اور بیخ دونوں اقوال کے مطابق صحیح ہے۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ یہ بیخ جائز ہے، بن احمد نے اس کو حسن، عطاء اور ثوری سے نقل کیا ہے، اور اس کے بارے میں ان کا یہ قول نقل کیا گیا ہے: "بع الحلال من شئت"^(۳) (حال یہ کہ جس کے ہاتھ چاہئے فروخت کرے)، ان کا استدلال اس فرمان باری

(۱) دیکھئے حاشیہ عمیرہ علی شرح کللی، دہلی حاشیہ اقصیٰ ۲/۸۳، حاشیہ "مجلس علی شرح الحجج ۳۳۔"
(۲) المنی ۳/۲۸۳۔
(۳) الدر المختار ۲/۵۰، المنی ۳/۲۸۳۔

سے ہے: "وَأَحِلُّ الْكَلْبُ الْبَيْعَ" (۱) اور اللہ نے بیع کو حلال کیا اور بیع اپنے ارکان و شرائط کے ساتھ مکمل ہوگئی۔

نیز اس لئے کہ محصیت کا تعلق بعیہ اس سے نہیں بلکہ اس کے تغیر کے بعد اس کے پینے سے ہے۔ اور یہ اختیار رکھنے والے شخص کا فعل ہے، اور بیع اس کے لئے جانے کے لوازمات میں سے نہیں، اس سے کہ جیسا مقامات ٹھہ کر لے جانے کے بغیر پایا جاتا ہے، اور اٹھ کر لے جانا پینے کے لوازمات میں سے نہیں۔ اس لئے کہ اگر لے لے جانا مقامات یہاں کے لئے اور سرک میں ڈال کر سرک بنانے کے سے ہوتا ہے، لہذا محصیت اٹھ کر لے جانے کے لوازمات میں سے نہیں، اور یہ نکلور پوز کے لئے امتداد پر لینے کے مثل ہوتا، یہ قول قیاس پر مبنی ہے۔ اور صاحبین کا قول، اتھمان پر مبنی ہے، جیسا کہ کر لائی نے کہا، سلین اس کے باوجود، ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مذہب یہ ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے، "وَصَافٍ" مبنی ہے، کیونکہ صاحب "الہدایہ" نے کہا: اس کی بیع ایسے شخص کے ہاتھ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ اس سے شراب کشید کرے گا (۲)۔ اور عربی میں لفظ "لَا بَأْسَ" (کوئی حرج نہیں) کرست تنزیہی کے لئے ہے۔ لہذا اس کو چھوڑنا اولیٰ ہے۔

۱۰۸۔ امام ابو حنیفہ کا یہ قول ہی حنیفہ کے یہاں مذہب ہے اور اسی کے مطابق "متون" کی عبارت ہے۔

رس کو شراب بنانے کے خریدار کے قصد کا بائع کو علم ہونے کی شرط:

۱۰۷۔ جمہور سے اس بیع سے ممانعت کے لئے شرط لگائی ہے کہ اس

(۱) الہدایہ مع مشروح ۲/۳۳، تیس و اتمین کی تعلیل و تحصیل کے سلسلے میں حاصل طور پر دیکھئے شرح الکتاب مذکورہ مقام پر۔

سے شراب بنانے کے خریدار کے رد کا بائع کو علم ہو لہذا رس کو یہ علم نہ ہونے والا اختلاف مردود نہیں ہے، جیسا کہ حنفیہ میں سے ہستیائی نے لکھا ہے اور مرصیائی کے مذکورہ کلام میں ان کی صراحت ہے۔

ان طرح ان مقدمہ نے کہا: بیع اس صورت میں حرام ہے جبکہ فروخت کرنے والے کو خریدار کے اس رد کا علم ہو خود اس کے کہنے سے یا ایسے قرائن سے جو اس قصد پر دلالت کرتے ہوں۔

رے ثنائیہ تو ان کے یہاں یہی کافی ہے کہ فروخت کرنے والے کو ظن غائب ہو، خریدار اس سے شراب یا کوئی نشہ آور پینے والا ہے گا۔ ان تیسہ نے ہی کو اختیار کیا ہے (۱)۔

۱۰۸۔ اگر فروخت کرنے والے کو خریدار کے حال کا علم نہ ہو، یہ خریدار ان لوگوں میں سے ہو جو اس سے سرک اور شراب دونوں بناتے ہوں یا فروخت کرنے والے کو خریدار کے بارے میں شک یا وہم ہو: جمہور کا مذہب جواز ہے، جیسا کہ حنفیہ اور حنبلیہ کی صراحت ہے۔

ثنائعیہ کا مذہب یہ ہے کہ شک یا وہم کی حالت میں بیع مکروہ ہے (۲)۔

شراب بنانے والے ذمی کے ہاتھ انگور کے رس کی بیع کا حکم:

۱۰۹۔ شراب بنانے والے کے ہاتھ انگور کے رس کی بیع سے ممانعت میں اطلاق، مبہم، "شرائط" میں مذکورہ تعلیقات کا تقاضا (جیسا کہ ابن عابدین کہتے ہیں) یہ ہے کہ مسلمان "رکاز" کے ہاتھ انگور کا رس فروخت کرنے کے بارے میں کوئی فرق نہیں ہے، اور یہ کہ جو فقہاء

(۱) رد المحتار ۵/۲۵۰، اسی ۲/۲۸۳، تجلہ لکھاج ۱۶/۳۳، شرح النکاح مع حاشیہ التلویح ۲/۱۸۳، ص ۳۲۷، ردوی نے کہا: یہی درست ہے۔

(۲) رد المحتار ۵/۲۵۰، اسی ۲/۲۸۳، شرح النکاح مع حاشیہ التلویح ۲/۱۸۳، تجلہ لکھاج ۱۶/۳۳، شرح النکاح مع حاشیہ التلویح ۲/۱۸۳۔

کہ رکھ کر عادت شریعت کا مخاطب مانتے ہیں ان کے نزدیک ہاتھ کے ہاتھ گھور کے رس کی بیع جائز ہے۔ اور اصح یہ ہے کہ وہ مخاطب ہیں اور کوئی فرق نہیں ہے، حنا بلہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے۔
ثانیہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے اور کہا: کشید کرنے والے کے ہاتھ کو وہ ہاتھ ہو بیع حرام ہے، اس لئے کہ وہ اس کے سے بھی حرام ہے اگرچہ ہم اس سے باز پرس اس شرط کی وجہ سے نہیں کرتے کہ وہ اس کا خلیفہ نہیں کر رہے ہیں^(۱)۔

گھور کے رس کی بیع کا حکم دوسرے رسوں پر اس حکم کی شمولیت:

۱۱۰- فقہاء نے شراب بنانے والے کے ہاتھ گھور کے رس کے فروخت کے حکم کو عام رکھا ہے، اس حکم کو گھور کے رس پر منحصر نہیں یا بلکہ بذات خود گھور، تر کھجور، اور مٹکی میں بھی اس حکم کو عام رکھا ہے۔ لہذا یہ چیزیں حرمت میں گھور کے رس کی طرح ہیں بشرطیکہ اس کا مقصد شراب یا نشہ آور چیز بنانا ہو۔

ثانیہ نے کہا: تر کھجور سے مثل کی بیع کا حکم اس شخص کے ہاتھ جو اس سے نشہ آور چیز بنانے کی طرح ہے۔

حنا بلہ نے کہا: جس چیز سے حرام مقصود ہو اس کو فروخت کرنا صحیح نہیں ہے، مثلاً، گھور، اور گھور کا رس شراب کشید کرنے والے کے ہاتھ اسی طرح مٹکی وغیرہ فروخت کرنا^(۲)۔

مالکیہ نے کہا: اسی طرح ہر اس چیز کی بیع ممنوع ہوگی جس کے ذریعے میں مہبوم ہو کر خریدار اس کے وسیعاً جاری بیع کا قصد رکھتا ہے۔

(۱) رد المحتار ۵/۲۵۰، کتاب القناع ۳/۱۸۱، حاشیہ الشروانی وابن کاسم
اصدا علی نخبة المحتاج ۳/۱۶۳ حاشیہ لکھن علی شرح الخ ۳/۹۳۔
(۲) منہج مع شرح حاشیہ لکھن علی نخبة المحتاج ۳/۹۳، حاشیہ الشروانی علی نخبة المحتاج ۳/۱۶۳، کتاب القناع ۳/۱۸۱۔

خفیہ اس مسئلہ میں متروک ہیں:

ان میں صاحب المصیط کے رد ایک گھور، اور گھور کی بیل کی بیع اس سے شراب بنانے والے کے ہاتھ مروہ نہیں ہے۔
مہستانی نے نقل کیا ہے کہ گھور کی بیع بھی امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان مختلف فیہ ہے۔

امام صاحب کے رد ایک اس میں کوئی حرج نہیں، یہ مکرہ و تنزیہی ہے، صاحبین کے رد ایک مہبوم ہے، اور مکرہ و تنزیہی ہے^(۱)۔

شراب بنانے والے کے ہاتھ گھور کے رس کی بیع کے صحیح اور باطل ہونے کا حکم:

۱۱۱- حنفیہ، ثانیہ کا مذہب اور حنا بلہ کے یہاں یکساں یہ ہے کہ بیع صحیح ہے۔ ثانیہ نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ ممانعت (جو شراب کشید کرنے والے پر حرجت والی حدیث سے مستفاد ہے)^(۲) اگرچہ حرمت یا حرمت کی متقاضی ہے، اس سے کہ بیع شقی یا بھی مہبومیت کا سبب ہے، تاہم وہ یہاں بتائے کی متقاضی نہیں ہے، اس سے کہ اس کا تعلق ممنوع چیز کی ذات اور اس کے لازم سے خارج صحت سے ہے۔ اس میں سے وابستہ ہے، جیسے ان جمعہ کے بعد بیع کا مسئلہ ہے، اس لئے کہ یہ ممانعت اس بیع کی ذات یا اس کے لازم کے سبب نہیں ہے بلکہ جمعہ کے فوت ہونے کے بعدیشہ سے ہے۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ بیع بیع کے بغیر خریدار کو مجبور کیا جائے گا کہ اس کو اپنی طبیعت سے نکال دے^(۳)۔

(۱) الشرح الکبیر للذریعہ حاشیہ الدہلی ۳/۱۷۰، رد المحتار ۵/۲۵۰۔
(۲) شراب کشید کرنے والے پر حرجت والی حدیث فقرہ ۱۰۶ کے تحت آہل ہے۔
(۳) نخبة المحتاج ۳/۱۶۳، حاشیہ لکھن علی شرح الخ ۳/۹۳، شرح لکھن علی المحتاج ۳/۱۸۱، حاشیہ الشروانی علی نخبة المحتاج ۳/۱۶۳، حاشیہ الشروانی علی نخبة المحتاج ۳/۱۸۱۔

”التبصرہ“ میں، اور ابن حزمی نے ”القوانين“ میں ابن القاسم سے منسوب کیا ہے۔

”المعیار“ ہی میں شاطبی کے حوالہ سے ہے: ان کے ہاتھ بیع کی بیع ممنوعہ ہے، اگر وہ اس سے مسلمانوں کی ایذا رسانی میں مدد لیتے ہوں۔ اور اگر اس کی عیدوں کے لئے ہو تو مکروہ ہے۔^(۱)

۱۱۲- ثانیہ کے یہاں اس کی مثالوں میں نشہ و ریشہ کی بیع اس شخص کے ہاتھ جس کے بارے میں ظن غائب ہو کہ وہ اس کو حرام طریقہ پر استعمال کرے گا، لکڑی کی بیع اس شخص کے ہاتھ جو اس سے سامان سو بنائے گا، اور ریشمی کپڑے کی بیع اس شخص کے ہاتھ جو اس کو بغیر سی مجبوری وغیرہ کے پہنے گا اور اسی طرح باقی ورڈ کو وغیرہ کے ہاتھ ہتھیار کی بیع مرنے کی بیع اس شخص کے ہاتھ جو اس کو لڑائے گا، میندھے کی بیع اس شخص کے ہاتھ جو اس کو سینک بازی میں استعمال کرے گا، اور جانور کی بیع اس شخص کے ہاتھ جو اس پر اس کی طاقت سے ریا اور جھلاوے گا۔

اسی طرح ثرواتی اور ابن قاسم الہادی نے صراحت کی ہے کہ مسلمان کے لئے کافر کے ہاتھ کھانا فروخت کرنا ممنوع ہے، جس کے بارے میں ظن یا ظن غائب ہو کہ وہ رمضان کے دن میں اس کو کھائے گا۔ رطبی نے یہی فتویٰ دیا ہے، سب سے کہا: اس سے کہ یہ معصیت پر تعاون ہے، یہاں بات پر مبنی ہے کہ کافر نے شرعیات کے مخاطب میں^(۲)۔

۱۱۵- ثالثہ کے یہاں اس کی مثالوں میں حریوں کے ہاتھ یا ڈاکوؤں کے ہاتھ یا غلام ہنگامہ میں، ہتھیار فروخت کرنا یا شراب

حاصلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر حرمت ثابت ہو یعنی انکو رک خریداری سے خریدار کا قصد شراب ہو، اس کا علم بائع کو خواہ جس طریقہ سے بھی حاصل ہو بیع باطل ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے اللہ کی معصیت کے لئے ایک چیز پر عقد کیا ہے، لہذا صحیح نہیں ہے،^(۱) اس لئے کہ یہاں حرمت اللہ تعالیٰ کے حق کے لئے ہے جو عقد کو فاسد کر دے گی جیسے یک درہم کی دو درہم سے بیع^(۲)۔

حرمت مستصحبہ کی چیز کی بیع:

۱۱۲- جمہور کا مذہب ہے کہ ہر وہ چیز جس کا مقصد حرام ہو، وہ ہر طرف جس کے نتیجے میں معصیت ہو وہ حرام ہے، لہذا اس چیز کی بیع ممنوع ہوگی جس کے بارے میں معلوم ہو کہ خریدار کا اس سے مقصد ناجائز ہے^(۳)۔

۱۱۳- مالکیہ کے یہاں اس کی مثالوں میں برے لوگوں کے ہاتھ باندی کی بیع، کبیرہ یا شراب خانہ بنانے کے لئے زمین کی بیع، صلیب بنانے والے کے ہاتھ لکڑی کی بیع اور ناقوس بنانے والے کے ہاتھ تانبے کی بیع ہیں۔

ہوتی نے کہا: اسی طرح ممنوع ہے کہ حریوں کے ہاتھ آگ، جنگ مثلاً ہتھیار یا گھوڑے یا زین فروخت کی جائے، اسی طرح ہر ایسی چیز جس سے اس کو جنگ میں تقویت ملے مثلاً تانبا، خیرہ اور خانگی سامان۔ رہبان کے ہاتھ مائتہ فروخت کرنا تو ابن یونس نے اس صبیح کے حوالہ سے کہا ہے کہ صبح کی حالت میں جائز اور غیر صبح کی حالت میں جائز نہیں ہے۔ اور ”المعیار“ میں شاطبی کے حوالہ سے ہے: مذہب یہ ہے کہ مطلقاً ممنوع ہے، اسی کو ابن فرحون نے

(۱) الدروقی ص ۷۷۔

(۲) تحت الحجاج ص ۱۷۷، الشروانی ص ۱۷۷، حاشیہ علی شرح لکھن ص ۱۷۷، حاشیہ علی شرح لکھن ص ۱۷۷۔

(۱) مہدی ص ۲۸۳، کتاب الفقہ ص ۱۸۱۔

(۲) مہدی ص ۲۸۳، تحت الحجاج ص ۱۷۷، شرح الدرر ص ۱۷۷، الدروقی ص ۷۷۔

فرہش یا بیسہ بنانے یا تش خانہ وغیرہ بنانے کے لئے گھر کر ایہ پرہیز
ہیں، کیونکہ یہ حرام ہیں۔

بن عقیل نے کہا: امام احمد نے کچھ ایسے مسائل کی صراحت کی
ہے جن میں اس پر متنبہ ہے۔ نموں نے تصاب، اور مانیانی کے
بارے میں کہا ہے: اگر اس کو معلوم ہو کہ اس سے شہرہ نے ملائشہ خور
کی دعوت کرے گا تو اس کے ہاتھ فرہشت نہ کرے۔ پیالے بنانے
والا پیالوں کو اس شخص کے ہاتھ فرہشت نہ کرے جو اس میں شراب
پئے گا، اور انہوں نے مردوں کے ہاتھ ریشم فرہشت کرنے سے منع
کیا ہے (۱)۔

۱۱۶۔ امام ابوحنیفہ کی رائے ہے کہ ایسی چیز کی بیچ مکروہ نہیں جو اپنی
ذات میں معصیت نہ ہو، مثلاً سینگ مارے والے میندھے، ازے
والے کبوتر اور گانے کے سامان بنانے والے کے ہاتھ لکڑی کی
بیچ۔ اس کے برخلاف اہل فتنہ کے ہاتھ ہتھیار کی فروخت جائز نہیں
ہے، کیونکہ معصیت اس کی ذات سے ثابت ہے۔ لہذا یہ نہاد
اور سرکشی پر تعاون ہوگا جو ممنوع ہے۔ برخلاف اس چیز کی بیچ کے جس
سے ہتھیار بنایا جاتا ہے مثلاً لوہا، اس لئے کہ وہ جنگ کے لئے تیار شدہ
نہیں ہے، اس لئے اس میں تعاون کا مفہوم ثابت نہیں ہوتا۔

حنفیہ میں سے صاحبزادوں کی رائے ہے کہ مسلمان کے لئے ایسا
کرنا مناسب نہیں ہے، اس لئے کہ یہ معصیت پر تعاون ہے، لہذا وہ
ان دونوں کے نزدیک مکروہ ہے۔ امام ابوحنیفہ کا اس میں اختلاف
ہے اور یہ حرام نہیں، جمہور کی رائے اس کے خلاف ہے (۲)۔

حنفیہ سے اس مسئلہ کی نظیر پر ”اجارد“ کے باب میں بحث لی
ہے، جیسا کہ حنا بلہ کے یہاں گزر رہا، مثلاً ایک شخص نے خود کو زور دیا کہ

(۱) اہلی سنہ ۲۸۳، کتاب الفتن ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱

میں صحت و ہے۔ خریدہ کو مجبور کیا جائے گا کہ اس کو اپنی طبیعت سے بیع کو فتح سے بغیر بیع مبدیہ نہ دے اور یہ نکال دے۔

ہوتی کہتے ہیں: خریدوں کے ہاتھ سامان جنگ، ہتھیار یا گھوڑے یا زین کی بیع ممنوع ہے، اسی طرح جو بیع جس سے ان کو جنگ میں تقویت ملے مثلاً تابا یا زینہ یا خاگنی وغیرہ کی بیع۔ اور اس کو لوٹانے پر مجبور کیا جائے گا۔

اسی طرح شامیہ میں سے قاضی نے صراحت کی ہے کہ جس شخص نے باندی ایسے شخص کے ہاتھ بیچی جو اس کو زنا پر مجبور کرے گا یا جو اسے ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرے یا جو اس کی حالت سے زیادہ بوجھ لادے گا تو حاکم کے لئے حار ہے کہ ان دونوں کو مالک کی رضا مندی کے بغیر زبردستی فروخت کر دے۔

مناہد قاندہب یہ ہے کہ بیع بطل ہے اس لئے کہ یہ ایسی چیز ہے عقد ہے جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی معیت ہوگی، لہذا بیع نہیں ہے۔^(۱)

ج۔ کسی دوسرے کی بیع پر بیع کرنا:

۱۱۸۔ اس کی صورتوں میں سے یہ ہے کہ فریقین سامان کے ٹمن پر راضی ہو جائیں، پھر ایک دوسرا شخص آئے اور کہنے میں تمہیں اسی جیسا سامان اس سے کم ٹمن میں فروخت کرتا ہوں، یا کہنے میں تمہیں اس سے بہتر سامان اسی ٹمن میں یا اس سے کم ٹمن میں فروخت کرتا ہوں، یا خریدہ کو ایسا سامان دکھائے کہ خریدہ اس میں راضی ہو، پھر اس بیع کو فتح کر کے اس سامان کو خرید لے۔^(۲)

(۱) حاشیہ الدہستانی علی المشرع الکبیر للردیہ ۴۷، حاشیہ الہیو بی علی شرح الملی ۴۸۳، ۱۸۳، ۲۸۳، الاوصاف ۴۷۲، کتاب الفتناء ۱۸۱۔
(۲) فتح القدیر ۱۷۱، رد المحتار ۳۲۳، شرح المسحیح حاشیہ رقم ۹۱، الفی ۴۸۳، ۴۸۴، فتح المحتاج ۳۱۳، کتاب الفتناء ۱۸۳۔

حضرت ابن عمرؓ کی صحیح حدیث میں اس سے مراد ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا بیع بعضکم علی بیع بعض"۔^(۱) (تم میں سے کوئی دوسرے کی بیع پر بیع نہ کرے)، اور دوسری حدیث میں ہے: "لا بیع الرجل علی بیع أخیه، ولا یحطب علی خطبہ أخیه، إلا أن یأذن لہ"۔^(۲) (آدمی اپنے بیع پر بیع نہ کرے، اور نہ اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح دے، الا یہ کہ وہ اس کی اجازت دے)۔

ایک روایت میں ہے: "لا بیع بعضکم علی بیع بعض، حتی یبتاعوا بطلو"۔^(۳) (تم میں سے کوئی کسی کی بیع پر بیع نہ کرے آنکہ وہ بطلو سے لے یا چھوڑ دے)۔

ایک روایت میں ہے: "لا بیع الرجل علی بیع أخیه، ولا یحطب علی خطبہ أخیه، إلا أن یأذن لہ"۔^(۴) (آدمی اپنے بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے، اور اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح نہ دے، الا یہ کہ وہ اس کو اجازت دے)۔

ایک روایت میں ہے: "لا بیع بعضکم علی بیع بعض، حتی یأذن لہ"۔^(۵) (تم میں سے کوئی اپنے بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے)۔

- (۱) حدیث: لا بیع بعضکم علی بیع بعض۔۔۔ کی روایت بخاری (بیع ۳۵۳، طبع انتقیر) اور مسلم (۱۰۳۲، طبع الملی) نے کی ہے۔
(۲) حدیث: لا بیع الرجل علی بیع أخیه۔۔۔ کی روایت مسلم (۵۳، طبع الملی) نے کی ہے۔
(۳) حدیث: لا بیع بعضکم علی بیع بعض۔۔۔ کی روایت سنن (۲۵۸، طبع المکتبۃ البخاریہ) نے کی ہے اور اس کی تصدیق ہے۔
(۴) اس کی تخریج گذر چکی ہے۔
(۵) حدیث: لا بیع بعضکم علی بیع بعض۔۔۔ کی روایت بخاری (بیع ۳۵۳، طبع انتقیر) نے کی ہے۔

اس کا حکم:

۱۱۹- شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کے یہاں ایک احتمالی رائے یہ ہے کہ بیع حرام ہے، لیکن بیع باطل نہیں بلکہ صحیح ہے، اس لئے کہ ممانعت کا تحقق ذات یا اس کے لازم سے خارج ملتا ہے، یہاں کیونکہ اس میں کوئی رکن یا شرط منقذ نہیں، اس ممانعت ایک متصل معنی کی وجہ سے ہے جو خارج ہے لازم نہیں ہے اور وہ معنی یہاں ایذا، رسائی ہے۔ یہ شافعیہ کی توجیہ ہے۔

حنابلہ کی توجیہ یہ ہے کہ حرام یہ ہے کہ سلاہ شریعہ کے سامنے پیش کرے یہ اس سے ملے بات کہ جس کی وجہ سے بیع کو فتح کر دے، اور بیع سے مقدم ہے۔ نیز اس لئے کہ جب فتح جس کی وجہ سے ضرر ہو ہے صحیح ہے تو بیع جو مصلحت کو بڑے کار لائے، ایسی ہے ہر وجہ ملی صحیح ہوگی، نیز اس لئے کہ ممانعت آدمی کے حق کی وجہ سے ہے، لہذا بیع "بخش" کے مشابہ ہو گیا۔

حنفی کا مذہب ہے کہ یہ اس جیسی بیع ضرر و تحریکی میں۔ بن الہام سے کہا یہ تمام کرہتیں تحریکی ہیں، نادہوئے میں ہمارے علم میں کوئی اختلاف نہیں، اس کی وجہ مذکور احادیث ہیں، نیز یہ کہ اس میں ہشت گیزی درینہ رسائی ہے^(۱)۔

حنابلہ کے یہاں مذہب یہ ہے کہ بیع جابر و حررام ہے، بیع صحیح نہیں ہے بلکہ باطل ہے، کیونکہ یہ ممنوع ہے کہ اس میں مسلمان کی ایذا رسائی اس کو بگاڑتا ہے، ہر ممانعت کا تقاضا بازار ہے^(۲)۔

۱۲۰- شافعیہ اور حنابلہ سے بیع منہبی عنہ میں حسب دلیل قیاسی لگائی ہیں:

(۱) بیع پر بیع لزوم بیع سے قبل ہو، اس سے کہ خیار محسوس

خیار شرط باقی رہتا ہے۔ ان طرح لزوم کے بعد خیار عیب کے زمانہ میں ہو اگر شریعہ اس عیب پر مطلع ہو جائے۔ اس کے رد ایک معتد یہی ہے۔ اور حنابلہ کے اس قول کا مفہوم یہی ہے کہ بیع دونوں خیروں کے زمانہ میں ہو، لہذا اگر خیار کے زمانہ کے گزرنے اور لزوم بیع کے بعد ہو تو حرام نہیں ہوگا کیونکہ اب شریعہ اس کو فتح نہیں کر سکتا، ورنہ عی اس کی کوئی وجہ ہے۔

(۲) یہ کہ بیع پر بیع اس کی جازت کے بغیر ہو، جیسا کہ تافسی

رہبانے کہا ہے۔ (یعنی پہلے فرخت کرنے والے نے اپنے بھائی کی بیع پر بیع کرنے والے کو اس کی جازت نہ دی ہو)۔

حنفی نے اس سے کہ بیع پر بیع کی ممانعت میں یہ قید لگائی ہے کہ شریعہ فرخت کرنے والے بیع پر راضی ہو چکے ہوں^(۱)۔

۱۲۱- شافعیہ نے اس جزئیہ میں بعض فروعات و احکام ذکر کرتے ہوئے کہا ہے:

کہ حرمت ثابت ہے کوئی شریعہ اپنے ۱۳۷ میں اھوک کھائے ۱۳۷ ہو، اس لئے کہ، جب خیر خواہی بیع کے بغیر تعارف کرنا اپنے سے حاصل ہو جاتی ہے۔ مرقیہ دینی نے حرمت میں یہ قید لگائی ہے کہ باطنی رضا کا علم نہ ہو۔

بیع پر بیع کے مثل یہ ہے کہ فرخت کرنے والا شریعہ کے ہاتھ زمانہ خیار میں اس جیسا مسلمان فرخت کرے جس کو اس نے شریعہ ہے۔ اور ممانعت لی، یہ یہ ہریشہ ہے کہ خریدار خیار کی وجہ سے پہلے مسلمان کو اس سے روئے جیسا کہ امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے۔

(۱) نخبة المحتاج ص ۱۲ شرح لکھنؤ علی اصباح مع حاشیہ القیومی ص ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱

شخص میں اس کو خرید لے۔ دو صاحب مباحات ہو اور کسی مباحات کے سبب فرہشت کرنے والا اس کے ساتھ فرہشت کرے۔
۱۲۳- خریداری پر خریداری کی صورتوں میں سے یہ ہے کہ ایک شخص فرہشت کرنے والا کو متفق کرنے کا حکم دے تاکہ وہ اس کو اس سے زیادہ میں خریدے یا ایک شخص فرہشت کرنے والے کے پاس لازم متفق سے پہلے آئے اور اس کی ہوئی چیز کا اس سے زیادہ شخص لے جس میں اس کی خریداری ہو چکی ہے تاکہ وہ متفق کر کے اس کے ساتھ متفق لے (۱)۔

اختیار نے اس خریداری یا مول میں، کی ممانعت میں یہ قید لگائی ہے کہ خریداری فرہشت کرنے والے شخص پر متعلق یا راضی ہو چکے ہوں، یہ فرہشت کرنے والا یہ اس کی طرف سے مقرر شدہ شخص میں فرہشت کرنے کی طرف مائل ہو یا ہو۔ بین خریداری کی طرف مائل یہ اس سے راضی نہ ہوا ہو تو دوسرے کے لئے اس سے زیادہ شخص میں خریدنے میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ یہ بیلائی مباح ہے۔ اور اس میں کوئی ممانعت نہیں (۲)۔ جیسا کہ آئے گا۔

ثانیہ نے ممانعت میں یہ قید لگائی ہے کہ خریداری لازم سے پہلے ہو یعنی زمانہ خیال میں (جیسا کہ قاضی کی تعبیر ہے) (۳) کہ لازم کے بعد ہو اور اس کو کسی عیب کی اطلاع مل گئی ہو (جیسا کہ دوسرے کے بیچ بیچ کی بحث میں آئے گا)۔

دلیل کے یہاں بھی، پر بھی، کرنے کی چند صورتیں ہیں:

- (۱) بدائع الصنائع ج ۵ ص ۲۲۲، فتح القدیر ج ۶ ص ۷۰۰ تحت المکاتج والمایع الشروائی ج ۲ ص ۳۳۳، شرح المنہج ص ۹۱، المنہج ص ۷۶، کشف القناع ج ۱ ص ۱۸۳، ۱۸۴۔
- (۲) البدائع ج ۲ ص ۳۲۳، المایع الشروائی ج ۶ ص ۷۰۰، تمہید مقتات ص ۷۷، بدائع الصنائع ج ۵ ص ۲۲۲۔
- (۳) شرح المنہج ص ۹۱، المنہج ج ۱ ص ۱۸۳۔

دوسرے کی بیچ پر بیچ اس وقت تک ممنوع ہوئی جب تک انجام واضح نہ ہو جائے، یعنی بیچ لازم ہو جائے یا خریداری کرنے سے رک جائے۔ اگر وہ عرض کر لے تو ممانعت کی مدت ختم ہو جائے گی، اور دوسرے کے لئے فرہشت کرنا جائز ہو جائے گا۔

بیچ پر بیچ حرام ہونے کی شکل بیچ کے مطالعہ دوسرے حق میں مثلاً جارود عاریت پر عیناً قرض لیا (۱)۔ مہ لیا، مسافرت، مزارعت، ورجعہ ہے۔ حنا بلہ نے نماز یہ چیزیں حرام اور غیر صحیح میں گروپنے کی دوسرے کے لئے ہو چکی ہوں۔ بیچ پر قیاس کرتے ہوئے ہے، اس لئے کہ اس میں اپنے اور ساتھی ہے۔

بلکہ ثانیہ سے میں برہمادی نے بھی صراحت کی ہے کہ جس کو کوئی کتاب (عارضی) حساب کے طور پر مطالعہ کے لئے کی گئی، تو دوسرے کے سے حرام ہے کہ اس کے بارے میں کتاب والے سے درخواست کرے، یعنی کتاب والے سے کتاب مانگے کہ وہ بھی اس کا مطالعہ کرے گا۔ اس کی وجہ اس میں یہ اور ساتھی ہے۔ دوسروں کی پر عاریت کے مکمل ہونے کے بعد پھر عاریت طلب کرے کی علی الاطلاق بنیاد رکھی ہے (۲)۔

دوسرے کی خریداری پر مول تول کرنا، خریدنا:

۱۲۲- جہاں تک بھی، پر بھی، کرنے کا تعلق ہے تو اس کی چند صورتیں یہ ہیں:

- ۱- شخص مول بھی، کریں، فرہشت کرنے اپنے سامان کا شخص مانگے، خریداری اس شخص پر راضی ہو جائے، پھر دوسرے خریداری آجائے اور وہ پختہ ہو، میں دخل مداری کر کے اور کچھ اضافہ کے ساتھ یا ان (۲) تحت المکاتج مع المایع الشروائی ج ۲ ص ۳۳۳، المایع الشروائی ج ۶ ص ۷۰۰، کشف القناع ج ۱ ص ۱۸۳، ۱۸۴۔
- (۲) کشف القناع ج ۱ ص ۱۸۳، المایع الشروائی ج ۶ ص ۷۰۰، تحت المکاتج ج ۲ ص ۳۳۳۔

اس کا حکم:

۱۳۴- یہ خریداری یا رسول تول اس صورتوں اور قیود کے ساتھ ممنوع اور سب کے نزدیک ناجائز ہے، لیکن جمہور کے نزدیک صحیح ہے۔ اور حنابلہ کے نزدیک باطل ہے البتہ حنابلہ کے یہاں ایک احتمالی رائے صحیح ہونے کی ہے۔ جیسا کہ جمہور کی رائے ہے۔ حنفیہ عدم جواز سے کراہت تحریمی مرہ لیتے ہیں، حرام ہونا نہیں۔

الف- خریداری کی صحت کے ساتھ حرمت پر ثانیہ کے مذہب اور حنابلہ کے یہاں احتمالی رائے کی دلیل یہ سابقہ حدیث ہے: "لا بیع بعضکم علی بیع بعض" (۱) (تم میں سے کوئی دوسرے کی بیچ نہ کرے)۔ مطلق نے کہا: اسی کے معنی میں خریداری پر خریداری ہے۔

بہوتی نے اشارہ کیا ہے کہ حرمت بیچ پر قیاس کی وجہ سے ہے، نیز اس لئے کہ خریداری کو "بیع" کہا جاتا ہے۔ نیز اس میں لینے اور ہے۔ مطلق نے کہا: اس کی حرمت کی وجہ اس سے منافعت سے اتفاق کو یہ دیتا ہے۔

نیز اس لئے کہ جب بیع جس کی وجہ سے ضرر و جود میں تو بیع ہے تو بیع جو مصلحت کو حاصل کرانے والی ہے پر وجہ ملی صحیح ہوگی، نیز اس لئے کہ منافعت آدمی کے حق کی وجہ سے ہے، لہذا بیع نجش کے مشابہ ہو گیا (۲)۔

ب- خریداری کی صحت کے ساتھ کراہت پر حنفیہ کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث ہے: "أن رسول الله ﷺ بھی ان یبلی فی الرکبان، ولا یبیع حاصر لباد، وأن تسال المرأة

ول: فروخت کرنے والے کی طرف سے فروخت کرنے پر رضامندی کی صرحت پائی جائے، تو اس صورت میں خریدار کے ملوہ دیکھ کر حرام ہے۔

دہم: اس کی طرف سے کوئی ایسی چیز پائی جائے جس سے عدم رضامندی معلوم ہو تو بھی حرام نہیں۔

سوم: اس کی رضامندی و عدم رضا کی کوئی دلیل نہ پائی جائے تو بھی دوسرے کے لئے بھی حرام ناجائز ہوگا۔

چہرہ: صرحت کے بغیر اس کی رضامندی کی کوئی دلیل پائی جائے تو "قاضی" نے کہا: بھی حرام نہیں ہے، اور ابن قدامہ نے کہا: حرام ہے (۳)۔

سی طرح ثانیہ نے یہ بھی قید لگائی ہے کہ وہ خریداری کی طرف سے جازت کے بغیر ہو، اور اس میں سے کسی ایک کی طرف سے جازت ہو جائے تو حرام نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ حق وہاں ہے اور وہاں سے اس کو ساتھ لے کر آیا، نیز اس سابقہ حدیث کا مضمون بھی یہی ہے: "حتی یبتاع او یملو" (۴) (تا آنکہ خریدے یا چھوڑے)۔

ثانیہ نے کہا ہے کہ معتبر مالک کی اجازت ہے۔ ملی، مملی یا مکمل کی نہیں گرامر مالک کا اس میں ضرر ہو، یہ کہ اجازت کے ساتھ جو اس کی صورت یہ ہے کہ باطنی رضامندی پر ملامت حال پائی جائے۔ میں گرامر اس کی عدم رضامندی اور اس بات پر ملامت ہو کہ اس نے غلبہ کر، غصہ میں جازت کی ہے تو جائز نہیں ہوگا، جیسا کہ ان میں سے رقی نے کہا ہے (۵)۔

(۱) ابن کثیر ۳/۳۶۹ طبع المیزان۔

(۲) حدیث فقرہ ۱۸۸ کے تحت آنکلی ہے نیز دیکھئے حاشیہ الشروانی علی تحتہ

الکراج ۳/۵۳۳

۳ حاشیہ التحمل علی شرح المسیح ۳/۹۱۳، ۹۱۴۔

(۱) حدیث فقرہ ۱۸۸ میں آنکلی ہے۔

(۲) شرح مکمل علی المساجع حاشیہ قلیوبی ۳/۸۴، شرح القناع ۳/۸۴، ابن کثیر ۳/۵۳۳۔

کرنے سے متعلق بعض فرامات اور تفصیلات ہیں:

الف۔ حنفی نے صراحت کی ہے کہ دھرموں کے مولوں پر مول کرنا مکروہ ہے۔ اگرچہ جس پر مول بھڑیا جا رہا ہے وہ ذمی یا مستامن ہو، اسوں نے کہلا "بھائی" کا، اگر حدیث میں طور قید نہیں، بلکہ مزید نفرت دلانے کے لئے ہے، اس لئے کہ مول پر مول کرنا وحشت انگیزی اور لہذا اور سائی کا سبب ہے۔ اور یہ بھائی کے حق میں اور سخت منع ہے۔ اور یہ ایسی ہی ہے جیسا کہ غیبت کے بارے میں یہ کہاں ہوا ہے: "ذکرک احاک بسا بکروہ" (۱) (اپنے بھائی کا ذکر اس طرح پر کہ اس کو برا کہو)، اس سے کفارہ ہے کہ وہی کی بھی عیبت مسموع ہے (۲)۔

ثانیہ۔ نے کہا ہے کہ آدمی کا اگر غائب استیصال کے طور پر ہے، جیسا کہ "بھائی" کی تفصیلات اس کے ساتھ نرمی و مہربانی و نرمی آتما کی کے جذبہ کو ابھارنے کے لئے ہے، لہذا ان دونوں کے علاوہ کا حکم بھی وہی ہوگا۔ اور ذمی، مغلہ اور مستامن مسلمان کی طرح ہوں گے، البتہ حربی اور مرتد اس سے خارج ہوں گے، لہذا ان پر حرام نہیں ہوگا (۳)۔

ب۔ مول پر مول کرنے کی ممانعت میں حنفی نے اجارہ کو بیچ کے حکم میں دکھا ہے، کیونکہ اجارہ منافع کی بیچ ہے (۴)۔

جیسا کہ حنابلہ نے بہت سے عقود مثلاً قرض، بیع، غیرہ کو بیچ پر قیاس کرتے ہوئے اسی حکم میں شامل کیا ہے۔ اور یہ سب حرام و غیر صحیح ہیں، اس لئے کہ ان میں لہذا اور سائی ہے (۵)۔

(۱) حدیث: "ذکرک احاک"۔ کی روایت مسلم (۲۰۰۱/۲ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار ۱۳۲/۲۔

(۳) شرح المسائل و مسائل ۹۰/۳۔

(۴) رد المحتار ۳۲/۳۔

(۵) کتاب القراض ۱۸۲/۳۔

طلاق احتیاء و عن الحش و الصریۃ و ان یستام الرجل علی سوم احبہ" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا کہ ساروں سے (جو نکلے آتے ہیں) جا کر ملا جائے۔ اور شہری باہر والے کا مال بیچے، اور یہ کہ ایک عورت اپنی بہن (کی اور عورت) کی طلاق کا مطالبہ کرے۔ اور قیمت بڑھا کر دھوکہ میں ڈالے سے، تھن میں دودھ روکنے سے اور آدمی کے اپنے بھائی کے مول یا بھائی کے مول کرنے سے)۔

حنفی نے کہا ہے کہ یہ حدیث مول بھائی کرنے سے ممانعت میں صریح ہے، البتہ حدیث: "لا بیع احدکم علی بیع احبہ" (کوئی اپنے بھائی کی بیچ پر بیچ نہ کرے) میں عقود کو ناجائز بنا دینا، کو شامل قرار دینے کی کوئی ضرورت نہیں (جیسا کہ ابن المہامی نے وضاحت کی)۔ اس کی ضرورت اس وقت ہوتی ہے کہ مول قول کرنے کی حدیث نہ آتی، یہ اس لئے کہ اس میں وحشت انگیزی اور لہذا اور سائی ہے، لہذا مکروہ ہوگا۔

کاسانی نے کہا: ممانعت کی علت کی وجہ سے یہ بیچ جو بیچ کے علاوہ میں ہے۔ اور وہ بیع اور سائی ہے، لہذا نفس بیچ شرعاً بیوکی اور اس کا شریعہ ناجائز ہوگا البتہ مکروہ ہوگا (۲)۔

ج۔ تحریم باطل ہونے پر تنابلی کی دلیل یہ ہے کہ یہ ممنوع ہے، اور ممانعت کا تقاضا ہے (۳)۔

۱۲۵۔ میل میں مول بھائی اور دھرموں کی شریعت پر شریعتی

(۱) حدیث: "ابھی ان یصلی الوکبان"۔ کی روایت بخاری (۲۵۱/۲ طبع المجلد) اور مسلم (۱۱۵۵/۳ طبع المجلد) نے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں۔

(۲) فتح القدیر ۱۰۸/۹، تبیین الحقائق ۳۷۷/۵، بدائع الصنائع ۲۳۲/۵۔

(۳) ابھی ۳۷۸/۲، نیز اس میں تفصیل، وجوہات اور چاروں صورتیں دیکھی جائیں۔

ج۔ شافعیہ میں سے ماوردی نے شریہ اری پر شریہ اری کے حکم میں اس صورت کو بھی رکھا ہے کہ عقد کے لازم ہونے سے پہلے (فرہخت کرے) لے لی ہو جو بی بی (شریہ اری سے سامان کو زیادہ قیمت میں مانگنا حرام ہے، یونکہ اس کے نتیجے میں عقد فسخ ہوگا یا مدت ہوگی۔

د۔ اسی طرح شافعیہ نے حرمت کے بارے میں ماوردی کے کلام پر اس صورت کو قیاس کیا ہے کہ ایک شخص فرہست کرنے والے سے رمانہ خیال میں فرہست شدہ سامان کی جنس کی کوئی چیز اس شخص سے زیادہ میں طلب کرے جس پر بیچ ہوئی ہے خاص طور پر اگر اس سے تنی عقد رکھا مطالبہ کرے جو فرہست شدہ چیز کے لئے بغیر پوری نہ ہو۔
 ھ۔ انہوں نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ مذکورہ صورت حرام ہے، خود کی ہوئی چیز اپنی قیمت کو پہنچے یا نہ پہنچے۔ ان کے نزدیک معتد بہی ہے۔

و۔ نیز انہوں نے شریہ اری میں دھوکہ کھانے والے کو اس کے نہیں سے آگاہ کرنے کے مسئلہ پر بحث کی، چنانچہ ابن خریز صراحت کی ہے کہ اس میں کوئی ممانعت نہیں ہے، یونکہ یہ اسب ثی خواہی ہے، لیکن انہوں نے کہا: غلبہ یہ ہے کہ اس کا عمل ایسا نہیں ہے جو فرہخت کرنے والے کے حکم سے پیدا ہوا، بلکہ اس کی ضرر رسائی کی پرواہ نہ کرے گا، اس لئے کہ وہ گنہگار ہے، برخلاف اس صورت کے جبکہ فرہخت کرنے والے کی کوتاہی کے بغیر پیدا ہوا، اس لئے کہ فسخ میں اس کا ضرر ہے اور ضرر کا ازالہ ضرر سے نہیں ہوتا۔

شرعیہ میں سے صراحت کی ہے کہ اگر دوسرے شریہ اری کو بی بی چیز میں کسی عیب کا علم ہو جائے تو اس کے شریہ اری کو اس کی خبر دینا اسب ہے، ورنہ اس صورت میں صادق آتا ہے جبکہ فرہخت کرنے والا عیب

سے واقف ہو، حالانکہ اس صورت میں اس کی کوئی کوتاہی نہیں ہے۔ اور اس میں اور نہیں میں کوئی فرق نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا ضرر ہونے کا ہے۔ اور اسوں نے اشارہ کیا ہے کہ یہ غور کا مقام ہے۔ اور اس کی رائے ہے کہ خیر خواہی کے وجوب کا تقاضا ہے کہ دھوکہ کھانے والے کو بتایا جائے اور چہ دھوکہ اس کی کوتاہی سے پیدا ہوا ہو، لیکن صحت فرہخت کے بغیر صرف بتا دینے سے حاصل ہو سکتی ہے (۱)۔

۱۲۶- فتاویٰ نے اس سے بولی بولی نیامی کی بیچ کو بھی کیا ہے، اس کو بیچ لایا جاتا ہے (۲)۔ اور "مزایہ" بھی کہا جاتا ہے۔ فتاویٰ نے اس کو شریہ پر خرید اور مول پر مول سے مستثنیٰ کیا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ سامان کی نیامی کی جائے اور لوگ ایک دوسرے سے بڑھا کر بولی بولیں، تا آنکہ "شری زائد حد پر رک جائے اور اس میں اس کو لے لے۔

بیچ با اتفاق امت مسلمہ جائز ہے جیسا کہ مذہب نے صراحت کی ہے۔ انہوں نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، عمرو دینس کہا ہے۔ شافعیہ نے اس میں دو قیدیں لگائی ہیں: یہ کہ اس میں کسی کو ضرر پہنچنے کا قصد نہ ہو، اور شریہ نے کے ارادہ سے ہو، ورنہ دام بڑھانا حرام ہوگا، اس لئے یہ "نفس" (قیمت بڑھا کر دھوکہ میں ڈالنا) ہے (۳)۔
 ۱۲۷- نیامی کی بیچ کے جواز کی دلیل:

حضرت انس بن مالکؓ کی روایت میں ہے کہ ایک انصاری سوال کرنے آئے تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: "عافی بیتک شیء؟ قال: بلی! حلس بلیس بعصہ، ویبسط

(۱) تحت کتاب صلیہ لشربلی ۳/۳۳، ۳۱۵۔

(۲) الدر المختار ۳/۳۳۔

(۳) التوہین الکبیر ۵/۵۵، الدر المختار ۳/۳۳ تحت کتاب ۳/۳۳، ۳۱۵۔

۳/۳۳، ۲۷۹، کتاب بیع ۳/۳۳، صلیہ لشربلی علی شربلی ۳/۳۳، ۲۷۹۔

بعضہ، وقعب يشرب فيه الماء، قال: انسي بهما، ففناه بهما، فأحدهما رسول الله ﷺ وقال: من يشترى هدين؟ فقال رجل: أنا أحدهما بدرهم، قال: من يريد عني درهم؟ موتیں او ثلاثا، فقال رجل: أما أحدهما بدرهمين، فأعطاهما إياه، وأخذ الدرهمين، فأعطاهما الأنصاري، وقال: اشتر بأحدهما طعاما فابده إلي أهيك، واشتر بالآخر قدوما، فأتني به، ففناه به، فشد رسول الله ﷺ عودا بيده، ثم قال له: اذهب فاحتطب وبع، ولا أرىك خمسة عشر يوما، فذهب الرجل يحتطب ويبيع، فجاء وقد أصاب عشرة دراهم، فاشترى ببعضها ثوبا، وببعضها طعاما، فقال له رسول الله ﷺ: هذا خير لك من أن تحيء المسألة مكتة في وجهك يوم القيامة إن المسألة لا تصلح إلا لثلاثة: لذي فقر مدفع، أو لذي غرم مطع، أو لذي دم موجع“^(۱) (تمہارے گھر میں کچھ نہیں ہے؟ انہوں نے کہا: یوں نہیں، ایک ٹاٹ ہے جس کا کچھ حصہ ہم اپنے بدن پر ڈالتے ہیں اور کچھ حصہ پھاڑتے ہیں، اور ایک قعب ہے جس میں پانی پیتے ہیں۔ آپ ﷺ سے فرمایا: ان دونوں کو میرے پاس لاؤ، وہ لے کر آئے، آپ ﷺ نے ان دونوں کو لے کر فرمایا: انہیں کون خریدے گا؟ ایک آدمی سے کہا: میں اس کو ایک درہم میں خریدوں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ایک درہم سے کوئی بڑھائے گا؟ یا نہیں بار آپ ﷺ نے یہی فرمایا۔ تو ایک شخص سے کہا: میں ان کو ۱۰۰ درہم میں لوں گا۔ آپ

(۱) حدیث: ”إن المسألة لا تصلح“۔ کی روایت احمد (۱۱۳/۱) طبع المصنف نے کی ہے ابن حجر نے کہا: ابوکرختی کی حالت مجہول ہوئے کی وجہ سے ابن طغان نے اس کو مطول کیا ہے اور بخاری کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس کی حدیث صحیح نہیں، (تجلیس الخیر ۱۵/۳ طبع مرکز المدینۃ العلمیہ)۔

نے دو، دونوں اس کو ۱۰۰ دینے اور ۱۰۰ درہم لے لے۔ اور درہم انصاری کے حوالے کرتے ہوئے فرمایا: ایک درہم کا حد خرید کر پے گھر واپس کو، آؤ۔ اور ۱۰۰ درہم کا کلہاڑا خرید کر میرے پاس لاؤ، وہ لے کر آئے تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے اس میں نکڑی (۱۰۰) کاٹا دیا۔ اور پھر اس سے فرمایا: جو نکڑیاں کٹی کر وہ بیچو، اور جس تمہیں پندرہ روز تک نہ اچھوں۔ وہ گئے اور نکڑی جمع کرتے اور فروخت کرتے رہے۔ آئے تو اس کے پاس اس درہم تھے۔ کچھ سے کچھ خرید، کچھ سے ملے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ تمہارے سے اس سے ستر ہے کہ یہ ماٹن قیامت کے دن تمہارے چہرہ پر ڈال دیا بن کر آئے۔ سوال کرنا صرف تین اشخاص کے لئے درست ہے: سخت فقر والے یا خوف مال قرض میں مبتلا شخص کے لئے یا تکلیف دو خون والے کے لئے (یعنی خون ہمارے لئے)۔

کاسانی نے اس حدیث کے تحت لکھا ہے: رسول اللہ ﷺ مکرہ دین کرے میں سکتے تھے^(۱)۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ مسلمان بازاروں میں نیلامی کی بیچ کرتے رہے ہیں^(۲)۔
یہ فقراء کی بیچ ہے جیسا کہ کاسانی نے کہا اور اس کی ضرورت ہے^(۳)۔

نیز اس لئے کہ ممانعت محض بیچ کی حالت میں مول کرنے سے مراد ہے، اور نیلامی کی حالت بیچ سے خارج ہے^(۴)۔ ”مزاید“ کے احکام کی تفصیل اس کی اپنی اصطلاح میں ہے۔

(۱) بدائع الصنائع ۲/۲۳۲۔

(۲) کتاب الفتن ۲/۱۸۳۔

(۳) مہذب مع الشرح ۱/۱۰۸، تنبیہ المصنف ۲/۶۷، ۶۸۔

(۴) کتاب الفتن ۲/۱۸۳۔

ھ۔ نخش:

۱۲۸۔ نخش جیم کے لمبوں کے ساتھ مصدر، اور جیم کے فتح کے ساتھ اہم مصدر ہے^(۱)۔ اور اس کے لغوی معانی میں سے بھڑکانا ہے۔ کہا جاتا ہے: جب کوئی شخص پرندہ کو اس کی جگہ سے بھڑکائے۔ فیونی نے کہا: نخش الرجل یخش یخش نخش: سامان کی قیمت کو بڑھانا، حالانکہ یہ رکی کا راوہ نہ ہو، شخص دوسروں کو دھوکہ دینا اور اس میں پھسانا یہی طرح کاغذ وغیرہ میں ہوتا ہے۔

نخش کی اصل استعار (چھپنا) ہے، اس لئے کہ نخش کرے والا اپنے راوہ کو چھپاتا ہے۔ اور اسی سے شکاری کو "نخش" کہا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ چھپتا ہے^(۲)۔

فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ ایک شخص قیمت بڑھائے تبذکر یہ نے کا راوہ نہ ہو، شخص دوسروں کو دھوکہ دینا اور اس میں پھسانا یہی طرح کاغذ وغیرہ میں ہوتا ہے۔

حضرت ابو یوسف کی حدیث میں اس سے ممانعت آئی ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا تلقوا الرکبان، ولا بیع بعضکم علی بیع بعض، ولا قناحشوا، ولا بیع حاضر لباء، ولا تصروا الغنم"^(۳) (سواروں سے ملاقات نہ

(۱) الدر المنثور ۳/۳۲۲، تبیین الفتاویٰ ۳/۶۷، فتح القدیر ۱/۱۰۷، شرح الدر المنثور ۳/۶۷، حاشیہ المشروانی علی تحفہ الخاں ج ۳/۳۱۵، حاشیہ المحلل علی شرح صحیح ۳/۹۲۔

(۲) المصباح المنیر مادة "نخش"۔

(۳) التہذیب مع الشرح ۱/۱۰۶، بولغ صناع ۵/۳۳، ابن ماجہ ۱/۳۲، شرح الکبیر للدر ۳/۶۸، شرح الخیر ۵/۸۲، تحفہ الخاں ج ۳/۳۱۵، شرح المحلل علی المنہاج ۳/۱۸۳، البیہقی ۳/۲۷۸۔

(۴) حدیث "لا تلقوا الرکبان ولا بیع بعضکم علی بعض" کی روایت بخاری، صحیح ۳/۳۶، طبع التقریر (اور مسلم (۵۵۵) طبع الکلی) سے کی ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں۔

کرہ (جو نکلا کرتے ہیں)، کوئی دوسرے کی فتح پر فتح نہ کرے، ایک دوسرے کو نخش (اچھوٹ) نہ کرے، شہ کی باہر، لے کے فتح نہ کرے۔ اور چری کے تختوں میں، جو جمع نہ کرے۔

حضرت ابن عمر کی روایت میں ہے: "رسول اللہ ﷺ بھی عن النخش"^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے نخش (قیمت بڑھانا کر، جو کہ میں نے لے لے) سے منع فرمایا ہے)۔

اہم۔ جمہور فقہاء، کاغذ سب یہ ہے۔ یہ حرام ہے اس سے کہ اس کی ممانعت ثابت ہے جیسا کہ نزر، نیز اس میں مسدود کو دھوکہ دینا ہے جو حرام ہے۔

ب۔ مینہ کاغذ سب یہ ہے کہ وہ مکروہ تحریمی ہے اگر سامان اپنی قیمت کے مطابق ہو، ہاں اگر اپنی قیمت کے مطابق نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث (صحیح) میں ہو^(۲)۔

یہ اس کا شرعی حکم ہے۔ اور اس کا قانونی حکم یہ ہے:

اہم۔ جمہور فقہاء، یعنی منہج، ثانیہ نیز منہج کے یہاں صحیح مذہب یہ ہے کہ فتح صحیح ہے، اس لئے کہ نخش ماخض کا فعل ہے، عقد کرنے والے کا نہیں، لہذا اوہ فتح میں اثر انداز نہ ہوگا۔ اور ممانعت آئی کے حق کے لئے ہے، لہذا اوہ عقد کو نافذ نہ کرے گا جیسے سواروں سے ملاقات کرنا، اور عیب دار اور عیب چھپاے ہوئے سامان کی فتح۔ برخلاف اس صورت کے، جبکہ عقد کا حق ہو، اس لئے کہ بندہ کے حق کی اختیاریا میں اسلاف کے رویہ ہو جاتی ہے۔

ب۔ امام مالک کا مذہب اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ فتح نخش صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ممنوع ہے، اور ممانعت کا

(۱) حدیث صحیح عن النخش "کی روایت مسلم (۵۶۳) طبع الکلی نے کی ہے۔

(۲) البیہقی ۳/۲۷۸، التقریر ۵/۵، تحفہ الخاں ج ۳/۳۱۵، ۳، الدر المنثور ۳/۳۲۲، التہذیب مع الشرح ۱/۱۰۶۔

تلفیض و ہے۔

ظہیل نے کہا: جیسے "تلفیض سلع" یا صاحب سلع سے تلفی۔ اور مالکیہ میں دین تزی کی تعبیر "تلفیض السلعة" ہے۔

ثانیہ: در کتابہ کی تعبیر "تلفیض رہا" ہے۔

تلفیض اس شے سے باہر جانا ہے جس پر غور کر، کو غیر دلائی جاتی ہے۔

جلب (جیم) ولام پر فتح کے ساتھ) جب کے معنی میں ہے، یہ مطلب کے معنی میں، لہذا "و" فعل "بمعنی مفعول ہو" (۲)۔ ورجلوب وہ ہے جس کو ایک شے سے دوسرے شہر میں لایا جائے۔ مالکیہ کی تعبیر میں "تلفیض سلع" سے یہی مراد ہے۔

اسی طرح لفظ "رہا" (ثانیہ: در کتابہ کی تعبیر میں) رکب کی جمع ہے۔ اور اس لفظ کے ذریعہ تعبیر غالب استعمال کے مطابق ہے۔ مراد آنے والا ہے کو کہ تھا ہوا یا بدل ہو (۳)۔

تلفیض کا شرعی حکم:

۱۳۰- جبہ و ثناء کے رد ایک بیع تلفی حرم ہے، اس سے کہ اس فرماں ہی میں اس کی ممانعت ہے: "لا تبقوا الحب، الحب، الحب، فاشتری مہ، فاداً اسی سولہوی صاحبہ، السوق فہو بالخیار" (۴) آگے جا کر باہر سے مال لانے والوں سے نہ ملو۔ اگر کوئی آگے جا کر لے اور مال خریدے پھر مال کا مالک بازار میں آئے تو اس کو اختیار ہوگا۔

تاہم فقہاء نے اس بیع میں فتح کرنے کا اختیار ملنے کی صراحت کی ہے:

چنانچہ مالکیہ نے کہا: اگر نہ ہمت کرنے والے کو بخش کرنے والے کا سہم ہو، وہ وہاں موش رہے، تو خریدار کو بھی بیوی چیز رہنے کا اختیار ہوگا، وہ چیز باقی ہو، وہ وہاں کو رک بھی سکتا ہے، بین اگر کی بیوی چیز فوت ہو چکی ہو تو وہ سب قبضہ کے ان کی قیمت ہے، اگر وہ چاہے، اگر چاہے تو بخش دے، اگر دے۔

و اگر باقی کو بخش کرنے والے کا سہم نہ ہو تو خریدار کو کچھ کہنے کا حق نہیں ہے، ورنہ قاسد نہ ہوگی، "رہا" یا "رہا" لے پڑے گا، یہ ثانیہ کے رد ایک ایک قول ہے کیونکہ انہوں نے سازگار کرے پر خریدار کے سے خیار ثابت کیا ہے۔

جبکہ ثانیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ خریدار کے لئے خیار نہیں ہے، اس سے کہ اس کی کوتاہی ہے۔

ثناہ کہتے ہیں: بیع صحیح ہے، تو بخش باقی کی جانب سے سارے سے ہو نہ ہو، میں غرض میں ایسا جن ہے جو عاقل نہیں چلتا، تو خریدار کو فتح کرے "رہا" کرے کا اختیار ہے جیسا کہ "تلفیض رہا" میں، اگر اس جیسے میں چلتا ہو تو اس کے لئے خیار نہیں ہوگا (۱)۔

اس سلسلہ میں تفصیلی احکام ہیں، جن کو اصطلاح "بخش" میں دیکھا جائے۔

۱- "تلفیض جلب" یا "رکبان" یا "سلع":

۱۲۹- "تلفیض جلب" یا "رکبان" یا "سلع" کی تعبیر "تلفیض سلع" ہے۔

(۱) مسند ۲۷۸، شرح الکبیر للرد و حاشیہ الدوسلی ۶۸۳، شرح الخیر ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۱) دیکھئے: شرح الکبیر للرد و حاشیہ الدوسلی ۶۸۳۔
(۲) اصطلاح الجلب "جلب"، الدر المنثور و رد المحتار ۳۲۳۔
(۳) نکتہ لکھا ج ۳، ۱۱۳، فتح القدیر ۶/۱۰۷، جامع الصحاح ۵، ۳۳۲، ۲۹۸، ۳۳۲، حاشیہ الفی علی تہذیب الفقہاء ۲، ۶۸۔
(۴) حدیث: "لا تبقوا الحب" کی روایت مسلم (۳) ۵۷۵، فتح المعجم، نے کی ہے۔

سے نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق ایک طرح کے دھوکے سے ہے، جس کی تلافی اختیار ثابت کر کے ممکن ہے، لہذا ایہ بیع مصراۃ کے مشابہ ہے، اور بیع الخاضع للبدائی (شرعی کا یہابی کے سے بیچنے) سے ملگ ہے اس لئے کہ اس کی تلافی اختیار کے ذریعہ ممکن نہیں ہوتی ہے اس سے کہ ضرر اس کا نہیں بلکہ مسلمانوں کا ہے۔

امام احمد سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ تلفی فاسد ہوگی، اس کی وجہ ظاہر ممانعت ہے۔ ابن قدامہ نے کہا: پہلا قول زیادہ صحیح ہے^(۱)۔

ز- شری کی دیہاتی سے فروخت:

۱۳۲- متعدد احادیث میں اس سے ممانعت و راجع ہے، مثلاً حضرت جابرؓ کی مرفوع روایت ہے: ”لا بیع حاصل لباد، دعوا الناس یوزق اللہ بعضهم من بعض“^(۲) (شہری دہر والے کے لئے نہ بیچے، لوگوں کو چھوڑو، اللہ تعالیٰ ایک کو دوسرے سے روزی دیتا ہے)۔

”بیع الخاضع للبدائی“ سے مراد کیا ہے؟ اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ شہری باہر والے کا مال ہو، اس سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اس کے نتیجے میں بزنس پر نقصان کی وجہ سے اہل شہر کو نقصان پہنچے گا۔ اس کی اور بھی توجیہ کی گئی ہے۔ ممانعت کے لئے جواز اور عدم جواز اور صحت یا باطل ہونے کے لحاظ سے کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں۔

اس کو اصطلاح ”بیع الخاضع للبدائی“ میں دیکھا جائے۔

حنفی کی رائے ہے کہ تلفی مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں ضرر یا ضرر ہے، یہ جیسا کہ فاسانی نے کہا: اس لئے کہ بیع اپنی ذات میں مشروہ ہے، ممانعت دوسری چیز میں ہے۔ یعنی پہلی چیز کے مطابق (جس کو ہم نے اس کے نزدیک وریا ہے) عام لوگوں کو نقصان پہنچانا، دوسری تشریح کے مطابق سامان کے مالکین کو دھوکہ دینا ہے لہذا رضہ ریا ضرر نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے، اور نہ ہی مکروہ ہے، جیسا کہ مرغینانی، کرلائی، فاسانی، بطنی اور دسلی نے اس کی صرح کی ہے، اس لئے کہ اس میں ضرر نہیں ہے^(۱)۔

لہذا ابن قدامہ کا قول کہ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ انہوں نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور رسول اللہ ﷺ کی پیروی کرنا زیادہ جب ہے^(۲)، علی الاطلاق نہیں ہے۔ اور مکروہ بیع کا فتح کرنا نہ ہوں میں سے ہر ایک پر واجب ہے، تاکہ گناہ کا خاتمہ ہو، اور درست ان کے نزدیک مطلق ہونے کے وقت حرمت کے سے ہے، جیسا کہ یہاں ہے، جیسا کہ مکروہ بیع میں ہے۔

تلفی کا قانونی حکم:

۱۳۱- جمہور فقہاء کے نزدیک بیع تلفی صحیح ہے، مگر اس کی وجہ سے عقد فسخ نہ ہوگا۔ ابن قدامہ سے اس عبد اللہ سے غل کیا ہے کہ ایک کے قوں کے مطابق بیع صحیح ہے۔ اور صحت کی توجیہ یہی ہے کہ: حضرت ابو ہریرہؓ کی ساقیہ حدیث میں ”خیار“ کا اثبات ہے۔ اور خیار صرف عقد صحیح میں ہی ہوتا ہے۔

اور اس سے کہ ممانعت فروخت شدہ بیع میں موجود ملک کی وجہ

(۱) بدائع الصنائع ۵/۲۳۲، المہدایہ وشرح المختار ۶/۵۰۷، تبیین الحقائق

۶۸۴، الدر المختار ۴/۳۲۲۔

(۲) بھی ۴/۵۸، الدر المختار ۴/۳۲۲۔

(۱) بھی ۴/۲۸۲، ۴/۲۸۱۔

(۲) حدیث لا بیع حاضر لباد۔ کی روایت مسلم (۵/۵۷۷) بیع بھی

نے کی ہے

نوع دوم: وہ سب جن کے نتیجے میں دینی یا خالص
عبودتی محنت اُڑ جائے:

نفس۔ اذان جمعہ کے وقت:

۱۳۳ ستر آں کا حکم ہے کہ جمعہ کے دن عشاء (اذان) کے وقت حج
ترک کر دی جائے۔ فرمان باری ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا
بُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَ
ذَرُوا الْبَيْعَ، ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ“ (۱) (اے
ایمان والو! جب جمعہ کے دن اذان کہی جائے نماز کے لئے تو چل پڑا
کہ اللہ کی یاد کی طرف۔ یہ ہفت چھوڑ دیا رہو۔ یہ تمہارا حق
میں بہتر ہے رتم کچھ سمجھ رکھتے ہو۔)

حج ترک کرنے کا حکم اس کی ممانعت ہے۔

اس نص کی وجہ سے حج کے حرام ہونے میں فقہاء کا اختلاف
نہیں ہے۔

البتہ جمعہ کی وہ میں ہیں، ان میں سے ”س“ ان کے وقت کو
حج سے ممانعت کا کل بنا جائے گا۔

الف۔ اس سلسلے میں جمہور فقہاء کی رائے جن میں سے بعض
مفتیہ مشائخ طحاوی بھی ہیں، یہ ہے کہ یہ وہ ”ان“ ہے جس کا تعامل جاری
ہے، رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں صرف یہی ”ان“ تھی یعنی جمعہ
کی وہ اذان جو عید کے سامنے اس وقت ہوتی ہے جب امام نہ پہنچ
موجود ہوتا ہے، لہذا ”عشاء“ سے یہی اذان مراد ہوگی۔ اور اسی وجہ
سے مالکیہ اور حنابلہ نے اس کو اذان ثانی کے ساتھ مقید کیا ہے (۲)۔

(۱) سورہ جمعہ ۹۲۔

(۲) الہدیہ مع الشرح ۳۸۲، شرح المنہج ۵۳۲، شرح الخیر
۹۰۲، التوفیق فی الفقہ ۵۷۵ کا ملاحظہ کیجئے، نیز دیکھئے کتاب التنازع
۸۰۳۔

ان کے دلائل حسبِ میل ہیں:

حضرت سائب بن یزید سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:

”كَانَ الْمَدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلَهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عِى
الْمَنبَرِ، عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَثُرَ
النَّاسُ، زَادَ الْمَدَاءُ الثَّلَاثَ عَلَى الْوُجُودِ“ (حضور ﷺ کے
زمانہ میں، اور حضرت ابو بکر و عمر کے زمانہ میں جمعہ کے دن پہلی اذان
اس وقت ہو کرتی تھی جب امام (خطبہ کے لئے) منبر پر بیٹھتا تھا،
حضرت عثمان کے زمانہ میں جب لوگ بہت ہو گئے تو انہوں نے
”روراء“ پر تیسری اذان کا اضافہ کیا۔)

ایک روایت میں الفاظ ہیں: ”زَادَ الثَّامِيَ“ (دوسری اذان کا
اضافہ کیا)۔

ایک اور روایت میں ہے: ”عَلَى دَارِ فِي السُّوقِ، يُقَالُ
لَهَا: الْوُجُودُ“ (۱) (بازار میں ایک مکان پر جس کو ”زوراء“ کہا جاتا
ہے)۔ اور ہمارے زمانہ میں پہلی اذان کو تیسری اذان کہتا اس نے
ہے کہ اقامت کو (جیسا کہ ابن الہمام کہتے ہیں) اذان کہا جاتا ہے،
جیسا کہ حدیث میں ہے: ”بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ“ (۲) (ہر دو
اذانوں کے درمیان نماز ہے)۔

نیز اس لئے کہ اس اذان کے وقت خرید و فروخت نماز سے

(۱) حدیث ۳۱۳۱، السائب بن یزید۔ ”کی روایت بخاری (صحیح ۳۸۳۲ طبع
انتقیر) نے کی ہے دوسری روایت بخاری (۳۹۶۲) نے کی ہے، اور
تیسری روایت ابن ماجہ (۲۵۹۱) طبع نہیں، ۷۷ ہے، نیز دیکھئے فتح
القدیر شرح الہدایہ ۳۸۲۔

(۲) حدیث ۳۱۳۱، السائب بن یزید۔ ”کی روایت بخاری (صحیح ۳۸۳۲
طبع انتقیر) نے کی ہے، دوسری روایت بخاری (۳۹۶۲) نے کی ہے، نیز دیکھئے فتح
القدیر ۳۸۲۔

پہلے ہی وقت ہے (۱) یہ تک امام احمد کے نزدیک جمعہ کا وقت ایک نئے دورق کے بلند ہونے سے خبر کے شرعی وقت تک ہے۔

اس کا شرعی حکم:

۱۳۴- جمہور فقہاء کے نزدیک اس کے وقت شرعی ہر وقت سے مانعت تحریمی ہے مالایہ، ثانیہ اور تالیہ نے اس کی صراحت کی ہے۔

تہذیب حنفیہ نے لکھا ہے کہ مانعت کا کم رکم درجہ درست ہے، اور یہ کہ ترک بیع واجب ہے، لہذا وہ مذہب کے مطابق طریق یعنی فروخت کرنے والے "ذریعہ" کی طرف سے مکروہ تحریمی ہے۔ اس پر حرام کا اطلاق صحیح ہے جیسا کہ مرنبانی کی تعبیر ہے، اور اس کو ترک "معرض" ہے جیسا کہ شریعتی کی تعبیر ہے (۲)۔

اس نتیجہ کی حرمت کی قیود:

۱۳۵- تحریم یا درست کی متقاضی یہ مانعت چہ قیود کے ساتھ مقید ہے:

۱- نیت میں مصروف شخص ان لوگوں میں سے ہونے پر جمعہ لازم ہے، لہذا عورت، بچہ، اور مریض پر بیع حرام نہیں ہے بلکہ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اس مانعت سے وہ لوگ مستثنیٰ ہیں جن پر جمعہ واجب نہیں ہے (۳)۔

(۱) المنی ۲/۵۲۔

(۲) دیکھئے فتاویٰ احمدیہ ص ۵۷، شرح المسیح علیہ وسلم ۲/۵۳، کشف القناع ۳/۱۸۰، حلیہ العلوی علی تبیین الفقائین ۲/۶۸، حلیہ اللہ علیہ علی مرتبہ اصلاح ۲/۲۸۲، نیز دیکھئے الدر المختار ۲/۳۱۴، فتاویٰ نے کراہت تحریمی سے تعبیر کیا ہے الہدایہ مع الشرح ۲/۳۸۲۔

(۳) حلیہ اللہ علیہ علی مرتبہ اصلاح ۲/۳۸۲، شرح المسیح علیہ وسلم ۲/۵۳، المنی ۲/۳۶، الدر المختار ۲/۳۲۲۔

ہناؤں کی، وپوری بعض نماز کے فوت ہونے کا درمیان ہے (۱)۔

ب- حنفیہ کے نزدیک قول، صبح اور مختار اور اسی کو شمس لاسر نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ ممنوع پہلی "ان کے وقت بیع ہے جو نماز پر ہوتی ہے، اور اسی "ان کے وقت جمعہ کے لئے سنی نماز واجب ہوتا ہے۔ اور اسی کو حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے، "وہ ان کے بعد ہو۔

اس کی توجیہ انصوب نے یہ کی ہے کہ اطلاع اور خبر دینا ان کے درمیان حاصل ہوتا ہے، "وہ منبر کے پاس" ان کا انتظار کرے تو سنت کی اور گئی، وخطبہ کا سننا رو جائے گا۔ سا اوقات جمعہ بھی چھوٹ سکتا ہے اگر اس کا گھر جامع مسجد سے دور ہو۔

بلکہ خطبہ کی سنی گواہی کی رے کے تعلق صاحب "نحر" کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ ضعیف ہے (۲)۔

ج- امام احمد سے ایک روایت ہے جس کو "قاضی" نے نقل کیا ہے کہ بیع زوال شمس سے حرام ہوجاتی ہے گو کہ امام پر یہ نہ پیشا ہو۔

یہ روایت حنفیہ کے مذہب سے قریب ہے، لیکن ابن قدامہ کا فیصلہ ہے کہ یہ چند وجوہ سے صحیح نہیں جو یہ ہیں:

اللہ تعالیٰ سے شرعیہ حرمت کی مانعت کو، "ان پر مطلق یا ہے، وقت پر نہیں اور اس سے کہ اس کا مقصد جمعہ کو پانا ہے۔ اس کا حصول مسبر پر امام کے بیٹھنے کے فوراً بعد، "ان سے ہوگا، نہ کہ اس سے جس کا "کر" قاضی" سے کیا ہے، یعنی زوال آفتاب سے، "وہ چہ امام مسبر پر نہ بیٹھا ہو، یہ اس سے کہ اگر شرعیہ حرمت کی حرمت وقت پر معلق ہوتی تو زوال کے ساتھ خاص نہ ہوتی، اس لئے کہ اس سے

(۱) کشف القناع ۳/۱۸۰۔

(۲) الہدایہ و الہدایہ ۲/۳۸۲، تبیین الفقائین ۲/۶۸، مرتبہ اصلاح علیہ اللہ علیہ ۲/۳۸۲، الدر المختار ۲/۳۲۲۔

دوسرے عقو کو شامل ہے بلکہ خفیہ نے ہر اس چیز کے ترک کی صرحت کی ہے جس کے نتیجے میں جمعہ کے لئے سعی سے رکاوٹ پیش آئے یا اس میں خلل پڑے۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ حج، جوارہ، تولیہ، شرکت، اقالہ اور شعوکونٹ کر دیا جائے گا۔ نکاح، صدقہ، عید، تابت اور طلع کو نہیں۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ عقود، مصنوعات وغیرہ میں مصروف ہونا حرام ہے، ان کی وجہ سے جمعہ سے رکاوٹ ہو (۱)۔

حنابلہ کے یہاں ایک قول ہے کہ حج کے بعد دوسرے عقود مثلاً، اجارہ، صلح، نکاح حرام ہیں، اس لئے کہ یہ عقود عیوض میں، لہذا بیچ کے مشابہ ہو گئے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ "اس طائفہ کے شریعت ہونے کے بعد خاص طور پر صرف شریعہ فرہ دست حرام، درغیہ صحیح ہیں، لہذا ان کے زیادیک دوسرے عقود مثلاً نکاح، اجارہ، صلح وغیرہ جیسے قرض، رہن، ضمان (کنالہ) صحیح ہیں، اس لئے کہ ممانعت صرف حج کے بارے میں وارد ہے، اور دوسرے عقود اس کے برابر نہیں ہیں کہ وہ کم پیش آتے ہیں، لہذا ان کی اباحت جمعہ فوت ہونے کا ذریعہ نہ ہوگی۔" اور ان کو حج پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔

انہوں نے صراحت کی ہے کہ جس بیچ میں خیال ہے اس کو مانع کرنا یا فسخ کرنا صحیح ہے۔ اور "خیار" میں محض مانع کرنا اور فسخ کرنا بیچ نہیں ماما جائے گا (۲)۔

نماز ختم ہونے تک بیچ کی حرمت کا برقرار رہتا:

۷۳- بیعت یا افتراء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ان کے وقت

(۱) مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۲۸۲، فتاویٰ مین الفکیہ ص ۵۷، شرح المنہج

ص ۵۲، جوہر لا کلیل لکالی لکالی ص ۹۹، فتح دارالمرور ص ۱۰۷۔

(۲) کتاب الفہام ص ۸۱، نیز دیکھئے المنہج ص ۱۲۶۔

تاہم حنابلہ میں سے ابن ابی موسیٰ نے غیر مخاطب لوگوں کے بارے میں دو روایتیں دلائی ہیں۔ اور ان کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ حرمت جمعہ کے مخاطب لوگوں کے ساتھ خاص ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیچ سے صرف اس لوگوں کو منع کیا ہے جس کو سعی کا حکم دیا ہے لہذا جو سعی کے مخاطب نہیں اس کو ممانعت شامل نہ ہوگی، نیز اس سے کہ شریعہ دست کی حرمت کی وجہ یہ کہ اس کی وجہ سے جمعہ سے رکاوٹ پیش آتی ہے، جو اس میں مخاطب لوگوں کے حق میں معدوم ہے۔

ب۔ بیچ میں مصروف شخص ممانعت سے واقف ہو، جیسا کہ شافعیہ نے اس کی صرحت کی ہے۔

ج۔ بیچ کی مجبوری نہ ہو مثلاً مضطرب اپنے کھانے کے لئے بیچ کرے اور اس میت کے لئے فن کی بیچ جس میں مانع سے تغیر کا مدیشہ ہو، ورنہ کوئی حرمت نہیں ہوگی، گوکہ جمعہ فوت ہو جائے جیسا کہ شافعیہ میں سے "تمل" کہتے ہیں۔

د۔ بیچ دن خطبہ کے شروع ہونے کے بعد ہو جیسا کہ جمہور کی تعبیر ہے (۱)۔ یا اس خطبہ کے وقت ہو جیسا کہ مالکیہ کی بھی تعبیر ہے۔

ہ۔ اول اول کے بعد ہو، اس کے علاوہ حنفیہ نے کسی قید کو نہیں دیا ہے (۲)۔

حرمت میں بیچ کے علاوہ دوسرے عقود کو بیچ پر قیاس کرنا:

۱۳۶- جمہور کے نزدیک شریعہ فرہ دست کی ممانعت نکاح اور

(۱) بحوالہ ۱۳۶۲، حنفیہ، لکھنؤ علی شرح المنہج ص ۵۲، کتاب الفہام ص ۸۰، ۸۱، اس میں کچھ اور مثالیں مذکور ہیں۔

(۲) شرح المنہج ص ۹۰، لکھنؤ علی شرح الفہام ص ۸۱، ۸۲، ۸۳، مرقاۃ المفاتیح ص ۸۱۔

فتح منہجی نماز سے فراغت تک برقرار رہتی ہے، اس سلسلے میں ان

کی تصریحات یہ ہیں:

فتح منہجی اور دوسرے عقود خطیب کے بیٹھنے کے وقت سے نماز کے اختتام تک حرام ہیں (۱)۔

حرمت جمعہ سے فراغت تک برقرار رہتی ہے (۲)۔

فتح منہجی اور صنعتوں کی حرمت اذان ثانی کے شروع ہونے یا اس وقت سے کہ اگر وہ اس میں دو گھر سے سعی کرے تو جمعہ کو پالے گا نماز کے ختم ہونے تک برقرار رہتی ہے (۳)۔

ذن کے وقت فتح کے عمومی احکام:

اول: جس پر جمعہ لازم ہے اس کی طرف سے ایسے شخص کے ہاتھ فتح کا حکم جس پر جمعہ لازم نہیں:

۱۳۸- فقہاء کا فیصلہ ہے کہ جس پر جمعہ واجب نہیں وہ اذان کے وقت فتح کی حرمت حکم سے مستثنیٰ ہے، بشرطیکہ ان ۱۰وں پر جمعہ واجب نہ ہو (۴)، لہذا اگر ایسے ۱۰ اشخاص آپس میں فتح کریں جن پر جمعہ لازم نہیں تو نہ حرام ہے نہ مکروہ (جیسا کہ ثنائیہ نے سہراست کی ہے) (۵)۔

گریک پر جمعہ واجب ہو، مگر نہ ہو:

تو جمہور حنفیہ اور ثنائیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ ۱۰وں کی کنہ دار ہوں گے، اس سے کہ پہلا شخص جس پر جمعہ واجب ہے اس نے ممانعت کا رتباب کیا، اور دوسرے شخص نے جس پر جمعہ واجب نہیں (۱) اتقین الکلیہ ۱/۵۷، دیکھئے شرح الخرشنی ۹۰/۲، ورمعی طور پر دیکھئے

مرآۃ القاری ۲۸۳۔

(۲) حاشیہ الخرشنی علی شرح المنہج ۵۳/۲۔

(۳) کتاب القناع ۱۸۱/۳۔

(۴) حاشیہ الخوطاوی علی مرآۃ القاری ۲۸۲، بحوالہ حاشائی۔

(۵) شرح المنہج بحاشیہ ۵۳/۲۔

اس کو اس پر قیاد کیا۔

ثنائییہ کے یہاں ایک قول جس کو ضعیف قرار دیا گیا ہے، یہ ہے کہ اگر سے کے لئے بھی جس پر جمعہ واجب نہیں مگر وہ گنہگار نہ ہوگا (۱)۔

ثانیہ نے سہراست کی ہے کہ اس حالت میں فتح وغیرہ کو فتح نہ دیا جائے گا جبکہ ایسے شخص کی طرف سے ہو جس پر جمعہ واجب ہے، کہ ایسے شخص کے ہاتھ ہو جس پر جمعہ واجب نہیں ہے (۲)۔

ثالثہ نے سہراست کی ہے کہ جس پر جمعہ لازم ہے اس کے تعلق سے فتح صحیح نہیں ہے۔ اور دوسرے شخص کے سے جس پر جمعہ لازم نہیں ہے، یہ فراغت مکروہ ہے، اس سے کہ اس میں گناہ پر قیاد کرنا ہے (۳)۔

دہم: اذان سن کر جامع مسجد جاتے ہوئے فتح کا حکم:

۱۳۹- چونکہ جامع مسجد جاتے ۱۰امنونہ کے رتباب میں بوٹتے ہوئے ہیں ممانعت سے مطلوب امر کی تکمیل کر رہا ہے اس لئے فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

الف- حنفیہ کے مذہب میں رائج ثنائیہ کا مذہب، اور مالکیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ ۱۰وں چلتے چلتے فتح کریں تو حرام نہیں ہے، حنفیہ میں سے ابن قیم نے "اسرار" کے حوالہ سے کہا ہے کہ مکروہ نہیں ہے اگر وہ جمعہ سے رتباب نہ ہے۔ ورمعی نے کہا: اس میں کوئی حرج نہیں ہے (۴)۔

(۱) حاشیہ الخوطاوی علی مرآۃ القاری ۲۸۲، شرح المنہج ۵۳/۲۔

(۲) حاشیہ الخوطاوی علی شرح الخرشنی ۹۰/۲۔

(۳) کتاب القناع ۱۸۰/۳۔

(۴) رد المحتار ۵۵۲/۱، الدر المختار ۳۲۲/۲، شرح المنہج ۵۳/۲، حاشیہ الخوطاوی

۵۳/۲، حاشیہ الخوطاوی علی شرح کتاب الطالب ۳۲۸/۱۔

بیع منہی عنہ ۱۴۰

اس نقطہ نظر کی صرف وہی تفسیل ہے جس کو حنفی میں سے شریعتی نے پیش کیا ہے کہ یہ سعی میں قفل انداز ہے، لہذا امر کے مطابق ہونے کی وجہ سے اس کا ترک کرنا واجب ہوگا۔ اسی طرح بعض مالکیت کی رائے کے مطابق یہ سد ذریعہ کے لئے ہے (۱)۔

سوم: سعی کے بعد مسجد میں بیع کا حکم:

۱۴۰- فقہاء اس کی صراحت پر متفق ہیں:

امام حنفی نے صراحت کی ہے کہ مسجد کے دروازہ پر یا مسجد میں اذان اول کے وقت جو زوال کے بعد ہو، بیع کرنے کا گناہ جمعہ کے لئے چلتے ہوئے بیع سے بڑھا ہوا ہے۔

ب۔ ثانیہ کی صراحت ہے کہ بیع وغیرہ سے منع اس شخص کے حق میں ہے جو اس کے لئے مسجد کے حدود میں پہنچا ہو، لیکن اگر وہ ان سب کے بعد جامع مسجد یا اس سے قریب کسی جگہ پہنچا ہو، بیع کی تو حرام نہیں ہے، لیکن مسجد میں بیع کرنا مکروہ ہے، لیکن جریمہ دینے کی صراحت کی ہے کہ ان کا قول حرمت کے زیادہ قریب ہے (۲)۔

ج۔ حنبلیہ نے صراحت کی ہے کہ اذان کے بعد نقد ثمن یا ذمہ میں واجب ثمن کے عوض پانی چھانکنا مکروہ ہے، (جیسا کہ حرمین میں ہوتا ہے) بلکہ انہوں نے اشارہ کیا ہے کہ اذان شروع ہونے کے بعد شریعہ فرہغت کی عدم صحت کا تقاضا حرمت ہی ہے۔ خاص طور پر جبکہ یہ مسجد میں ہو، بلاچہ کہ کہا جائے کہ یہ حقیقت میں بیع نہیں ہے بلکہ راحت ہے، پھر اس کی طرف سے نیابت ہوتی ہے (۳)۔

بیع منہی کی ممانعت مطلقاً وارد ہے، لہذا "اجتناب" کے ذریعہ اس کو بعض صورتوں کے ساتھ خاص کرنا حنفیہ کے عقیدہ کے مطابق بیع ہے، لہذا اجتہاد کے ذریعہ تخصیص جاری نہیں ہوتی (۱)۔ عدم صراحت کی تفصیل یہ کی گئی ہے کہ فاس کے وقت بیع کی ممانعت کی وجہ سعی میں حاصل کا پیش کرنا ہے۔ اور جب سعی میں خلل نہیں ہے تو ممانعت بھی نہیں ہوگی۔

یہ ایک اس نص پر آتی ہے اس لوگوں کو خاص کر یا یا بنی بنی پر جمعہ جب نہیں ہے اور عام میں جب تخصیص آجائے تو وہ ظنی ہو جاتا ہے۔ اور بعد میں اس کی تخصیص "راے" یعنی اجتہاد کے ذریعہ بھی جاری ہو جاتی ہے (۲)۔

مالکیہ نے جو زکی قویہ یہ کی ہے کہ بیع اس حالت میں ان دونوں کے سے سعی سے رکاوٹ نہیں بنے گی، مالکیہ نے اس کو حضرت ابن عمر سے نقل کیا ہے (۳)۔

ب۔ بعض حنفیہ مثلاً صاحب "انہر" بریلوی، صلی کا قول باب جمعہ کے شروع میں، اور شریعتی کی رائے ہے کہ بیع کو چھوڑنا واجب ہے کہ سعی کے ساتھ ہو۔ صاحب "انہر" نے صراحت کی ہے کہ اسی پر متاع کرنا چاہئے (۴)۔

بعینہ یہی مالکیہ کا امر قول بھی ہے، اور یہی حنبلیہ کے حکام سے ظاہر ہوتا ہے (۵) کہ کوکہ انہوں نے بذات خود اس مسئلہ کو برائے کیا ہے۔

(۱) تبیین الحقائق ص ۱۸، نیز دیکھئے جامعہ الفقہاء علی مرقاۃ المفاتیح ص ۲۸۲۔

(۲) الدر المنثور رد المحتار ص ۳۳۳، نیز دیکھئے ابن عابدین کے بارے میں من کا مناقبہ و تخصیص کے بجائے تفسیل پر من کی ترمیم۔

(۳) جامعہ فقہاء علی شرح کفایہ الطالب ص ۲۸۸۔

(۴) رد المحتار ص ۵۵۳، تبیین الحقائق ص ۱۸، مرقاۃ المفاتیح ص ۲۸۲۔

(۵) جامعہ فقہاء علی شرح لغز ص ۹۰، نیز دیکھئے کتاب الفتن ص ۸۰۔

(۱) مرقاۃ المفاتیح ص ۲۸۲، جامعہ فقہاء علی شرح کفایہ الطالب ص ۲۸۸۔

(۲) شرح المنہج ص ۱۲، رد المحتار ص ۵۵۳، مرقاۃ المفاتیح ص ۲۸۲۔

(۳) کتاب الفتن ص ۸۱۔

بلکہ آیت پر عمل کرتے ہوئے جامع مسجد کی طرف پیش قدمی واجب ہوئی^(۱)۔

ششم: اذان میں اعتبار ابتدا کا ہے یا مکمل ہونے کا؟
۱۴۳- مالکیہ نے سرحسب کی ہے کہ "اں میں شمار اں کے نماز کا ہے، مکمل ہونے کا نہیں، لہذا رسول اللہ ﷺ کہہ دے تو بیع حرام ہو جائے گی۔ اں لے کر حسمت کا مطلق "اں سے ہے"۔^(۲)

اس کا قانونی حکم:

۱۴۴- جمہور فقہاء حنفیہ، شافعیہ اور بعض مالکیہ کی رائے ہے کہ عقد بیع صحیح ہوگا، اں لے کر اں سے ممانعت بیع کے علاوہ میں اور اں سے خارج ہے، اور ترک کرنا ہے، لہذا بیع اصل کے لحاظ سے مشروع اور جائز ہوگی، لیکن مکرہ و تحریمی ہوگی، اں سے کہ اں کے ساتھ یک غیر مشروع بیع متصل ہوئی ہے، اور وہ سہمی ترک کرنا ہے^(۳)۔

صحت بیع پر حسب دلیل مورد اختلاف ہوتے ہیں:

الف۔ اں کا بیع واجب میں ہوگا، حنفیہ کے یہاں ایک قول اور مالکیہ کے یہاں بھی ایک قول یہی ہے، چنانچہ شیخ عدوی نے کہا: اں مسئلہ میں ایک دوسرا قول یہ ہے کہ بیع فسخ نہیں ہوگی بلکہ مانع رہے گی اور وہ عقد سے استغفار کرے گا۔
ب۔ ثمن واجب ہوگا، قیمت نہیں۔

(۱) مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۲۸۲، شرح کتایب علی رسالہ ابن ابی ریحہ ص ۳۲۸، کشاف القناع ۱/۳۸۱، مامقہ بحسن علی شرح المنہج ۵۴۲۔

(۲) مامقہ ص ۳۲۸، طالب ۳۲۸۔

(۳) الدر المختار ۳/۳۸۱، مامقہ ص ۳۲۸، شرح المنہج ص ۵۴۲، بحسن علی ۵۴۲، التواہین لفقہیہ ۵۷۷، بیواضح المناہج ۳۳۲۔

چہرہ زوال کے بعد دوسری اذان سے قبل بیع:

۱۴۱- وجوب سعی اور ترک بیع کے بارے میں حنفیہ کے یہاں معتبر وقت کا داخل ہونا ہے، اور اسی وجہ سے انہوں نے اذان کو ماستحق میں اں کے ساتھ مقید کیا ہے، لہذا مناسب ہے کہ زوال کے بعد بیع کی کراست ثابت ہو، اور اں سے قبل نہ ہو^(۱)۔

شافعیہ نے اسی طرح سرحسب کی ہے کہ بیع بغیر دذان مانی اور خطبہ کے لئے بیٹھنے سے قبل جبکہ زوال کے بعد ہوں مکرہ ہیں، اں لئے کہ وجوب کا وقت داخل ہو چکا ہے البتہ زوال سے قبل متد مکرہ نہیں ہے۔

ن کے نزدیک یہ دونوں احکام اں صورت کے ساتھ مقید ہیں کہ عقد کرنے والے پر اں وقت سعی لازم نہ ہوتی ہو، ورنہ اگر ایسا ہو کہ اں وقت پہلے بغیر جمع نہیں مل سکتا تو وہ عقد اں پر حرام ہوگا^(۲)۔

پہجم: ممانعت کا جمعہ سے غافل کرنے والی تمام چیزوں کو شامل ہونا:

۱۴۲- فقہاء متعلق میں کہہ دے کے بعد ایسی چیز حرام یا مکرہ (اں میں فقہاء کے اختلاف کے ساتھ) ہے جو جمعہ کے لئے جائے سے غافل کرے، والی ہو، اور جمعہ کے لئے جائے سے غافل کرے والی ہو، چیز کو ترک کرنا واجب ہے مثلاً اذان کے وقت سے آغا کرنا، کھانا، سہنی، تمام صنعتیں مثلاً بھاؤ کاؤ، آواز لگانا، اور ثابت، اں طرح عبادت میں مصروفیت، ایل و عیال وغیرہ کے ساتھ اپنے گھر میں بھرے رہنا، کو کہ گھر مسجد کے دروازے پر یا اں سے قریب ہو

(۱) الدر المختار ۳/۳۸۱، مامقہ ص ۳۲۸، شرح کتایب علی رسالہ ابن ابی ریحہ ص ۳۲۸، کشاف القناع ۱/۳۸۱، مامقہ بحسن علی شرح المنہج ۵۴۲۔

(۲) شرح المنہج ص ۵۴۲، بحسن علی ۵۴۲، تصرف کے ساتھ

بیع منہی عنہ ۱۴۵

ان کے ایک "بدل کا مبد" (یعنی دوسرے جو مکافات کی شرط پر ہو جیسا کہ مالکیہ کی تعبیر ہے یا عوض کی شرط پر جیسا کہ حنفیہ وغیرہ کی تعبیر ہے) بیع کی طرح ہے۔

قطع کے بارے میں مناسب یہ ہے کہ وہ مانڈ ہو جائے قطع نہ ہو، مابینہ ملک کا تقاضا یہی ہے "اور وہ قطع یہ ہے کہ قطع بالکلیہ باطل ہو جائے گا اور بیع نہ ہو یا جائے" (۱)۔

بہد متاہلہ نے سہراست کی ہے کہ بیع تھوڑی ہو یا زیادہ صحیح نہیں ہوئی، اور مابینہ نص قرآنی جو حکم حرمت میں ظاہر ہے، اس کی وجہ سے مستعدی نہ ہوگی (۲)۔

ب- کافر کے ہاتھ مصحف کی بیع:

۱۴۵- باتفاق علماء، یہ بیع ممنوع ہے، مہمور فقہاء نے حرمت کی سہراست کی ہے، اور حنفیہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ سہراست ثابت ہے، "اور سہراست" ان کے قواعد تہلیلات کے مطابق حرمت کے لئے ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں: مالک کے لئے حرام ہے کہ کافر کے ہاتھ مصحف یا اس کا جزو فروخت کرے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ مصحف کی ملیت کی وجہ سے اس میں اسلام کی بے حرمتی ہے۔

فرمان باری ہے: "وَلْيَحْضَرْ اللَّهُ لِنُكَالِ الْفَرِيقِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مَسِيلًا" (۳) "اور اللہ کافروں کا ہرگز مومنوں پر غلبہ نہ

بیع۔ قبضہ سے قبل نہ وقت شدت پر ملیت ثابت ہوگی (۱)۔
میں مالکیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ یہ بیع فاسد کی طرح بیع کر دی جائے گی، "اور خریدار کے ہاتھ سے واپس لے لی جائے گی، اگر فوت نہ ہوئی ہو۔ ماں (پارہ) کے ہاتھ سے (فوت ہو چکی ہو) عقد مانڈ ہو جائے گا، "اور خریدار پر قبضہ کے وقت کی قیمت لازم ہوگی، مشہور یہی قول ہے ایک قول ہے کہ بیع کے وقت کی قیمت لازم ہوگی (۲)۔

دن مالکیہ نے، جو بیع کی سہراست لی ہے، انہوں نے اس کے ہاتھ بیع کے مثل جاری کر رکھا، "تلا" اور "تلا" کو لاحق کیا ہے، "اور ان کے ذریعہ یا یہ ہو میں، اگر ترک کر دیا یا ہو نہیں، تاہم انہوں نے نکاح، ہبہ، صدقہ، وراثہ کی جیسے امور کو مستثنیٰ کیا ہے، لہذا ان میں سے کوئی نہیں کیا جائے گا، گو کہ حرام ہو۔

ن مذکورہ چیزوں میں بیع وغیرہ کے درمیان ان کے نزدیک فرق یہ ہے کہ بیع وغیرہ جس میں عوض ہے، ان میں بیع کی وجہ سے ہر ایک کو پنا عوض مل جاتا ہے، لہذا اس میں کوئی بڑا ضرر نہیں ہے، برعکس ان چیزوں کے جن میں عوض نہیں ہے، کہ وہ بالکلیہ باطل ہو جاتی ہیں اگر بیع ہو جائے (۳)۔

عدوی سے نکاح کے بارے میں ایک "میری ملک نہیں ہے، وہ یہ ہے کہ اس کے بیع سے ضرر ہوگا، کیونکہ "تلا" راجحین میں سے ایک "میرے سے مانوس ہو جاتے ہیں۔

(۱) حاشیہ اظہار علی سرائی الفلاح ۲۸۳، یزدی دیکھئے رد المحتار ۳۱۳، حاشیہ العدوی علی شرح الخرش ۹۰۲، یزدی دیکھئے التواہین القہریہ ۵۷ میں بیع کے مصدر میں اختلاف کی طرف اشارہ۔

(۲) شرح الخرش ۹۰۲۔

(۳) شرح الخرش بحاشیہ العدوی ۹۰۲، یزدی دیکھئے حاشیہ العدوی علی شرح رسالۃ ابن جریج ۳۲۸۔

(۱) شرح الخرش حوالہ سابق۔

(۲) کتاب الفلاح ۳۸۰، یزدی دیکھئے اہم ۲-۱۲۶۔

(۳) شرح الخرش ۱۰۵، یزدی اس کے مثل: شرح صحیح علیہ، ج ۳، ۲۰۰، ۹۰۳ میں دیکھئے۔

یا ہے:

یہ درہم و دانیر جن پر قرآن کی کوئی آیت نقش ہو، اس لئے کہ اس کی حاجت ہے۔

اہل ذمہ کا یہ مکانات خریدنا جن کی دیواروں یا چھتوں میں قرآن لکھا ہوا ہو، اس لئے کہ عموم بلوی ہے۔ اور وہ عام حالات میں گنجی ش کی وجہ سے معاف ہوگا، اس لئے کہ اس نقش سے مقصد، قرآن نیت نہیں ہوتی۔

بعض حضرات (مثلاً ابن عبدالحق) نے، اس کاغذ کے لئے تعویذ کو مستثنیٰ یہ ہے جس کے اسلام کی امید ہو اسی طرح رسول اللہ ﷺ کی قداہ میں مکتوب مستثنیٰ ہے۔

اسی طرح انہوں نے اس کپڑے کو مستثنیٰ کیا ہے جس پر کچھ قرآن تحریر ہو، اس سے کہ اس تحریر کا مقصد قرآنیت نہیں ہوتی، بلکہ یہ کہ باہر سے کہ عموماً کپڑے پر تحریر کا مقصد تحرک حاصل رہتا ہے، اس کو پنن میں، لہذا یہ تعویذ اس کے مشابہ ہو یا نام کاغذ کے بدن کے ساتھ اس کے نئے میں اس کی توہین ہے، نہ خلاف ان آیات کے جو چھتوں پر بھی جائیں۔

مصنف پر کاغذ کی ملیت کو زائل کرنے کا حکم دینے والا حاکم ہوگا، عام لوگ نہیں، اس لئے کہ اس میں فتنہ ہے، جیسا کہ شافعیہ نے اسی جیسے مسئلہ میں اس کی صراحت کی ہے^(۱)۔

مسلمانوں کی طرف سے مصنف کی بیع اور اس کی خریداری کا حکم:

۱۳۸- الف۔ شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ مسلمان کی طرف سے

مصنف کی فروخت اور اس کی خریداری مکروہ ہے۔ اور مصنف سے مراد خالص قرآن ہے۔ اور براہیت کی وجہ جیسا کہ (شیخ عمیرہ کہتے ہیں) قرآن کریم کو خریدنا فروخت کے سبب حقیر سامانوں کے معنی میں ہونے سے بچانا ہے۔ اور یہ امام احمد سے بھی ایک روایت ہے، نیز اس لئے کہ اس سے مقصد، کلام اللہ ہے لہذا اس کو قیور ہونے سے بچانا ضروری ہے۔ اور اس خریداری کے جوڑ میں اس کا سبب بننا، اور اس کی بے اُسرنا ہے۔

ب۔ شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ بدعت فروخت مکروہ ہے، نہ کہ خریداری۔ قلیوبی اور حمل نے صراحت کی ہے کہ یہی اس کے نزدیک معتد ہے۔ حمل نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ خریداری میں اس کو حاصل رہا ہے، برخلاف بیع کے^(۱)، کہ اس میں فوت کرنا، قیور بنانا اور رغبت کا ختم ہونا ہے۔

شافعیہ کے یہاں یہ معتد قول ہے، یہی امام احمد سے ایک روایت ہے، مرداوی نے خریداری اور اس کے جواز کے مسئلہ میں کہا ہے کہ یہی مذہب ہے۔ اور اسوں نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ خریداری میں مصنف کو بچانا ہے، لہذا یہ جائز ہوگا، جیسا کہ مکہ کے مکانات کو خریدنا اور اس کے گھر میں کو اتارنا پرہیز، حالانکہ اس کی بیع یا اس کی اتارنا بیجا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح تمام کی اجرت دینا مکروہ نہیں ہے، حالانکہ اس کی مانی مکروہ ہے، بلکہ بہوتی نے اس کو قیدی کے خریدنے کی طرح قرار دیا ہے^(۲)۔

ج۔ امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مصنف کی فروخت ناجائز ہے اور صحیح نہیں ہے، مرداوی نے کہا: یہی مذہب ہے، جیسا کہ ان

(۱) حاشیہ عمیرہ علی شرح کھلی ۱۵۷/۲، بشرح الکبیری، ویل معنی ۲۳۳، حاشیہ بحل علی شرح الحج ۲۲۳۔

(۲) اوصاف ۲۷۹، کتاب اقتناع ۵۵، بشرح الکبیری، ویل معنی ۲۳۳۔

() حاشیہ بحل علی شرح الحج ۱۹، حاشیہ قلیوبی علی شرح کھلی علی المہاج ۱۵۶/۲ کے ساتھ موازنہ کریں۔

کہ ابن قدامہ اور بیہقی کے کلام سے سمجھ میں آتا ہے) یہ ہے کہ منع حرام اور غیر صحیح ہے۔ اس کی وجہ یہ بھی بتانا گئی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے کہا: میری خواہش ہے کہ ان کی منع میں ہاتھوں کو کاٹ دیا جائے، نیز اس لئے کہ اس کی تعظیم واجب ہے، اور نہ رخت کرنے میں ترک تعظیم، قرآن کی حقیر ہے۔ اور شریہ کی تردید نہیں ہے، اس سے کہ یہ چاہا ہے۔ اور نہ ہی اس سے مصحف سے بدن عمروہ ہے، اس سے کہ اس سے قرآن سے بے رشتی ظاہر نہیں ہوتی ہے، کہ

ممنوع منع کے نتائج:

۱۳۹- ممانعت میں اصل جمہور کے نزدیک باطل ہوا ہے، لہذا اس کو اصل پر جاری رکھا جائے گا، یہ کہ کوئی ضرورت ہو، اور ضرورت صرف اس صورت میں ہے جبکہ کوئی دلیل ہو کہ ممانعت ایسی علت کی وجہ سے ہے جو صرف ممنوع کے ساتھ متصل ہے، بین رابطہ سے معلوم ہو کہ ممانعت صرف لازم میں کسی علت کی وجہ سے ہے تو اصل سے نکلنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور نہ اس بات کی کہ ممانعت پٹی اصل (بطلان) کے خلاف جاری ہو، اس لئے کہ صرف لازم کا بطلان اصل کے بطلان کا سبب ہے، برخلاف ”مجاور“ کے، کیونکہ وہ لازم نہیں ہے۔

حنفیہ کے نزدیک ممنوع تصرف میں اصل یہ ہے کہ وہ شرعاً مباح ہو، اور صحیح ہو، لہذا ممانعت اس اصل پر جاری رہے گی الا یہ کہ کوئی ضابطہ ہو، اور حنفیہ کے نزدیک ”ضابطہ“ اس صورت میں منحصر ہے کہ دلیل سے معلوم ہو جائے کہ ممانعت صرف ممنوع کی بات ہو، اس کے نزدیک میں ممانعت کی وجہ سے ہے، بیسے رابطہ بتائے کہ ممانعت صرف لازم میں موجود علت کی وجہ سے ہے تو اصل سے

سے مروی ہے، شریہ کی حرام ہے۔ اور چہ بعض نے اس کا رد نہیں کیا ہے۔ اور عدم جواز کی تردید یہی ہے کہ: امام احمد نے کہا: مصاحف کفر و خست کرنے کی رخصت کا مجھے علم نہیں ہے۔

یہی صحیح ہے، مروی ہے، ”ان کے وہ میں ان کا کوئی مخالف معلوم نہیں ہے۔“

اس سے کہ اس میں کتاب اللہ ہے لہذا اس کفر و خست کرنے اور حقیر ہونے سے بچانا واجب ہے (۱)۔

۱۴۰- وہ یہاں امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ مصحف کی بیع بد کرمت جائز ہے۔ مروی ہے کہ: اس روایت کو ابو الخطاب نے ذکر کیا ہے۔ حنابلہ نے منع مصحف کے جواز اور اس کی رخصت دینے کو حسن، مکرہ، مباح، یا نفی و اصحاب بارے کی طرف مبالغہ کیا ہے۔ اور انہوں نے اس کی تردید یہی ہے کہ منع کاغذ اور پڑے کی ہوئی، اور ان کی منع مباح ہے۔

مصحف کے تبادلہ کی کرہیت کے بارے میں امام احمد سے دو روایتیں ہیں، امام احمد کے یہاں مختار یہ ہے کہ مصحف کو مصحف سے بدلنا جائز ہے، اس لئے کہ اس سے مصحف سے بے رخصتی کا پتہ نہیں چلتا، اور نہ دنیوی عوض میں تبادلہ کرنا معلوم ہوتا ہے، برخلاف اس کا ثمن لینے کے (۲)۔

اس تفصیل سے واضح ہوتا ہے کہ اجمالی طور پر منع مصحف کے بارے میں امام احمد سے تین روایات ہیں:

حرمت، کرہیت، ورجوہ۔ اور شریہ کی بارے میں بھی یہی روایتیں ہیں۔ تبادلہ کے بارے دو قول ہیں۔ اور مذہب (جیسا

(۱) الشرح الکبیر فی دلیل المنہی ۱۳۹۔

(۲) ۱۳۹ ص ۴۷، الشرح الکبیر فی دلیل المنہی ۱۳۹۔

(۱) کتاب الفقہ ۱۳۹۔

شرع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اور نہ اس کی ضرورت ہے کہ ممانعت کو اس کی اصل پر جاری نہ کیا جائے، اور وہ اصل صحیح ہوا ہے، اس سے کہ اس کے جزاء و ثواب کی صحت اس چیز کی صحت کے لئے کافی ہے۔ جزاء کی صحت کی وجہ سے صحت کو ترجیح دینا صحت خارجی کی وجہ سے باطل ہونے کو ترجیح دینے سے اولیٰ ہے۔ اور سب ضرورت نہ ہو تو ممانعت اپنی اصل پر جاری رہے گی، اور وہ یہ ہے کہ ممنوع شرعیہ موجود یعنی صحیح ہوگا^(۱)۔

فساد، بطلان و صحت کی اصطلاحات کے درمیان فرق:
۱۵۰- گذشتہ تفصیل سے ظاہر ہوا کہ جمہور فساد اور بطلان کے درمیان فرق نہیں کرتے ہیں، حنفیہ کا اختلاف ہے۔

لہذا یہاں عقود شمول فقہ میں تنازعہ یہ ہے کہ مقدم اپنے مطلوبہ شرعی نتائج کے مرتب ہونے کا سبب ہو مثلاً بیع میں ملکیت کے تعلق سے نتائج۔

بطلان کا معنی یہ ہے کہ عقود کے ساتھ احکام نہ پائے جائیں، اور عقود کا یہ سبب نہ بن سکیں جو احکام کے لئے مفید ہوتے ہیں۔

اسد، جمہور کے نزدیک بطلان کے مرادف ہے۔
حنفیہ کے نزدیک فساد، یک تیسری قسم ہے جو بیع کے خلاف ہے، اور وہ یہ ہے کہ اصل کے لحاظ سے مشروع ہو، وصف کے لحاظ سے غیر مشروع ہو، برخلاف باطل کے، اس لئے کہ باطل وہ ہے جو اپنی اصل پر وصف کی اعتبار سے مشروع نہ ہو^(۲)۔

لہذا جمہور کے نزدیک بطلان میں ملائح، رضامین کی بیع اور جنہیں مردہ کی بیع شامل ہے، جیسے بدعلاج سے قبل چل کی بیع، قبضہ سے قبل مانع کی بیع، بیع جو نہ، برابر مشتمل بیع، اور بیع بالشرط، ان تمام

بیع پر ان کا کوئی اثر مرتب نہ ہوگا۔

جبکہ حنفیہ تفصیل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ مضامین، بیع، تین «مردہ» کی بیع باطل ہے، اس سے کہ ملکیت اور رکنیت مفقود ہے، جیسا کہ جمہور کی رائے ہے۔ اور یہی حنفیہ کی تعبیر کے مطابق اصل کا شرع نہ ہونا ہے، لہذا اس پر کوئی اثر مرتب نہ ہوگا۔

بقیہ بیع کے حنفیہ فساد کے قائل ہیں بطلان کے نہیں۔
الف۔ چنانچہ مثال کے طور پر بیع بشرط میں موقوف تعلق شرط سے ہے، لہذا اصل متعلق باقی رہے گا، ورنہ بیع کا فساد ہوگا، لیکن فساد و حرمت کی صفت کے ساتھ لہذا یہ شرط بیع سے یک زمرہ رہے جو اس کے لئے لازم ہے، چونکہ وہ نفس مقدم میں شرط ہے، اس جگہ پر وصف سے مراد یہی ہے^(۱)۔

ب۔ برابر مشتمل بیع کے بارے میں حنفیہ کہتے ہیں کہ رکن بیع یعنی اہل کی طرف سے محل میں ہونے والا مالی تبادلہ موجود ہے، لہذا وہ مشروع ہوگا، لیکن مکمل تبادلہ موجود نہیں ہے، لہذا اصل تبادلہ موجود ہے، اس کا وصف یعنی مکمل ہونا موجود نہیں ہے^(۲)۔

یہ مردہ و رضامین کی بیع کے خلاف ہے اس سے کہ وہاں نہیں ہیں، اور یہی اس کی قیمت ہے، لہذا وہ صحیح مشروع ہیں۔
ذیل میں بیع باطل کے احکام (حنفیہ کے نقطہ نظر سے جو اس کے قائل ہیں) پھر بیع فاسد کے احکام پھر بیع مکروہ کے احکام ذکر کرنے جارہے ہیں۔

اول: حنفیہ کے نزدیک بیع باطل کے احکام:

۱۵۱- بیع باطل بالکلیہ غیر منعقد ہے۔ اس کا شرعاً کوئی معتبر وجود

(۱) املوچ ۱/۲۱۸۔

(۲) مرآۃ الاصول ۱/۳۳۰ نیز دیکھئے: املوچ و املوچ ۱/۲۲۱، ۲۲۰۔

(۱) املوچ و املوچ ۱/۲۱۸۔

(۲) کشف الاستار ۱/۲۵۸۔

بیع منہی عنہ ۱۵۲-۱۵۳

غصب کے مشابہ ہے۔ "الدر" میں ہے: "بہا گیا ہے کہ اس پر فتویٰ ہے (۱)۔"

تفصیل کے لئے، دیکھئے: "بیع باطل"۔

دوم: بیع فاسد کے احکام:

۱۵۲- بیع فاسد پر چند اثرات مرتب ہوتے ہیں جو یہ ہیں: قبضہ کے ارجحہ علیت کا منتقل ہونا، حق شرع کی وجہ سے نفع کا وجوب اور استحقاق فروخت شدہ چیز سے پیدا ہونے والے نفع کا حامل نہ ہونا، اس کا قائل صحیح ہونا، ملاکت کی وجہ سے بیع کا ضابطہ بننا اور اس میں خیارات کا ثبوت۔ ان اثرات اور ان کے متعلقات کی تفصیل اصطلاح "بیع فاسد" میں دیکھیں جائے۔

یہ غصب کے برابر ایک ہے۔

بیع فاسد کے احکام جمہور کے نزدیک بیع باطل ہی کے حکام میں ہیں، کیونکہ وہ ان دونوں میں فرق نہیں کرتے ہیں، دیکھئے: اصطلاح "بیع باطل"۔

سوم: بیع مکروہ کے احکام:

۱۵۳- بیع مکروہ کا حکم یہ ہے کہ یہ شرعاً ممنوع ہے، اس کے نتیجے میں ناسد ہوگا، مام و منجیح ہوگی، اس سے کہ ممانعت ایک ہی صحت کی وجہ سے ہے جو بیع سے متصل ہے، نہ بیع اور اس کی صحت کی شرط میں نہیں ہے، اور اس طرح کی ممانعت سدا کی متقاضی نہیں ہوتی ہے، بلکہ کراہت کا سبب ہوتی ہے۔

لہذا "ان جموع کے وقت بیع، بیع نجس، اپنے بھائی کی بیع پر بیع، اپنے بھائی کے مول پر مول وغیرہ ممنوع ہیں۔ اور یہ بیع (جیسا کہ

نہیں ہے، اگر خریدار فروخت شدہ چیز پر قبضہ نہ کر لے تو وہ اس کی علیت میں نہیں آتی ہے۔

فاسد بننے کا بہانہ: اس بیع کا بالکل کوئی حکم نہیں ہے، اس لئے کہ حکم موجود کے سے ہوتا ہے، "اور اس بیع کا بوجہ صورت کے کوئی وجہ نہیں ہے۔ کیونکہ شرعی تعریف کا کوئی وجہ، شرعی علیت، ممانعت کے بغیر نہیں ہوتا ہے، اس سے کہ تعریف حقیقی کا کوئی وجہ، حقیقت ہی وقت ہوتا ہے جب وہ اس کی طرف سے "محل میں پایا جائے۔ اس کی مثال مرد و خوب گند کی درمیانی بیع "ملائح مضامین" مرد و خیر مال کی بیع ہے۔

گروہ فروخت شدہ چیز خریدار کے پاس مالک ہو جائے تو اس کے ضمان کے بارے میں حنفیہ کے یہاں اختلاف ہے:

الف۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا ضمان نہیں ہوگا، اس لئے کہ فروخت شدہ چیز اس کے ہاتھ میں ضمانت ہے، کیونکہ جب عقد باطل ہو گیا تو محض فروخت کرنے والے کی اجازت سے قبضہ رہ گیا، اور وہ زیادتی کے بغیر قائل ضمان نہیں ہوگا، جیسا کہ ابن عابدین نے "الدر" سے نقل کیا ہے۔

کہا گیا ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے (۱)۔

ب۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا ضمان ہوگا، اس لئے کہ وہ خریداری کے مول بھی وہ کے طور پر قبضہ شدہ کی طرح ہو جائے گا۔ مرضی وغیرہ کے نزدیک مختار یہ ہے کہ مثل یا قیمت کے ارجحہ ضمان ہو جائے، اس سے کہ وہ خریداری کے لئے مول بھی وہ کے طور پر قبضہ میں لینی چیز سے کم درجہ کا نہیں ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ صاحبزادے کا قول ہے، "اھم یہ" میں ہے: یہی صحیح ہے، اس سے کہ اس سے اس پر اپنے لئے قبضہ کیا ہے جو

(۱) رد المحتار، الدر المختار، ۱۰۵۴۔

(۲) بیع المصلح، ۵/۵۳۵، رد المحتار، ۱۰۵۴۔

ایسے مسمون ہر سے متعلق ہو جو بیوت کے باب سے خارج ہو، مثلاً غصب کرنا، دجلہ میں ڈیرہ فرمنا، تو اس کو فتح نہیں یا جانے کا خود خود فوت ہو چکی ہو یا فوت نہ ہوئی ہو۔

اُمریج سے ممانعت ہو، اُمریج کی کسی شرط میں حاصل نہ ہو مثلاً جمعہ کے وقت حج شری کا ادائیگی کے سے بیچنا اور قائلوں سے ملنا تو اس میں اختلاف ہے، ایک قول ہے کہ اس کو فتح کر دیا جائے گا۔ دوسرا قول ہے کہ فتح نہیں یا جائے گا۔ تیسرا قول ہے کہ اگر وہاں باقی ہو تو فتح کر، یا جائے گا^(۱)۔



دھکی کہتے ہیں) مکروہ تحریمی ہیں، باطل نہیں ہیں، اگر جمہور کے نزدیک اس سے ممانعت ہے، البتہ امام احمد سے روایات اس سے ملگ ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ممانعت کا تعلق مسمون کی فوت یا شرط صحت سے نہیں ہے، بلکہ اس سے متصل ملت کی وجہ سے ہے^(۲)۔

۱۵۴- بی بی مکروہ کے چند اہم احکام یہ ہیں:

یہ بی بی ہے جیسا کہ جمہور کا مذہب ہے۔

قبضہ سے قبل اس میں زہمت شدہ چیز پر ملکیت حاصل ہو جاتی

ہے۔

اس میں شمس و جب ہے قیمت نہیں ہے۔

اس کو فتح کرنا واجب نہیں۔

یک قول یہ ہے کہ اس میں ہوں پر اس کو فتح کرنا واجب ہے تاکہ ان کو مسمون چیز سے بچا جاسکے، یہ اس لئے کہ معصیت کو ختم کرنا مرکب حد تک واجب ہے۔

بن عابدین سے منوں قول میں یوں تعلق ہی ہے کہ ان دونوں پر یہی واجب ہے، بر خلاف بی بی فاسد کے کہ ان دونوں اس کو جاری رکھنے پر ضرر ہوں، تو تاضی باجہ فتح کر دے گا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں بی بی صحیح ہے، لہذا تاضی کو اس کے فتح کا اختیار نہیں ہوگا، اس سے کہ ملکیت صحیح حاصل ہے^(۳)۔

میں، لہذا یہ میں سے اس جہ کی سے نکالنے کی ممانعت

(۱) رد المحتار ۳/۳۳، شرح المسماح للعلی بن علی بن ابی طالب ۱/۱۸۱ اور اس کے بعد کے صفحات، بزرگچشمی، ہدایہ مع الشرح ۲/۱۰۸، الاصاب ۳/۳۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹

بیع موقوف ۱-۲

اس کے بالمقابل بیع ماند ہے، اور بیع ماند وہ بیع صحیح ہے جس کے ساتھ ہرے کا حق تعلق نہ ہو اور وہی اس حکم کا قاعدہ ہے، لہذا "ماند" موقوف کی ضد ہے اور جب بیع ماند کہ جائے تو مراد یہ ہے کہ وہ غیر موقوف بیع ہے^(۱)۔

بیع موقوف

بیع موقوف کی شریعتیت:

۲- حنفیہ اور مالکیہ کی رائے: حنابلہ کے یہاں یکہ روایت، ورمام شافعی کا مذہب قدیم میں قول (اور مذہب جدید میں بھی یہ منقول ہے) یہ ہے کہ بیع موقوف مشروع ہے، ورو بیع صحیح کی اقسام میں سے ایک قسم ہے، اس کی دلیل بیع کے عمومیصوص ہیں، مثلاً فرمان باری ہے: "وَأَحْلَلْنَا لَكَ الْبَيْعَ"^(۲) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے)، "وَرَمَّاهَا بَارِي هَبْ" یا "يُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مَعَكُمْ"^(۳) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، مگر بلا تیر کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

ان آیات سے وہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خرید و فروخت، تجارت کو مشروع قرار دیا اور کوئی تفسیر میں کی گئی ہے کہ مالک کی طرف سے اساتہ ہو یا بیکل کی طرف سے ہند ہو، یا مالک کی طرف سے امتا میں تجارت پائی جائے یا عقد کے وقت یہ اس کے بعد تجارت کی رضامندی پائی جائے، لہذا اس کے عموم پر عمل واجب ہے، مگر یہ کہ کسی دلیل کی وجہ سے تخصیص ہو۔

نیز روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ کو

تعریف:

۱- بیع: مال سے تبادلہ ہے^(۱)۔

موقوف "وقف" سے ماخوذ ہے۔ کہا جاتا ہے "وقفیت الدابة وقلوها" یعنی جا بوجہ نہ لیا۔ "وقفیتها انا وقفها" میں نے اس کو روک دیا، "وقفیت الدار وقفها" یعنی میں نے اللہ کی راہ میں گھر کو وقف کر دیا، "وقفیت الامر علی حصول دینہ" میں نے معد کو زیہ کی حد پر حلق کر دیا، "وقفیت فسمة الميراث الی النوصع" میں نے میراث کی تقسیم کو بیع مثل یک موکر کر دیا^(۲)۔ اس لفظ کا فقہی استعمال اس کے لغوی معانی سے خارج نہیں ہے۔

بیع موقوف: اس کے جوہر کے قائل فقہاء نے اس کی تعریف کی ہے کہ یہ بیع ہے جو اصل "وقف" کے لحاظ سے مشروع ہو، بیس توقف کے طور پر عینیت کا قاعدہ ہے، "تمام طہیت کا قاعدہ نہ دے، کیونکہ اس کے ساتھ ہرے کا حق تعلق ہو، اور یہ بیع صحیح ہے"^(۳)۔

(۱) القاموس المکمل من لغت العرب لاند "بیع"، مکتبہ الاحکام دہلی (۱۰۵) ہجری المرقوم ۱۳۷۵ھ۔

(۲) مصباح المیزان: وقف۔

(۳) مجمع فائز شرح مفتی محمد امجدی رحمہ اللہ، مکتبہ احکام، لاہور، ۱۳۸۱ھ۔

حاشیہ: اس جگہ پر ۱۰۰۰ طبع ہوا۔

(۱) مکتبہ احکام، لاہور، ۱۳۸۰ھ۔

(۲) سورۃ بقرہ ۲۷۵۔

(۳) سورۃ نساء ۲۹۔

بیع موقوف ۵-۶

۱۔ جائزت پر موقوف ہے۔
 ۲۔ کیوں یہ وہی یہ و بگرنوں میں سے ایک کا ہرے کی
 موجودی میں فرحت رہا و ہرے کی اجازت پر موقوف ہے (۱)۔
 ۳۔ انصاف کرنے کی شرط لگائی گئی ہو۔
 ۴۔ معتود (کم عقل) کی بیع موقوف ہے (۱)۔

بیع موقوف کا حکم:

۵۔ بیع موقوف کا حکم یہ ہے کہ حسب ذیل شرائط کے ساتھ وہ اجازت
 کو قبول کرتی ہے:

الف۔ فرحت کرنے والے کا باحیات ہونا۔ اس لئے کہ
 جائزت کی وجہ سے اس پر عقد کے حقوق لازم ہوں گے اور حقوق
 زندہ ہی پر لازم ہوتے ہیں۔

ب۔ شرط یہ رکابا حیات ہونا، تاکہ اس پر ثمن لازم ہو۔ موت
 کے بعد اس پر لازم نہ ہوگا جب تک کہ اہلیت کی حالت میں اس پر
 لازم نہ رہا ہو۔

ج۔ فرحت شدہ چیز کا جوہر اس لئے کہ اس میں طہیت منتقل
 نہیں ہوئی، طہیت تو اجازت کے بعد ہی منتقل ہوگی۔ اور مائت کے
 بعد منتقل ہونا ممکن نہیں ہے۔

فرحت شدہ چیز کے تمام ہرے سے مراد یہ ہے کہ اس میں
 کوئی ایسی تبدیلی نہ ہوئی ہو جس کی وجہ سے وہ ہرے کی چیز شمار ہونے

(۱) البحر الرائق ۳/۵۷۶ نیز دیکھئے حاشیہ ابن عابدین ۳/۴۹۳ طبع
 بولاق، حاشیہ الخواص علی الدرر ۳/۳۳، حاشیہ ابو سعید علی شرح الکفر الزمورا
 مسکین ۳/۵۶۵، درر الحکام علی شرح خروا حاکم ۲/۶۱۲، ۷۷۷ طبع مطبعہ
 احمد کابل ۳۳۰، الفتاویٰ الکلبیہ بمائش الجندیہ ۲/۲۱۲ اور اس کے
 بعد کے صفحات، حاشیہ الدرر فی ۳/۱۱، ۱۲ طبع الجلی، الخرش ۵/۵۸، ۵۸،
 لا شاہد الخار للسیوطی ۵/۲۸۵، ۲۸۶ طبع درالکتب المطبعہ۔

گئے۔ لہذا اگر ہرے کا پکڑا اس کے حکم کے بغیر فروخت کر دیا، اور
 خریدار نے اس کو رنگ دیا اور مالک نے بیع کی اجازت دے دی تو
 جائز ہے، اور اگر اس نے اس کو کٹا کر سل دیا پھر بیع کی جائزت دی
 تو ناجائز ہے۔ اس لئے کہ اب وہ ہرے کی چیز بن گئی۔

۱۔ فرحت کرنے والے کے ماتھ میں ثمن کا وجود ضرور کوئی
 "عین" ہو۔ مثلاً سامان تجارت۔ اور اگر ثمن دیں ہو، مثلاً درہم
 یا ماخیزہ، پھر پچھتو ثمن کا فرحت کرنے والے کے قبضہ میں موجود ہونا
 شرط نہیں ہے۔

۲۔ مالک کا موجود ہونا، اس لئے کہ جائزت اس کی طرف سے
 ہوئی تھی کہ اگر مالک بیع کی اجازت اپنے سے قبل مر جائے تو اس
 کے رہا کی اجازت سے بیع جائز نہ ہوگی، جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں۔
 مالکیہ کی رائے ہے کہ بیع موقوف کی جائزت کا حق وراثت کی
 طرف منتقل ہو جاتا ہے (۱)۔

۳۔ اس کے علاوہ جن چیزوں میں جائزت کا ثبوت ہے، وہ ان
 سے متعلقہ ہجیمہ مسائل کی تفصیل کے لئے دیکھئے "جائزات"
 اور بیع موقوف کی اجازت دے دی جائے تو اس کے اثرات
 عقد کے وقت سے جاری ہوتے ہیں جیسا کہ آئے گا۔

بیع موقوف کا اثر:

۶۔ "بیع ماند" فی الحال حکم کا قاعدہ دیتی ہے، یعنی ثمن پر فروخت
 کرنے والے کی طہیت و فرحت شدہ چیز پر بیع کی طہیت و
 فرحت کرنے والے پر بیع درمیں سے، ایک کا اپنے قبضہ الی چیز
 میں اس اور چیز کی ضرورت کے بغیر تصرف ثابت ہوتا ہے، خود عقد
 (۱) درر الحکام علی شرح خروا حاکم ۲/۷۷۷ طبع مطبعہ احمد کابل، دیکھئے فتح
 القدیر ۱/۱۹۱ طبع دار احیاء التراث العربی، جامع الصحیح ۵/۵۲، ۵۲،
 الخرش ۵/۵۸۔

بیع موقوفہ

تفصیل کے لئے، لکھئے: "رہن"۔

اس بات کی طرف اشارہ کر دیا من سب ہے کہ بیع موقوفہ کا نفاذ اور اس کے اثر کا ظہور ہمیشہ عقد کرنے والا کے مدعا شخص پر موقوف نہیں ہوتا ہے۔ ماں غلبہ یہی ہے، لیکن یہاں وقت اس کا نہ کسی شخص کی اجازت پر موقوف نہیں ہوتا ہے، بلکہ کسی ہی حالت کے زوال پر موقوف ہوتا ہے جو عدم نہ، کا سبب ہے، مثلاً اسلام سے مرتد ہونے والے کی بیعت، اس کا نہ، امام ابوحنیفہ کے نزدیک اسلام کی طرف لوٹ آنے پر موقوف ہوتی ہے (۱)۔

توقف کے دوران معقود علیہ میں ہونے والے تصرفات:۔
۱۔ بیع موقوفہ میں توقف کے دوران معقود علیہ میں ہونے والے تصرفات میں سے بعض کا اثر، مثلاً، (غناز) عقد کے وقت سے جاری ہوتا ہے، جبکہ بعض کا اثر اجازت کے وقت سے شروع ہوتا ہے، لہذا اجازت سے اوقات انشا ہوتی ہے، اور یہاں وقت ظہور۔
ذیل میں ان دونوں اقسام کے تصرفات کی مثالیں ہیں:

اول: وہ تصرفات جن کا اثر انشا عقد کے وقت سے جاری ہوتا ہے:

الف۔ اگر فضولی کی طرف سے ہونے والی دھرم کے ماں بیعت کی اجازت دے دی جائے، تو اس کا حکم عقد کے آغاز کے وقت سے ماند مانا جاتا ہے، لہذا اگر ہفت شدہ چیز خرید کی ملکیت ہو جاتی ہے، اور غنم مالک کی ملکیت ہو جاتی ہے جو فضولی کے ہاتھ میں لانت ہے۔ اس لئے کہ بعد میں ملنے والی اجازت سابق کالت کے درجہ میں ہے۔ اگر غنم فضولی کے ہاتھ میں اجازت سے قبل ملاک

(۱) الفتاویٰ الہندیہ برائے ہند ۲/۵۸۵۔

میں دھرم ہو کر ہفت شدہ رہنے والا غنم کا اثر خریدار ہفت شدہ چیز کا مالک ہو جائے گا یا نہ ہو، اس لئے کہ موجب (سبب) کے وجود کے بعد ثلثاً ضدہ و نتیجہ فی صحت رسا اثر طے نہیں ہے (۱)۔

بیع کے نفاذ کے لئے شرط ہے کہ ہفت شدہ رہنے والا ہفت شدہ چیز کا مالک ہو یا اس چیز کے مالک یا مکمل ہو یا اس چیز کے حصی کا مکمل ہو، ورنہ یہ ہفت شدہ چیز میں دھرم سے باقی نہ ہو۔
اگر ان میں کوئی شرط مفقود ہوگی تو بیع موقوف ہوگی، اور صاحب معتمد کی اجازت کے وقت ہی حکم کا قاعدہ دے گی، اگر وہ اجازت دے تو ماند ہوگی ورنہ باطل ہوگی (۲)۔

لہذا مالک کی طرف سے اجازت کے صادر ہونے سے قبل بیع موقوف کا اثر ظہور نہ ہوگا، بلکہ اس کے اثر کا ظہور اجازت پر موقوف ہوگا، مثلاً، بیع فضولی ابتداً ماند نہیں ہوگی، اس لئے کہ ملکیت اور ولایت نہیں ہے، ماں مالک کی اجازت پر موقوف ہو کر مستعد ہوتی ہے۔ اگر وہ اجازت دے تو ماند ہوگی ورنہ باطل ہوگی (۳)۔
(۱) لکھئے: "بیع فضولی"۔
(۲) بیع فضولی، بیعت و بیعت کی اجازت کے بغیر رہن کو

نہ ہفت کرے تو غنم کے یہاں اصح روایت میں بیع موقوف ہوگی، کیونکہ اس سے مرہن کا حق متعلق ہے، لہذا اس کی اجازت پر موقوف ہوگی، اگر مرہن جاری دے یا رہن دینے والا اس کا بین الاقوامی سے تو ماند ہوگی، اور اگر مرہن کی اجازت سے بیع ماند ہو جائے تو اس کا حق اس کے بدل کی طرف منتقل ہو جاتا ہے (۴)۔

(۱) بیع القدر ۱۹۱/۱ طبع دارالاحیاء التراث العربیہ جامع المصنفین ۲۳۱/۱ طبع بولاق ۱۳۰۰ھ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۸۵۔

(۳) بحوالہ فقہ ۱۹۱/۱ طبع المصنفین الخیر ۳۳۲ھ۔

(۴) التلخیص شرح الہندیہ ۱۹۱/۱ طبع دارالاحیاء التراث العربیہ۔

بیع موقوفے

ہونی جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں^(۱)۔ اس سے کہ موقوفی سے خریدنے والا اجازت کے بعد ہی اپنی خریدی ہوئی چیز کا مالک ہوگا لہذا اس کی بیع اپنی غیر مملوک چیز پر ہونی۔
ب۔ اگر موقوفی اور اس کی مملوک چیز فرہخت خریدے تو اس فرہخت شدہ چیز میں شفعہ کا مطالبہ اجازت کے وقت ہوگا^(۲)۔



ہو جائے، پھر عقد کی اجازت دے دی جائے تو وہ سامعین نہ ہوگا جیسا کہ وکیل کے سے ہے۔ اسی طرح اگر فرہخت کرنے والا موقوفی شمس میں خریدے، پھر مالک بیع کی اجازت دے دے تو بیع برہمی و ہون ثابت ہونی، خواہ فرہخت کرنے والے کو کم کرنے کا علم ہو یا نہ ہو، البتہ اگر اس کو کم کرنے کا علم اجازت کے بعد ہو، تو اس کے سے خیال ثابت ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ موقوفی اجازت کی وجہ سے وکیل کی طرح ہو جاتا ہے۔ اگر وکیل شمس میں خریدے تو موقوفی خریدے اس سے اس کا مطالبہ نہیں آتا تو یہاں بھی یہی ہوگا^(۱)۔

ب۔ اگر مالک بیع موقوف کی اجازت دے دے تو فرہخت شدہ چیز پر عینیت خریدے کے لئے خریداری کے وقت سے ثابت ہوگی، ورنہ بیع اس کے سے ہے، اس لئے شاید زیادتی میں حق ثابت ہوگا جو فرہخت شدہ چیز میں اجازت سے قبل پیدا ہو، مثلاً آمدنی، اولاد اور تاوان وغیرہ^(۲)۔

دوہ: وہ تصرفات جن کا حکم اجازت ملنے کے وقت کے ساتھ محدود ہوتا ہے:

الف۔ موقوفی سے خریدے والے کے لئے اجازت ملنے سے قبل فرہخت شدہ چیز میں تصرف ساجار نہیں ہے، جو وہ اس سے اس پر قبضہ کر یا ہو یا نہ کیا ہو^(۳)، اگر موقوفی سے خریدے والے نے فرہخت شدہ چیز دوسرے کے ہاتھ فرہخت کر دی، پھر مالک نے بیع موقوفی کی اجازت دے دی تو موقوفی سے خریدے والے کی بیع مانع نہ

(۱) درمکام شرح جلد الاحکام ۱/ ۳۳۳-۳۳۰۔

(۲) درمکام شرح جلد الاحکام ۱/ ۳۲۸-۳۲۱، معراج القیاس بحر المرقب

۲۸/۵۔

(۳) بدائع الصنائع ۳۸/۵، الخرش ۱۸/۵۔

(۱) درمکام فی شرح غرر الاحکام ۲/ ۲۵۶، الہندی الکاتبی بھاشا الہندیہ

۱۷۷/۳۔

(۲) حاشیہ الخطاوی علی الدرر ۲/ ۸۶، حاشیہ ابن ماجہ ۳/ ۳۰۰۔

بیع و شرط

حدیث ہے: ”مقاطع الحقوق عند الشروط“^(۱) (حق کا پورا کرنا ان وقت ہوگا جب شرط پوری کی جائے)۔ اور حدیث ہے: ”ماکان من شروط لبس فی کتاب اللہ، فهو باطل“^(۲) (جو شرط اللہ کی کتاب میں نہیں وہ لغو ہے)۔ یعنی ایسی شرط جو اللہ تعالیٰ نے اپنی بیعت جاری کی ہے، اس میں جو فرض و جببیا ہے، اس میں یہ نہ ہو۔ اور حضرت عمر بن شعیب کی حدیث ہے: ”الدور اپنے والد کے واسطے سے نبی ﷺ سے مروی ہے: ”بیع و شروط“^(۳) (نبی کریم ﷺ نے ایک ساتھ بیع و شرط سے منع فرمایا)۔

یہ نص (مجموعی حیثیت سے) اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ متعاقبین کے لئے کچھ مباح شرط ہیں جو وہ حسب مشائخہ حقوق میں پابندی کرنے کے سے اختیار کر سکتے ہیں۔ اور کچھ شرط ممنوعہ ہیں، جن کو متعاقبین میں سے کوئی بھی مشروط نہیں کر سکتا، کیونکہ مقتضایہ کے برعکس یا شریعت کے عام قہر کے خلاف یا مقصد شریعت سے متصادم ہیں۔

= طبع عینی (یعنی) اس کی ہے یہ حدیث اپنے طرق کے ساتھ صحیح ہے (تفصیل انجمن امیر ۳۳ طبع شرکت المطابع الفوریہ)۔

(۱) حدیث: ”مقاطع الحقوق عند الشروط“۔ یہ حضرت عمر کا قول ہے بخاری نے اس کو تصحیحاً ذکر کیا ہے (فتح الباری ۲/۲۱۷ طبع استقبر) اور سعید بن منصور نے اس کو اپنی سنن (۶۶۲) میں موصلاً روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح ہے (تعلیق التعلیق لابن جریر ۳/۱۹ طبع المکتب الاسلامی)۔

(۲) حدیث: ”ماکان من شروط لبس فی کتاب اللہ فهو باطل“۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۲۶۵ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”بیع و شروط“۔ کی روایت طبرانی نے لا وسط میں کی ہے بخاری نے ابن قطان کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس کو ضعیف کہا ہے (نصب الراية ۳/۱۸ طبع مجلس اعلیٰ)۔ چزدیکھئے الغایہ ۸/۱۶۷، بدائع الصنائع ۵/۷۵، فتح القدر ۶/۶۶، شرح اکمل علی الصبیح ۱/۷۷۔

بیع و شرط

اس کی مابیت و شریعت:

۱۔ مابیت و شریعت میں بہت سے شرعی نصوبیں ہیں جو حقوق کے اثرات کو متعین کرتے ہیں، اور اس کے بارے میں کچھ اور نصوبیں ہیں، جن میں سے بعض عام ہیں، بعض خاص ہیں جن کا تعلق اس بات سے ہے کہ حقوق کے نتائج میں اضافہ یا کمی کے ذریعہ تبدیلی پیدا کرنے کے سلسلے میں فریقین کا حق کماں تک ہے، یہ تبدیلی ان شروط کے ذریعہ ہوتی ہے جو فریقین اپنے مفاد میں نکالتے ہیں۔

قرآن کریم میں فرمان جاری ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ“^(۱) (اے ایمان والو! اپنے عہدوں کو پورا کرو)۔ نیز فرمایا: ”لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“^(۲) (ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، ہاں البتہ کوئی تجارت جسکی رضا مندی سے ہو)۔

سنت نبوی میں یہ حدیث ہے: ”المسلمون على شروطهم، إلا شرطاً حرم حلالاً“ (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں، مگر ایسی شرط جو حلال کو حرام کرے)۔ ایک روایت میں ہے: ”عند شروطهم“^(۳) (اپنی شرطوں کے پاس ہیں)۔ اور ایک

(۱) سورہ مائدہ۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۹۔

(۳) حدیث: ”المسلمون على شروطهم، إلا شرطاً حرم حلالاً“۔ اور ایک روایت میں ”عند شروطهم“ ہے کی روایت ترمذی (۶۳۵/۳)۔

فقہ شرط ۲-۵

ذیل میں فقہ مع شرط کے بارے میں فقہاء کے مذاہب کی تفصیل ہے، مذهب کو علاحدہ علاحدہ بیان کیا جائے گا، کیونکہ اس سلسلے میں اس میں سخت اختلاف ہے:

۱۔ مذهب حنفیہ:

۲- حنفیہ نے ممنوع شرط کے لئے جو عقد کو فاسد کر دیتی ہے یہ ضابطہ مقرر کیا ہے ہر ایسی شرط جس کا عقد متقاضی نہیں اور نہ ہی وہ عقد کے مناسب ہے، اور اس میں متعاقبین میں سے کسی ایک کے لئے یا چھٹی کے سے یا فرہست شدہ چیز کے لئے جو اہل اتفاق میں سے ہو نفع ہو، اور اس کا عرف و روایت نہ ہو اور شریعت میں اس کا جواز و اذن نہ ہو^(۱)۔

۳- اگر شرط ایسی ہو جس کا عقد متقاضی ہے، یعنی وہ عقد کی وجہ سے بلا شرط واجب ہوتی ہے تو وہ شرط صحیح ہوگی، وہ ضابطہ مناسب نہیں ہوگی^(۲)۔ مثلاً اس شرط پر خرید کہ دفرہست شدہ چیز کا مالک ہو جائے گا، یا اس شرط پر بچا کہ وہ دشمن کا مالک ہو جائے گا، یا اس شرط پر بچا کہ دشمن کو روک لے گا یا اس شرط پر خرید کہ دفرہست شدہ چیز اس کے پاس نہ رہے گا یا اس شرط پر جانور خریدے گا کہ اس پر سوار ہوگا، یا کپڑا پہنے کی شرط پر خریدے گا، یا بانی میں موجود گیسوں کو اس شرط پر خریدے گا کہ فرہست کرنے والا اس کو کالے گا، اور اس طرح کی دوسری شرطیں تو صحیح جواز ہے اس لئے کہ فقہ مذکور دینیوں کی شرط کے بغیر متقاضی ہے، لہذا اس کو شرط کے طور پر نہ کر کے عقد کے تقاضے کی توثیق کے سے ہے، ان کی وجہ سے عقد فاسد نہیں ہوگا^(۳)۔

(۱) رد المحتار ۳/۲۰۳، نیز دیکھئے جرایع المصالح ۱/۱۹۹، اہدایہ مع الشروح ۱/۷۷، تبیین الحقائق ۳/۵۷۔

(۲) رد المحتار ۳/۲۱۱، بحر المحرمات، نیز دیکھئے اہدایہ مع الشروح ۳/۷۷۔

(۳) جرایع المصالح ۵/۱۷۱، نیز من میں سے بعض مثالوں کے لئے دیکھئے اہدایہ مع الشروح ۱/۷۷، تبیین الحقائق ۳/۵۷، رد المحتار ۳/۱۲۲۔

۴- ان طرح اگر شرط عقد کے مناسب ہو، مثلاً اس کے تقاضے کی توثیق کرے تو عقد کو فاسد نہ کرے گی، کیونکہ عقد اس کا متقاضی نہ ہو، اس لئے کہ وہ معنوی حیثیت سے اس کے حکم کو ثابت و رپخت کرتی ہے۔ لہذا یہ اس شرط کے ساتھ لاحق ہو جانے کی جو عقد کے تقاضوں میں سے ہے، مثلاً دینار دیا تسمیہ (نام پینے) کے، یا بیہ معصوم رہنے کی شرط، کفالت سے قبل حاضر غیبل کی شرط یا غیبل صاحب حق پھر تسمیہ اور ملاحدتی سے قبل اس کو قبول کرنا^(۱)۔

حوالہ کی شرط لگانا کفالت کی طرح ہے، لہذا اگر اس شرط پر فرہست یا کہ شرط پر فرہست کرنے والے کو دشمن کے حصول کے لئے اور اسے پر محول کرے گا، تو دشمنوں نے کہا کہ قیاساً فاسد ہے، اور احتساباً جواز ہے^(۲)۔

لیکن کاسانی نے حوالہ کی شرط کو مفید قرار دیا ہے، اس لئے کہ اس کا عقد متقاضی نہیں، اور نہ ہی وہ اس کے موجب کو ثابت کرتی ہے، کیونکہ حوالہ دشمن سے بری کرنا اور اس کو ساتھ کرنا ہے، لہذا وہ عقد کے مناسب نہیں ہے، برخلاف کفالت، درہمن کے^(۳)۔

۵- ان کے نزدیک ”فقہ“ کی شرط کے تحت حسب ذیل چیزیں موقوف ہیں:

۱۔ متعاقبین میں سے کسی ایک کے سے منفعت کی شرط ہو، مثلاً اگر اس شرط پر گھر بیٹے کہ فرہست کرنے والا اس میں ایک ماہ رہے گا، پھر اس سے اس کو پورا کرے گا، یا اس شرط پر بیٹے کہ فرہست کرنے والا اس میں ایک سال شتی رہے گا، یا جانور ایک ماہ سواری کی شرط پر یا کپڑا ایک ہفتہ استعمال کرنے کی شرط پر، یا اس شرط پر کہ

(۱) رد المحتار ۳/۱۲۲، جرایع المصالح ۵/۷۷، نیز دیکھئے تبیین الحقائق ۳/۵۷۔

(۲) رد المحتار ۳/۱۲۲۔

(۳) رد المحتار ۳/۱۲۲۔

(۴) جرایع المصالح ۵/۷۷۔

نقہ شرط ۶

ظاہر اور ایہ بھی ہے۔ ان طرح خریدار پر شرط لگانے کو اس کو فروخت نہیں کرے گا یا اس کو بیہ نہیں کرے گا، کیونکہ مملوک کے لئے مختلف باتوں میں نہ جانا اچھا لگتا ہے^(۱)۔ اور حسن نے امام ابوحنیفہ سے خریدار پر آزاد کرنے کی شرط لگانے کا جو نقل کیا ہے۔

جس شرط میں کسی کا نفع نہ ہو وہ شرط مذکور کے تحت نہیں آتی، اور وہ جب فساد نہیں ہے۔ مثلاً پٹر اس شرط پر فروخت کیا کہ اس کو فروخت نہ کرے یا اس کو بیہ نہ کرے۔ یا جو اس شرط پر فروخت کیا کہ اس کو فروخت نہ کرے یا کہ اس شرط پر فروخت کیا کہ اس کو کماے کا فروخت نہیں کرے گا تو اس شرط میں کسی کا نفع نہیں ہے، لہذا یہ صحیح، قول میں سبب فساد نہیں ہے، کیونکہ اس طرح کی شروط میں فساد (جیسا کہ کاسانی کہتے ہیں) کا سبب ان میں شروط منفعت کی زیادتی کی وجہ سے جس کا کوئی عوض نہیں ہے رہا ہوتا ہے، اور یہ چیز اس شرط میں نہیں پائی گئی، اس لئے کہ اس میں کسی کے لئے منفعت نہیں ہے، اور نہ ہی اس شرط کا کوئی مطالبہ کرنے والا ہے، لہذا اس کے نتیجہ میں رہا یا نزع نہ ہوگا، اس لئے عقد جائز ہے اور شرط باطل ہے^(۲)۔

۶۔ جس شرط میں عائدین میں سے کسی کا ضرر ہو مثلاً کپڑا اس شرط پر فروخت کرے کہ خریدار اس کو بچاؤ دے گا یا گھر اس شرط پر فروخت کرے کہ خریدار اس کو میراں کرے گا، تو بیع جائز اور شرط باطل ہے، اس لئے کہ ضرر کی شرط بیع میں اثر مند نہیں ہوتی ہے، اور

(۱) جامع المسائل ۵/۷۰، نیز اس میں امام ابوحنیفہ سے جس کی مذکورہ روایت کی توجیہ دیکھی جائے۔

(۲) جامع المسائل ۵/۷۰، اختصار شرح الہدایہ ۸/۸۶، رد المحتار (۲۲/۳) میں غور و تنقید کی اس عبارت کے ساتھ موازنہ کریمۃ شرح کی شرط (عدم فساد) کے ساتھ فقہ میں ان دونوں میں سے ایک کا سر ہے اور طرفین کے نزدیک اس طرح کی شرط کے ساتھ عقد جائز ہے اس میں امام ابوحنیفہ کا اختلاف ہے۔

خریدار اس کو قرض دے گا یا اس کو کوئی بیہ کرے گا یا اپنی بیٹی سے اس کی شادی کر دے گا یا اس کے ہاتھ نکال سامان فروخت کرے گا وغیرہ یا کپڑا فروخت کیا اس شرط پر کہ فروخت کرنے والا اس کو قیص سلے گا یا گیسوں اس کو پینے کی شرط پر یا پھل اس کو توڑنے کی شرط پر یا ایسی چیز فروخت کی جس میں بارید و دھری ہو شرط ہے کہ اس شرط پر کہ فروخت کرنے والا اس کو خریدار کے گھر تک لے جائے گا وغیرہ وغیرہ۔

ن تمام صورتوں میں بیع قاسد ہے، اس لئے کہ بیع میں شروط منفعت کا اضافہ سود ہوگا، کیونکہ یہ ایسا اضافہ ہے جس کے بالتقابل عقد بیع میں کوئی عوض نہیں ہے، اور سود کی تشریح یہی ہے۔ اور وہ بیع جس میں سود ہو وہ قاسد ہے یا اس میں سود کا شہ ہو وہ حقیقت سود کی طرح بیع کو قاسد کرے، والا ہے^(۱)۔

ب۔ اس میں یہ بھی شامل ہے کہ منفعت جنہی کے لئے ہو، جیسے حالی زمین اس شرط پر فروخت کی کہ اس میں مسجد تعمیر کرے گا یا کھانا اس شرط پر کہ اس کو صدقہ کر دے گا تو یہ قاسد ہے، کوک مذہب حنفی میں جنہی کے لئے قرض وغیرہ کی منفعت کی شرط لگانے کے بارے میں وقول ہیں^(۲)۔

ج۔ یہ اس کو بھی شامل ہے کہ معقود علیہ کے لئے منفعت ہو، جیسے باندی اس شرط پر فروخت کی کہ خریدار اس کو آزاد کرے کی وصیت کرے گا تو بیع قاسد ہے، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے جس میں فروخت شدہ چیز کے سے منفعت ہے۔ اور یہ مفید ہے۔ اور یہی حکم اس صورت میں ہے جب باندی کو آزاد کرنے کی شرط لگائے،

(۱) جامع المسائل ۵/۷۹، نیز دیکھئے الہدایہ شرح ۸/۸۶ اور اس کے بعد کے صفحات، رد المحتار ۲۲/۳۔

(۲) رد المحتار ۲۲/۳۔

بن عابدین نے نقل کیا ہے کہ یحییٰ امام محمد کا مذہب ہے جبکہ امام ابو یوسف کا مذہب بیع کا فاسد ہونا ہے (۱)۔

جس شرط میں کسی کا ضرر یا نفع نہ ہو وہ جاری ہے، مثلاً کھانے کی شرط پر کھانا خریدے یا پہننے کی شرط پر کپڑا خریدے۔

۷۔ حنفیہ نے منفعت کی یہی شرط جو عقد کو فاسد کر دے اس سے اس شرط کو مستثنیٰ کیا ہے جس کا عرف و روایت ہو، اور لوگوں میں مائتہ اس کا تعامل ہو حنفیہ نے اس کی مثال یہ دی ہے کہ جو اس شرط پر خریدے کہ فرہست کرے، والا اس میں نفع (یا ہزی) لکھا ہے گایا کھڑا اس شرط پر خریدی کہ فروخت کرنے والا اس میں تسمہ لکھائے گایا بنا ہوا اس شرط پر اس شرط پر کہ فروخت کرنے والا اس کی ٹوپی (یا مٹو بند اور کوٹ) بنائے گایا ٹوپی اس شرط پر خریدی کہ فروخت کرنے والا اس میں چنے پوس سے استر لکھائے گایا نم یا پٹا لکھائے اس شرط پر خریدے کہ فروخت کرے، والا اس میں پیو لکھائے گایا اس کو فرو کرے گا۔

یہ وہ اس طرح کی شرطیں ہیں جن کے نزدیک جار شرطوں میں سے ہیں، لہذا ان کے ساتھ بیع صحیح ہے، اور احتساباً شرط لازم ہوگی، کیونکہ لوگوں میں ان کا تعامل اور روانہ ہے۔

قیاس یہ ہے کہ فاسد ہونا (جیسا کہ امام زفر کہتے ہیں)، اس لئے کہ عقد ان شرط کا متقاضی نہیں ہے، اور ان میں متعاقدین میں سے ایک کا نفع ہے۔ اور وہ یہاں شرط ہے، بین لوگوں میں اس کا تعامل ہے، اور اس جیسی چیز سے قیاس ترک کر دیا جاتا ہے (۲)۔

۸۔ بن عابدین رحمہ اللہ سے صریحت کی ہے کہ نئے عرف کا اعتبار ہے، لہذا اگر نو کی شرط پر کپڑے کی بیع ہو جائے کی شرط پر چیل کی بیع میں مذکورہ شرط کے علاوہ کوئی اور عرف پیدا ہو جائے تو وہ معتبر

ہوگا، اور اس کے بیچ میں رکن پیدا نہ ہو۔

بن عابدین نے ”المخ“ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ اس حالت میں عرف کا اعتبار کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس حدیث کی خلاف ورزی ہے جس کے الفاظ ہیں: ”یہی السی مہنتہ عن بیع و شرط“ (بنائیم علیہ) نے ایک ساتھ بیع و شرط سے منع فرمایا ہے۔ کیونکہ حدیث کی توجیہ یہ کی گئی ہے کہ یہی رکن جو عقد کو اپنے مقصود، یعنی قطع رکن سے نکال دے، عرف اس رکن کو ختم کرتا ہے، لہذا وہ حدیث کے معنی کے موافق ہے۔ اس سے قیاس کے مدد کوئی ”رمانع“ یا ”ممانع“ عرف قیاس پر غالب ہے (۳)۔

۹۔ عقد کے نتائج کی مخالفت کی شرط سے وہ شرط بھی مستثنیٰ ہے جو شریعت میں وارد ہو، مثلاً دشمن کی ادائیگی میں ”مدت“ کی شرط، کیونکہ لوگوں کو اس کی ضرورت ہوتی ہے، ہاں یہ شرط ہوگی کہ وہ مدت معلوم ہو، تاکہ منکرے کا سبب نہ ہو (۴)۔ اسی طرح بیع میں خیال کی شرط، کہ اس کا ثبوت حضرت حبان بن مہدی کی اس معروف حدیث میں ہے: ”إذا باعیت فقل لا خلاصہ“ (۵) (جب تم بیع کرو تو کہو: نہ ریزب کا کام نہیں)، پھر تم کو یہ شرط یہ ہے ہوئے سامان میں تین دنوں تک اختیار ہے، اگر پسند ہو تو رکھ لو، اگر نہ پسند ہو تو، پس کر دو۔

حنفیہ نے بیس ایسے مقامات شمار کرے ہیں جن میں شرط کی وجہ سے بیع فاسد نہیں ہوتی ہے (۶)۔

۱۰۔ یا شرط فاسد کا عقد کے ساتھ متصل ہونا شرط ہے؟ عقد کے بعد

(۱) رد المحتار ۴/۲۳۳

(۲) رد المحتار ۴/۲۳۴

(۳) حدیث ۳۱۳۱ باب بیعت فقل لا خلاصہ۔ * کی روایت بن عابدین کے ساتھ

بیعتی (۵/۲۴۳ طبع دارۃ المعارف احسانہ حیدرآباد) نے کی ہے اس کی

اصل بخاری (بیع الماری ۳/۳۳۷ طبع المنیر) میں ہے۔

(۴) تبیین الحقائق ۳/۵۷۷، رد المحتار ۴/۱۲۱، رد المحتار ۴/۶۴

(۵) بیع الماری ۵/۲۴۳، رد المحتار ۴/۲۳۳ بحوالہ الجہد

(۶) ماہد مرجع۔

نقطة شرط ۱۱

شرط کی صراحت کا حکم کیا ہے؟ اور اس پر عقد کے معنی ہونے کا حکم کیا ہے؟

الف۔ رہائش سے طاحی کے بعد عقد کے ساتھ شرط کا متصل ہونا تو اس کے بارے میں مذہب میں صحیح شدہ روایتیں ہیں؛ ایک امام ابوحنیفہ سے ہے کہ وہ اصل عقد کے ساتھ لاحق ہوئی، دوسری صاحبزادوں سے ہے کہ وہ اصل عقد کے ساتھ لاحق نہیں ہوئی، اور یہی صحیح ہے۔

اس روایت کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اگر مطلقاً ہخت کرے۔ چہ شمس کو دھار رکھے تو «حار» کہنا صحیح ہے، اس لئے کہ بیش ط فاسد کے حکم میں ہے۔ اور اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ اگر ان دونوں نے بلا شرط بیع کی، پھر دونوں نے عہدہ کے طور پر شرط کا ذکر کیا تو بیع جائز ہے۔ ورنہ عہدہ کو پورا کرنا لازم ہے، اس لئے کہ عہدے سے وفات لازم ہوتے ہیں، لہذا اس کو لوگوں کی حاجت کی وجہ سے لازم کر دیا جائے گا۔ اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اگر وہ دونوں شرط وقت، کے تذکرہ کے بغیر بیع کریں، چہ اس کی شرط انکا میں تو یہ «بیع الوقت» کے قسبل سے ہوگی۔ اس لئے کہ بعد میں آئے۔ علی شرط اصل عقد کے ساتھ مل جاتی ہے، یہ نام «وضیعہ کے نزدیک ہے، صاحبیں کے نزدیک نہیں، درحقیق یہ ہے کہ اس کے لاحق ہوئے کے سے مجلس عقد کی شرط نہیں ہے۔

ب۔ رہا عقد کا شرط فاسد پر مبنی ہونا، مثلاً ان دونوں نے عقد سے قبل شرط فاسد لگائی، پھر عقد کیا تو ابن عابدینؑ نے ”جامع الفصولین“ کے حوالہ سے عقد کا فاسد نہ ہونا اعلیٰ کیا ہے، تاہم ابن عابدینؑ کی تحقیق یہ ہے کہ فساد مرتب ہوگا اگر وہ دونوں عقد کی بنا اس شرط فاسد پر رکھنے سے اتفاق کر لیں۔ اس کی وجہ مذاق کی جانے والی بیچ کے بارے میں من کی تصریحات کا تقاضا یہی ہے۔

نیز (کتب خبیث کے حوالہ سے) دلائل کے اس فتوے پر قیاس ہے کہ اگر دہشت پس عقد سے قبل ”بیع الوفاۃ“ پر اتفاق کر لیں، پھر شرط سے خالی عقد کریں تو بیع میں کے اتفاق کے موافق ہوگی۔

وہم: نزدیکی:

۱۱۔ مالکیہ نے بیع کے وقت مقصور شرط کی تفصیل کرتے ہوئے کہا: یا تو عقد اس شرط کا متقاضی نہ ہوگا، اور وہ مقصور عقد کے منافی ہوگی یا وہ شرط ضمن میں خلل انداز ہوگی۔

» یا تو عقد اس کا متقاضی ہوگا یا عقد اس کا متقاضی نہ ہوگا اور نہ وہ عقد کے منافی ہوگی۔

جس جو شرط عقد کو ضرر پہنچائے اور اس کو باطل کر دے، وہ یہی شرط ہے جس میں بیع کے مقصود سے تضاد یا دشمنی میں خلل اندازی ہو، مالیہ کے، ایک ہی شرط اس حدیث کا مکمل ہے جس میں یہ آیا ہے: "نہی البیعی عن بیع و شرط" (نبی کریم ﷺ نے ایک ساتھ بیع اور شرط سے منع فرمایا ہے)، نہ کہ اخیر کی دو قسمیں (۳)۔

اہل کی مثال یعنی جس کا عقد متقاضی نہیں ہے، اور وہ مقصود عقد کے منافی ہے، اور جس کے بارے میں ابن جزری نے کہا: یہی شرط جو خریدار پر پابندی کی متقاضی ہے، یہ ہے کہ فرحت کرنے والا خریدار پر یہ شرط لگائے کہ وہ سامان کسی کو بھی فروخت نہیں کرے گا۔ صرف چند فرہ کے ہاتھ فروخت کرے گا۔ اس کو بھی نہیں کرے گا۔ اس پر سوار نہ ہو گا۔ اس کو نہیں پنے گا۔ اس میں رماش حتیہ نہیں کرے گا۔ اس کو اتھرت پر نہیں دے گا۔ اس شرط پر کہ اس کو کسی کے ہاتھ بھی

(۱) رد المحتار ج ۲۱ فقرہ کے ساتھ

(۲) حاشیہ المدنی علی الشرح الکبیر ص ۶۵، شرح الفرض ۵، ۸۰۔

نقہ و شرط ۱۲ - ۱۳

فرہشت کیا تو ہی شمس کا یہ وہ حق وار ہو گا یا لمبی مدت تک خیار کی شرط
گا۔

تمام حالات میں شرط و نفع دونوں باطل ہیں^(۱)۔

۱۲ - مالک نے مقتضی سے عقد کے منافی شرط سے بعض صورتوں کو
مستثنیٰ کیا ہے:

ہل: فرہشت کرنے والے نے خریدار سے اتنا (۱) کرنے کا مطالبہ کیا تو خریدار نے اس سے قبل اس شرط پر کہ اگر تم اس کو میرے محلہ کی دھڑ سے کے ماتحت فرہشت رہ گئے تو میں شمس کے عوض اس کا زیادہ حق وار ہوں گا تو یہ صورت ہی کے ماتحت فرہشت نہ کرنے سے مستثنیٰ ہے، اور ان کے نزدیک اس کے باوجود وہ جابر ہے، اس لئے کہ اتنا میں ایسی چیزوں کو دے رہا ہوں جاتا ہے جو اتنا کے محلہ میں قابل معافی نہیں ہیں^(۲)۔

وہ: فرہشت کرنے والا خریدار پر شرط لگاے کہ وہ فرہشت شدہ چیز کو وقف کرے گا یا اس کو بیہ کرے گا یا اس کو فقراء پر صدقہ کرے گا تو یہ سب جاز ہیں، اس لئے کہ یہ احسان کی انواع ہیں جس کی شریعت بھوت دیتی ہے۔

سہم: باندی کو فوری طور پر آزاد کرنے کی شرط پر فرہشت کرنے تو یہ جاز ہے، کوکہ یہ شرط عقد کے تقاضے کے منافی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ثار سے آزاد کو پسند کیا ہے۔ برخلاف "مدبر"، "مکاتب" اور باندی کو ام ولد بنانے کی شرط کے، کہ یہ جاز ہے کیونکہ اس میں خریدار پر تنگی کرنا ہے۔

۱۳ - دوسری شرط یعنی شمس میں خلل انداز ہونا تو اس کی وہ صورتیں ممکن ہیں:

(۱) اقوامین القہر، اعداء، المشرع الکبیر ص ۶۱۳، شرح الخرش
۸۰/۵
(۲) المشرع الکبیر ۶۱۳۔

اول: شمس میں جہالت، اس کی مثال سلف یعنی س میں سے ایک کی طرف سے دھڑے کے لئے قرض کی شرط کے ساتھ بیع ہے۔

اُمر قرض کی شرط خریدار کی طرف سے صادر ہو تو یہ شمس میں خلل انداز ہوئی، کیونکہ اس کے نتیجے میں شمس زیادتی کی وجہ سے مجبور ہو جائے گا، اس لئے کہ قرض سے اس کا فائدہ اٹھانا ممکنہ شمس کے ہو گا، اور یہ مجبور ہے۔ اور اُمر قرض کی شرط فرہشت کرنے والے کی طرف سے صادر ہو تو شمس میں خلل انداز ہوگی، اس لئے کہ اس کے نتیجے میں ہی کے سبب شمس میں جہالت آئے گی، اس لئے کہ قرض سے اس کا فائدہ اٹھانا ممکنہ فرہشت شدہ چیز کے ہو گا۔ اور یہ مجبور ہے^(۱)۔
وہم: شہ رباء اس لئے کہ قرض کی شرط پر بیع کو قطع لانے والا قرض ماماجاتا ہے:

چنانچہ اگر یہ اُمر قرض لینے والا ہو تو اس کو قرض اپنے والے فرہشت کرنے والا ہو گا، اور فرہشت کرنے والا شمس کی زیادتی سے فائدہ اٹھائے گا۔

اُمر فرہشت کرنے والا قرض لینے والا ہو تو اس کو قرض اپنے والے خریدار ہو گا، اور خریدار شمس میں کمی سے فائدہ اٹھائے گا^(۲)۔

اس سلسلے میں دین تیزی سے صحت کی ہے کہ خریدار فرہشت کرنے والوں میں سے ایک کی طرف سے قرض کی شرط کا مابلا جواز ماماجاز ہے^(۳)۔

۱۴ - دوسری شرط یعنی شمس کا متقاضی ہے، تو یہ فرہشت شدہ چیز خریدار کے پاس رہنے اور عیب لی جانی اور بیع ٹوٹنے کے وقت

(۱) المشرع الکبیر ص ۶۱۳، شرح الخرش ۸۱/۵
(۲) المشرع الکبیر ص ۶۱۳، شرح الخرش ۸۱/۵
(۳) القوامین القہر ۸۲۔

نتیجہ شرط ۱۵-۱۷

عوض کو لوٹانے کی شرط کی طرح ہے۔ یہ امور بلا شرط لازم ہیں، کیونکہ عقد ان کا متقاضی ہے، لہذا ان کی شرط لگانا تاکید ہے، جیسا کہ دسویں کہتے ہیں (۱)۔

۱۵۔ رسی چوتھی شرط وہ زمین مدت، رہیں، خیار، زمیں (یعنی نہیں) کی شرط کی طرح ہے۔ تو یہ شرط عقد کے منافی نہیں ہیں، اور عقد ان کا متقاضی بھی نہیں ہے، بلکہ یہ عقد کی مصالحت پوری کرتے ہیں۔ اگر ان کی شرط لگائی گئی تو ان پر عمل ہوگا ورنہ نہیں۔

مالک یہ نے رہیں کو وہ غائب ہی یوں نہ ہوئی شرط لگانے کو صحیح قرار دیا، اور رہیں غائب پر قبضہ تک سامان کو موقوف رکھا جائے گا۔ رہائیل غائب کی شرط لگانا تو جائز ہے، اگر اس کی حیثیت قرض میں ہو، اور ناجائز ہے، اگر اس کی غیبت بہت بعید ہو، اس لئے کہ مسائل و مسائل راضی ہوگا، اور ہو سکتا ہے انکار کرے، لہذا اس میں قرب کی شرط لگانا صحیح ہے۔

۱۶۔ بن جزی نے شرط کی کچھ اور صورتوں کو ذکر کیا ہے جن کو استثناء یا خاص حکم والی مانا جاتا ہے مثلاً یہ صورت کہ فروخت کرنے والا اپنے لئے منفعت کی شرط لگانے مثلاً معلوم مدت تک جانور پر سواری یا گھر میں رہائش، تو بیع صحیح اور شرط صحیح ہے (۲)۔

ظاہر یہ ہوتا ہے کہ یہ سبقت چاروں تقسیم سے استثناء کی طرح ہے (۳)۔ اس کی دلیل حضرت جابرؓ کی معروف حدیث ہے: "انہ کان یسور علی حمل لہ، قد انعمنا فلزاد ان یسیرہ، قال: ولحقی السی یتلہ فدعا لی، وضرہ، فصار سیراً لم یسر مثله، فقال: بعیہ، فقلت: لا ثم قال: بعیہ، فبعته، واستثیت حملہ الی اہلی" (وہ اپنے ایک اسب پر جا رہا ہے (۱) حاشیہ: رسول علی المشرع الکبیر ۱۵/۳۔

(۲) المشرع الکبیر ۱۷/۳، حاشیہ: رسول ۱۵/۳، التواہین الفقہیہ ۱۷/۳۔

(۳) دیکھئے اسی بحث کا فقرہ ۱۱۔

تھے جو تھک گیا تھا، انہوں نے اس کو "زاد" کر دینا چاہا۔ حضرت جابرؓ کہتے ہیں: رسول اللہ ﷺ مجھ سے آکر ملے میرے سے دعا کی، اور اسب کو مارا، پھر ہوا یا چاک اس طرح سے کبھی نہیں چا تھا، تب ﷺ نے فرمایا: اس کو میرے ساتھ بیچ دو۔ میں نے کہا: نہیں پھر تب ﷺ نے کہا: میرے ساتھ اس کو بیچ دو۔ میں نے اس کو بیچ دیا، اور اپنے گھر تک سواری کا استثناء کر لیا۔ ایک روایت میں ہے: "وشرطت ظہرہ الی المملیۃ" (۱) (میں نے مدینہ تک اس کی سواری کی شرط لگائی)۔

ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ شرط بہت سے حضرات کے نزدیک جائز ہے، کیونکہ شوکانی نے اس حدیث پر لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سواری کے استثناء کرنے کے ساتھ بیع جائز ہے۔ یہی جمہور کا قول ہے۔ امام مالک نے اس کو جائز قرار دیا ہے بشرطیکہ سفر کی مسافت قریب ہو، اور اس کی تھک یہ اسب نے تین دن سے کی ہے۔ امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور ہرے حضرات کہتے ہیں کہ یہ ناجائز ہے، مسافت مجتہد ہو یا نبیل (۲)۔

یہ حدیث کو کہ فروخت شدہ چیز سے اگر وہ قابل سواری جانور ہو معمولی انتفاع کے بارے میں ہے، لیکن مالک یہ نے اس پر ہر فروخت شدہ چیز سے اس کی بیع کے بعد معمولی انتفاع کو مستقل طور پر آسانی پیدا کرنے کے لئے قیاس کیا ہے جو فروخت کرنے والوں کی ضرورت کے پیش نظر ہے۔

۱۷۔ مالک یہ کے یہاں قابل ذکر یہ ہے کہ اگر وہ عقد میں فصل انداز شرط کو سا قی کرے، خواہ یہ شرط مقسود بیع کے منافی ہو مش

(۱) حدیث جامعہ "فلی اشراطہ العمل علی العمل" کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۳۱۳) اور مسلم (۳/۲۲۱ طبع عیسیٰ اٹلی) کے کی ہے۔

(۲) نیل طوطا ۵/۱۷۸، ۱۷۹۔

بیع بشرط ۱۸-۱۹

طرح عدوی کے کلام سے بھی ظاہر ہوتا ہے (۱)۔

یہاں دو سوال سامنے آتے ہیں:

۱۹- پہلا سوال: کیا لازم آئے گا اگر بیع قرض کی شرط کے ساتھ ہو جو ثمن میں غل شرط ہے، اور سامان خریدار کے پاس بیع فاسد کو فوت کرنے والی چیز کے سبب فوت ہو جائے (مثلاً اگر ملاک ہو جائے)، خود شرط لگانے والے نے اپنی شرط کو ساقط کر دیا ہو یا ساقط نہ کیا ہو؟ اس کے جواب میں چند اقوال ہیں:

اول: یہی "المدونہ" میں ہے۔ یہاں تو قرض دینے والا خریدار ہوگا یا فروخت کرنے والا:

الف۔ اگر خریدار نے عین فروخت کرنے والے کو قرض دیا ہو تو خریدار پر جس ثمن میں بیع ہوئی ہے، اور قبضہ کے دن اس کی قیمت دونوں میں سے جو امد ہو لازم ہوگا، لہذا اگر اس نے اس کو بیس میں خرید لیا "قیمت" میں ہو تو بیس لازم ہوں گے۔

ب۔ اگر فروخت کرنے والے نے خریدار کو قرض دیا ہو تو خریدار پر فروخت کرنے والے کے لئے ثمن اور قیمت دونوں میں سے جو کم ہو لازم ہوگا، چنانچہ مذکورہ مثال میں اس پر بیس لازم ہوں گے، اس لئے کہ اس نے اضافہ کے لئے قرض دیا، تو اس کے ساتھ اس کے قصد کے برعکس معاملہ کیا جائے گا۔

دوم: "المدونہ" کے قول کے بالمقابل علی الاطلاق قیمت کا لازم ہونا ہے، خواہ قرض دینے والا فروخت کرنے والا ہو یا خریدار۔

سوم: خریدار کو کم تر کی ادائیگی کا امد در بنانا، جبکہ اس نے فروخت کرنے والے سے قرض یا ہون اس کا محل یہ ہے کہ وہ قرض کے ساتھ غائب نہ رہا ہو ورنہ اس پر قیمت لازم ہے، خواہ جتنی ہو (۲)۔

(۱) المشرح الکبیر صحیحہ المدونۃ ۱/۳۷۷ قدس سرہ کے ساتھ حاشیہ اللہوی علی شرح الخرشنی ۱/۸۲۔

(۲) المشرح الکبیر صحیحہ المدونۃ ۱/۳۷۷۔

فروخت شدہ چیز کے فروخت نہ کرنے کی شرط یا ثمن میں غل امد از شرط ہو مشا۔ خریدار فروخت کرے، دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے قرض کی شرط ہو تو بیع صحیح ہو جائے گی۔

اس حالت میں صرف یہ شرط ہے کہ ساقط کرنا سامان کے باقی رہنے کے ساتھ ہو۔

قرض کی شرط کے حذف کرنے کی وجہ سے یہاں بیع صحیح ہوئے کی توجیہ شرعی نے یہی ہے۔ مائع زائل ہو گیا (۱)۔

۱۸- کیا قرض کی شرط کے مثل میں ساقط کرنے سے متعلق حکم ان دونوں صورتوں میں برابر ہے کہ یہاں سے انتفاع کی قدرت سے قبل ہو یا اس کے بعد؟ اس مسئلہ میں دو اقوال ہیں:

الف۔ مذہب میں مشہور جو ابن القاسم کا قول ہے، یہ ہے کہ اگر قرض قرض دینے والے کو لیا ہے، لہذا سامان موجود ہو تو بیع صحیح ہوگی، اگر چہ قرض لینے والا قرض کے بعد اتنی مدت تک غائب ہو جس میں وہ اس سے انتفاع کر سکتا ہو۔

ب۔ مہنوں اور ابن حبیب کا قول یہ ہے کہ قرض کے ساتھ عین بہت سے بیع فوت جائے گی، اگرچہ وہ قرض کی شرط کو ساقط کرے، کیونکہ ان دونوں کے درمیان رہا کا سبب پایا گیا ہے یا دونوں کے درمیان رہا ہو چکا ہے (جیسا کہ پیش دربار کی تفسیر ہے)، لہذا ساقط کرے سے فائدہ نہیں ہوگا۔

دیر کے نزدیک معتد بہ قول ہے، جیسا کہ انہوں نے اس کی صرح صحت کی ہے، اور ساقی کامیاب دوسرے قول کی طرف ہے، جیسا کہ ان کے کلام میں دوسرے قول کو ان کے نقل کرنے سے ظاہر ہوتا ہے، کیونکہ انہوں نے اس کے مشیہ رہنے کو عقل کیا ہے۔ اور ای

(۱) اس مسئلہ میں دیکھئے التقرین المعبود ۲/۷۷، کیونکہ ابن جزیری نے یہاں مراحلا کہا: ان کا اختلاف ہے نیز دیکھئے المشرح الکبیر للردی و صحیحہ المدونۃ ۱/۳۷۷ شرح الخرشنی ۱/۸۱۔

بیعہ شرط ۲۰-۲۱

بیعہ کو مستثنیٰ کیا ہے، ان کا استثناء شرط سے ثابت ہے، اور انہوں نے عقد کے تقاضے اور اس کے مصالح کی طرف بہت کم نظر کی ہے۔ اس لحاظ سے ان کا مذہب تینوں مذاہب میں سب سے تنگ ہے۔

تاہم بعض ثانویہ نے شرط کی تقسیم کرتے ہوئے کہا: شرط یا تو مطلق عقد کا تقاضا ہوگی مثلاً قبضہ فائدہ اٹھانا، اور عیب کی وجہ سے راسخا یا نہ ہونی۔

پہلی صورت: عقد کے لئے مضرت نہیں ہے۔

دوسری صورت: جس میں شرط عقد کا تقاضا نہ ہو، وہ یا تو منسلک عقد سے متعلق ہوگی مثلاً رہن، کو دینا، اور مقصود و وصف یعنی کتابت، خیاطت، خیابان (۱) وغیرہ کی شرط یہ دو منسلک عقد سے متعلق نہ ہوگی۔

پہلی شکل: عقد میں ہوگی، مثلاً شرط بھیج ہوگی۔

دوسری شکل: جو منسلک عقد سے متعلق نہ ہو یا تو اس میں شرائط، مالی غرض نہ ہوگی جیسے یہ شرط نہ ہو کہ ہوا یا نہ ہو صرف ایسی نہ لکھا جائے گا تو یہ شرط لغو ہوگی، مثلاً عقد بھیج ہوگا، اور یہ اس میں شرائط، مالی غرض ہوگی تو یہ شرط فاسد اور عیب ہوگی جیسے وہ امور جو مقتضائے عقد کے منافی ہوں مثلاً عدم قبضہ، عدم تصرف وغیرہ (۲)۔ اس تقسیم کا خلاصہ:

(۱) ایسی شرط کا احاطہ اس کا عقد متقاضی ہو یا عقد کی منسلکت یا اس کی صحت سے متعلق ہو، صحیح ہے۔

(۲) ایسی شرط جس کی کوئی غرض نہ ہو لغو ہے، پس مفید عقد نہیں ہے۔

(۳) ایسی شرط جس میں ذرا عیب پیدا کرنے، مالی غرض ہو وہ مفید

یہ سب اس صورت میں ہیں جبکہ فروخت شدہ چیز وہ اس وقت تک انہوں میں سے ہو، ورنہ شرطی ہو تو اس میں محض مثل واسب ہے، اس لئے کہ ”مثل“، ”اس کے عین“ کی طرح ہے، لہذا اس میں بیع کی کوئی بات نہیں، یہ نکتہ وہ اس درجہ میں ہے کہ وہ قائم ہو، اور عیب اس کو لوٹا دیا گیا ہو (۱)۔

دوسرا اصول:

۲۰- کیا لازم ہے گارنٹری مقصود کے منافی شرط کے ساتھ بیع ہو جائے، اور ساتھ شرط یہ رکے پاس فوت ہو جائے، حوالہ اس شرط کو ساتھ کر دیا جائے یا نہیں نہ ساتھ دیا گیا ہو؟

انہوں نے کہا: حکم یہ ہے کہ قبضہ کے دن اس کی قیمت اور ضمن میں سے جو زیادہ ہو وہی فروخت کرنے والے کے لئے ہوگا، کیونکہ شرط کی وجہ سے بیع عام ضمن سے کم میں ہوئی ہے (۲)۔

سوم: مذہب شافعیہ:

۲۱- شافعیہ شاری کی طرف سے سابقہ حدیث میں ایک ساتھ بیع اور شرط سے ضمانت کے پابندی میں، اور انہوں نے حضرت ابن عمر کی اس روایت پر عمل کیا ہے کہ بنا کریم علیہ السلام نے فرمایا: لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا ربح مالہ بخصم، ولا بیع مالہ بخصم، (۳) (حالی نہیں ہے ایک ساتھ قرض اور بیع، ایک بیع میں، شرط نہیں، یہی چیز کا فاعل جو کامل ضمانت نہ ہو، اور اس چیز کی بیع ہو تبہا ربح اس میں نہ ہو)۔ اور انہوں نے صرف انہی

(۱) حاشیہ درمحل حوالہ سابق۔

(۲) شرح الکبیر وحاشیہ الدرر، ۳/۶۷۔

(۳) حدیث: ”لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع“ کی روایت ترمذی (۳۵۴۳) طبع مصنفہ (۱) نے کی ہے ترجمہ نے کہہ صریح ہے۔

(۱) اصل میں اس طرح ہے اور کیا درستہ ”خباثت“ ہے؟

(۲) حاشیہ لمحل علی شرح الحج، ۳/۷۵، ۷۴۔

بیع بشرط ۲۲-۲۳

شرط ہے اور یہ تقاضا نے عقد کے خلاف شرط لگانے کی طرح ہے (۱)۔

۲۲- دونوں حدیث اور اس تقسیم کی تطبیق کے لئے ان کے یہاں ہم تصریحات یہ ہیں:

(۱) بیع بشرط کے ساتھ بیع مثلاً کبجہ میں نے تمہیں یہ زمین ایک ہزار میں اس شرط پر بیچ دی کہ تم اپنا گھر مجھے اتنے میں بیچو یا تم مجھ سے میرا گھر اتنے میں خریدو تو یہ شرط فاسد و فاسد ہے۔ عقد اس کا متقاضی نہیں ہے۔

(۲) قرض کی شرط کے ساتھ بیع مثلاً اپنی زمین دہے کو ایک ہزار میں اس شرط میں فروخت کرے کہ وہ اس کو ایک سقرض دے گا۔ اور قرض ہی کے مثل آیت پر دینا، ثامی کرنا اور عاریت پر دینا ہے (۲)۔

(۳) بھیتی کی خریدی اس شرط پر کہ فروخت کرنے والا اس کو کاتب دے یا کپڑے کی خریدی اس شرط پر کہ فروخت کرے والا اس کو سل دے، اور اسی میں سے (جیسا کہ میہ دہلیسی کہتے ہیں) ہندوؤں کی خریدی اس شرط پر ہے کہ فروخت کرنے والا اس کو خریدار کے گھر اٹھا کر لے جائے تو یہ اور ان جیسی شرطوں کے بارے میں مذہب خریدی کا باطل ہونا ہے، کیونکہ اس میں ایسی بیع میں عمل کی شرط ہے جس کا مالک ابھی تک وہ نہیں ہے۔ اور یہ فاسد ہے۔ نیز اس لئے کہ (جیسا کہ سنوی نے کہا) یہ شرط مقتضائے عقد کے خلاف ہے، لہذا صحیح قول کے مطابق بیع بشرط دونوں باطل ہوں گی، اگرچہ ان کے یہاں اس جزئیہ میں "ورقوں" ہیں:

مل: بیع صحیح ہوں اور شرط لازم ہوگی، اور یہ معنوی لحاظ سے بیع اور جارہ ہے اور مقررہ ضمن ان دونوں پر قیمت کے اعتبار سے تقسیم یا (۱) حاشیہ: "لحم علی شرح" ۷۵۳ تصرف کے ساتھ (۲) تحفۃ المحتاج شرح للمہاج عاصیہ لشرع والی حاشیہ: ۲۹۵، ۲۹۳، ۲۹۵، شرح لکھن علیہ اقلیہ ابو عمیرہ حاشیہ: ۷۵۳، ۷۵۴

جائے گا۔

۱- ہم بشرط باطل ہوں۔ اور فروخت شدہ بیع کے باطل ہونے کا مقررہ ضمن میں بیع صحیح ہوں (۱)۔

۲۳- ثانیہ نے نہایت سے چند مسائل کو پیش کیا ہے (۲) جن کو شرط کے ساتھ بیع کہا ہے، وہ یہ ہیں:

الف۔ معین مدت کی شرط پر بیع، اس کی دلیل فرماں باری ہے: "إِذَا قُلْتُمْ بِلٰلِیْہِ اِلٰی اَنْجَلِ فَمَسْمُوعٌ فَاکْبُوْہُ" (۳) (جب اوصار کا معاملہ کسی مدت معین تک کرنے لگو تو اسی کو لکھ لیا کرو)۔

ب۔ بیع رہن کی شرط کے ساتھ، اس میں انہوں نے متعین ہونے کی قید لگائی ہے۔

ج۔ ضمن نیل کی شرط پر بیع، ارکان مدت فروخت شدہ بیع پر وہ میں نہایت شمس میں سے کسی عوض میں ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بیع کے ساتھ معاملہ کرنے میں ان دونوں کی ضرورت ہے جو ان دونوں کے بغیر راسخ نہیں ہوتا۔

د۔ بیع ہونے پر کو لو ہونا، اس لئے کہ اس کا حکم آیت میں ہے: "وَ اَشْهَدُوْا اِذَا قُبِلْتُمْ" (۴) (اور جب خریدی فروخت کرتے ہو تب) (دوہر یا کر)۔

هـ۔ خیال کی شرط کے ساتھ بیع، کیونکہ اس کا ثبوت حبان بن

(۱) حاشیہ: "لحم علی شرح" ۷۵۳، شرح لکھن علیہ: ۷۵۳، ۷۵۴

(۲) حاشیہ: "لحم علی شرح" ۷۵۳، ۷۵۴، شرح لکھن علیہ: ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸

منقول مشہور روایت میں ہے (۱)۔

۲۴۔ ستر ہفت شدہ تیز کو ترہ کرنے کی شرط پنج کے بارے میں اس کے یہاں چند اقوال ہیں:

پہلا قول جو یہود صحیح ہے، یہ ہے کہ شرط صحیح ہوئی اور صحیح ہوئی ہوگی۔ اس کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ انہوں نے حضرت یرمہ کو آواز دہ کرنے کے لئے خریدنا چاہا، حضرت یرمہ کے گھر والوں نے ”ولا“ کی شرط لگائی۔ حضرت عائشہ نے اس کا تذکرہ حضور ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اشتریہا واعتقہا، لاسما الولاء لمن اعتق“ (۲) (اس کو خرید لو، اور آزاد کر دو، اس سے کہ ”ولا“ تو آزاد کرنے والے ہی کے لئے ہوتا ہے)، اور حضور ﷺ نے ان کے لئے ”ولا“ کی شرط لگائے جانے پر تکیہ نہیں فرمائی، اس لئے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ما ہال لقوام بشرطوں شروطا لیست فی کتاب اللہ؟ من اشترط شروطا لیس فی کتاب اللہ فهو باطل“ (۳) (کیا حال ہے لوگوں کا کہ وہ ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو اللہ کی کتاب میں نہیں ہیں، جس نے کوئی ایسی شرط لگائی جو اللہ کی کتاب میں نہیں ہے وہ باطل ہے)۔ نیز اس لئے کہ بیچ کے فوراً بعد آزاد ہونا رشتہ دار کے خریدنے کی صورت میں معروف ہے، لہذا اس کی شرط کو برداشت کر لیا گیا، نیز اس لئے کہ شارح نے آزاد کی کو پسند کیا ہے۔

اسی کے ساتھ اس میں خریدار کے لئے قاعدہ اور نفع ہے، یا میں ولاء کے حصول کے ذریعہ اثرات میں شائبہ کے ذریعہ اور

فرہشت کرنے والے کا نفع اس کا سبب بننے کی وجہ سے ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ شرط باطل ہوگی، بیچ بھی باطل ہوگی، جیسے کہ اگر اس کی بیچ یا اس کے سبب کی شرط گادے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ بیچ صحیح ہوئی اور شرط باطل ہوگی (۴)۔

۲۵۔ ثنائیہ کے یہاں ممانعت سے مستثنیٰ امور میں سے آزادی کے ساتھ خریدار کے علاوہ کسی اور کے لئے ولاء کی شرط لگانا ہے۔ ثنائیہ کے یہاں دو اقوال میں سے زیادہ کمزور قول یہی ہے۔ اس صورت میں بیچ صحیح ہوگی اور شرط باطل ہوگی، اس کی دلیل بعض روایات میں حضرت یرمہ کی حدیث کا ظاہر اور حضرت عائشہ سے آپ ﷺ کا فرمان ہے: ”واشترطی لہم الولاء“ (۵) (ان کے لئے ولاء کی شرط لگا لو)۔

لہٰذا صحیح اس حالت میں شرط اور بیچ کا باطل ہونا ہے۔ اس لئے کہ شرط عاطفہ ہے کہ لا، آزاد کرنے والے کے لئے ہے۔

ان حضرات نے حدیث عائشہ: ”واشترطی لہم الولاء“ کا جواب یہ دیا ہے کہ شرط عقد بیچ میں نہیں تھی، اور یہ کہ یہ حضرت عائشہ کے مسئلہ کے ساتھ خاص ہے، اور یہ کہ آپ ﷺ کے فرمان میں ”لہم“ (ان کے لئے) ”علیہم“ (ان کے خلاف) کے معنی میں ہے (۶)۔

۲۶۔ ثنائیہ کے یہاں مستثنیٰ امور میں سے عی فرہشت شدہ تیز میں عیوب سے برائت کی شرط ہے، اس لئے کہ اس میں فرہشت کرنے والے کو شرط برائت کی ضرورت ہوتی ہے تاکہ اس کو نفیہ پنے سے

(۱) حدیث کی تخریج فقہ ۹ میں گزری ہے۔

(۲) حدیث: ”لما الولاء لمن اعتق“۔ مکی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۷۱ طبع استغیہ) اور مسلم (۳/۵۴۲ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”من اشترط شروطا لیس فی کتاب اللہ فهو باطل“۔ مکی تخریج فقہ ۱ کے تحت گزری ہے۔

(۱) تخریج کتاب ۳۰۰۔

(۲) حلیہ الجمل ۵/۳۵۷، نیز دیکھئے شرح بیچ ۱/۶۳۔

(۳) حدیث: ”لما الولاء لمن اعتق“۔ مکی تخریج فقہ ۲۳ میں گزری ہے۔

(۴) حلیہ الجمل علی شرح بیچ ۱/۶۳، نیز دیکھئے شرح اکمل علی اصباح

نتیجہ شرط ۲۷

منتقل کرنے کی شرط انہوں نے کہا: اس لئے کہ یہ مقتضی نے عقد کی صراحت ہے (۱)۔

ب۔ چل کی صلاحیت ختم ہونے اور پکے کے بعد اس کو توڑنے یا باقی رکھنے کی شرط، یہ مقتضی میں جائز ہے جیسے کہ پکے کے بعد اس کی شرط بلا شرط جائز ہے، اس لئے کہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ بھی عن بیع النمار حتی یصلو صلاحہا" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے بدھ صلاح سے قبل پھل کی شرط سے منع فرمایا)، "حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا: "لا تبايعوا النمار حتی یصلو صلاحہا" (۳) (پھلوں کو آپس میں فروخت مت کرو جب تک کہ اس کا کارآمد ہونا ختم نہ ہو جائے)۔

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بدھ صلاح کے بعد پھل کی شرط جائز ہے، اور یہ تینوں احوال پر صادق آتا ہے: بلا شرط اس کی شرط، اس کو توڑنے کی شرط پر اس کی شرط، اس کو باقی رکھنے کی شرط پر بیچ (۴)۔

ج۔ یہ شرط کہ فروخت کرنے والا فروخت شدہ چیز میں متعین کام کرے گا مثلاً کپڑا کپڑا کرے گا اس شرط پر کہ فروخت کرنے والا اس کو ملے گا، یہ تین احوال میں سب سے ضعیف قول کے مطابق ہے، جیسے کہ را (۵)۔

د۔ فروخت شدہ چیز میں عرفاً مقصود وصف کی شرط لگانا

(۱) حاشیہ کبیر علی شرح الحج ۳۶۳۔

(۲) حدیث: "بھی عن بیع النمار حتی یصلو صلاحہا"۔ "کی روایت بخاری (فتح لمباری ۳۴۳ طبع استغیر) اور مسلم (۳۶۷ طبع نجف) نے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں۔

(۳) حدیث: "لا یباع النمار حتی یصلو صلاحہا"۔ "کی روایت مسلم (۳۶۷ طبع نجف) نے کی ہے۔

(۴) شرح کبیر علی المساجد ۳۳۳۔

(۵) دیکھئے اسی بحث کا خلاصہ ۲۲۔

ما معلوم عیب کے بارے میں بیچ کے لڑیم کا اطمینان ہو (معلوم عیب کے بارے میں نہیں)۔ یہ حکم جائز اس کے ساتھ میں مطلق ہے، اگر مذکورہ شرط کے ساتھ بیچ علی الاطلاق صحیح ہوگی، ثبوت صحیح ہو یا غیر صحیح، اس سے کہ یہ شرط ہے جو مقتضی پر رقی ہے اور خلع حال (یعنی عیوب سے سلامتی) کے موافق ہے (۱)۔

اس کی تائید حضرت ابن عمر کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ انہوں نے چنانچہ غلام آٹھ سو درہم میں عیوب سے بری ہونے کی شرط پر فروخت کیا، پھر شرط پر ان سے کہا: اس میں ایک مرض ہے جس کو آپ نے میرے سامنے بیان نہیں کیا، وہ دونوں اس معاملہ کو حضرت عثمان کے پاس لے گئے، تو انہوں نے حضرت ابن عمر کے خلاف یہ فیصلہ کیا کہ ابن عمر قسم کھائیں کہ انہوں نے جب غلام کو فروخت کیا تھا تو ان کے علم میں یہ مرض نہ تھا، حضرت ابن عمر نے قسم کھانے سے انکار کیا، اور غلام واپس لے لیا، پھر اس کو پندرہ سو میں فروخت کیا (۲)۔

انہوں نے کہا: صحابہ کے درمیان مشہور اس فیصلہ عثمانی کے ذریعہ عیب سے برکت کی شرط لگانے کا جواز معلوم ہوتا ہے، یہ صحابہ کے درمیان مشہور ہے، لہذا یہ حجت ہوگی (۳)۔

۲۷۔ ثانیہ کے یہاں مستثنیٰ امور میں سے یہ بھی ہے:

الف۔ فروخت کرنے والے کی جگہ سے فروخت شدہ چیز کو

(۱) شرح کبیر ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱۔

(۲) ابن عمر ۳۳۱ طبع نجف۔ "کو شیخ الاسلام کہنا انصاری نے شرح الحج (۳۳۲ طبع نجف) میں ذکر کیا ہے اور اس کو بیعتی سے منسوب کیا ہے اور ان کے حوالہ سے اس کی تصحیح علی کی ہے لیکن ہمیں بیعتی کی "اسنن" میں یہ امر نہیں ملتا، نیز ابن عمر کی اس حدیث میں ہے۔

۳۔ دیکھئے شرح کبیر وحاشیہ کبیر ۳۳۳، شرح کبیر علی المساجد ۳۳۳۔

نقہ شرط ۲۸

(۱) پہلی قسم: شرط صحیح لازم کی تین قسمیں ہیں:

اول: جو حکم شریعت سے عقد کے متقاضی کے مطابق ہو۔ مثلاً
آپنی قبضہ کرنا، ختم کافی انوار ہونا میں سے دونوں کا پے تحت
آنے والی چیز میں تصرف کرنا، خیار محسوس، اور پے نے عیب کی وجہ سے
رہ کرنا۔

اس شرط کا وجود اس کے عدم کی طرح ہے۔ وہ نہ تو حکم کا قائل
ہوتی ہے۔ اور نہ ہی عقد میں اثر انداز ہے، اس سے کہ یہ عقد کے
تقاضے کا بیان اور تاکید ہے (۱)۔

دوم: مصلحت عقد کی شرط، یعنی اس شرط سے کسی مصلحت
متعلق ہے جس کا قائلہ دونوں عقد کرنے والوں میں سے شرط لگانے
والے کو پہنچے مثلاً خیار، کو ای یا ضمن میں کسی وصف کی شرط، مثلاً کلی یا
شرعی طور پر اس کو اوجھار رکھنے یا اس کے عوض معین رہن، یا معین نہیں
یا فرہ منت شدہ چیز میں مطلوب صفت کی شرط لگانا مثلاً صحت،
کائنات یا جانور کا دودھ دھانا ہونے یا بہت دیر، دودھ والا ہونے کی

شرط یا چیتے کا شکاری یا پرندہ کا خوش لہان یا اظہار یہ والا ہونے یا
معلوم مسافت سے آنے یا زمین کے خراج (آمدنی) کا اتنی مقدار
میں ہونے کی شرط۔۔۔ مذکورہ تمام صورتوں میں شرط صحیح ہے، اس کو
پورا کرنا لازم ہے (۲)۔ اس کی دلیل یہ ہے: "المسلمون عند
شروطهم إلا شرطاً أحل حراماً أو حرم حلالاً" (۳)
(مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں، مگر ایسی شرط جو حرام کو حلال
کرے یا حلال کو حرام کرے)، کیونکہ ان اوصاف کے ہونے یا نہ
ہونے کی وجہ سے لوگوں کی رستیں مختلف ہوتی ہیں، اگر ان کی شرط لگانا

مثلاً جانور کا دودھ دھانا ہونا والا ہونا اس صورت میں شرط صحیح ہوتی۔ اور
مگر شرط نہ پائی جائے تو خریدار کے لئے خیار ہوگا، انہوں نے کہا:
صحت کی وجہ سے کہ یہ شرط مصلحت عقد سے متعلق ہے (۱)۔

تیسرا: اس سے کہ یہ عقد کے وقت موجودہ شرط کا التزام ہے، اس کا
اتزام مستثنیٰ میں کی چیز کے استاء پر موقوف نہیں ہے، اور یہی شرط کی
حقیقت ہے لہذا یہ "یک ساتھ بیع" شرط سے "مانعت" کے تحت
نہیں آئے گا (۲)۔

چہ۔ یہ شرط لگانا کہ جب تک ضمن پورا مصلحت نہ رہے گا نہ منت
شدہ چیز پر نہیں کرے گا۔

و۔ عیب کی وجہ سے وہ کسی کی شرط اس لئے کہ یہ عقد کا
تقاضا ہے (۳)۔

ز۔ خیار، ریمیت، تبدل وغیرہ، یہ بھی ہوتی چیز فرہ منت کی، یہ اس کی
صحت کے قول کے مطابق ہے، اس لئے کہ اس کی ضرورت
ہے (۴)۔

چہا رم نہ مذہب نہ ناجہ:

۲۸- حنا بلہ نے بیع میں شرائط کو دو قسموں میں تقسیم کیا ہے:

اول: صحیح اور لازم شرط، جس کے خلاف یہ شرط ہے اس کے
لئے اس کو توڑنے کا اختیار نہیں ہے۔

دوم: فاسد شرط، اس کی شرط لگانا حرام ہے۔

(۱) شرح المنہج جامعہ، ج ۱، ص ۸۰، ۸۱، شرح المنہج جامعہ، ج ۱، ص ۸۰، ۸۱۔

(۲) تہذیب الفقہ، ج ۱، ص ۵۰، لفظ "کذا شرطاً" میں "وفاً" کا اضافہ جامعہ اشروانی
سے کیا گیا ہے۔

(۳) شرح المنہج جامعہ، ج ۱، ص ۸۰۔

(۴) جامعہ المنہج، ج ۱، ص ۶۳۔

(۱) کتاب الفقہ، ج ۱، ص ۸۰، ۸۱، ص ۲۸۵۔

(۲) کتاب الفقہ، ج ۱، ص ۸۰، ۸۱، ص ۲۸۶، ۲۸۵۔

(۳) جامعہ المسلمون علی شروطہم۔۔۔ کی تخریج فقہاء کے تحت
آجکی ہے۔

صحیح نہ ہو تو وہ حکمت فوت ہو جائے گی، جس کی وجہ سے حق کو جابر کیا گیا ہے۔

لہذا اس شرط کو اگر پورا کرے تو بیع لازم ہوگی، ورنہ اس کی شرط گمانے والے کے اختیار ہے کہ اس کے نقد ان کی وجہ سے بیع کر دے یا صفت کے نقد ان کا تاوان لے۔ اور اگر وہ اسے نہ بحال ہو تو صفت کے نقد ان کا تاوان متعین ہے، جیسے عیب، راجح اور خریہ ار کے پاس تلف ہو جائے (۱)۔

سوم: ایسی شرط جس کا مقدمہ متناقص نہ ہو، نہ مقدمہ کی معاوضت میں سے ہو، نہ مقدمہ کے نتائج کے منافی ہو بین اس میں فروخت کرنے والے پر خریہ ار کے لئے معلوم نفع ہو۔

الف۔ مثلاً فروخت کرنے والے نے فروخت شدہ گھر میں ایک ماہ رہائش کی شرط لگائی یا یہ شرط لگائی کہ چانور (یا گاڑی) اس کو معلوم جگہ تک لے جائے گی، تو یہ صحیح ہے، اس لئے کہ نصرت حائذ کی حدیث میں ہے کہ جب انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ماتھ اپنا انت فروخت کیا تو انہوں نے کہلا میں نے اس کو فروخت کیا، اور بچے گھر تک اس پر سواری کو استثناء یا (۲)۔

حضرت جابرؓ کی روایت ہے: "ان السی سئیت بھی عن امحافہ و امریۃ، والنیا الا ان نعلم" (۳) (ابن ربیع علیہ السلام نے می تلمہ، مزائنہ، اور نیا سے منع فرمایا الا یہ کہ نیا معلوم ہو)، اور

(۱) کتاب القناع ۱۸۹۳، ۱۹۰۱۔

(۲) حدیث جابر کی روایت بخاری (بیع المبارکی ۵/۳۳ طبع انتقید) اور مسلم (۳/۱۲۴ طبع النجفی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "لہی عن المحافۃ والمریۃ والنیا الا ان نعلم" کی روایت مسلم (۳/۱۱۵ طبع عیسیٰ النجفی) اور بخاری (بیع المبارکی ۵/۵۰ طبع انتقید) نے کی ہے لیکن حدیث کے آخری کلمے "و النیا الا ان نعلم" کی روایت ترمذی (۳/۸۵ طبع النجفی) نے کی ہے۔

"نیا" سے مراد استثناء ہے۔

نیز نیا یہ ہے، یہ گئے گھر کو فروخت کرنے کے مسئلہ پر اس کو قیاس رہا ہے۔

ما سبق کے مثل میں فروخت کرنے والے کا یہ شرط گمانا ہے کہ جس پورا وصول کرنے تک فروخت شدہ چیز کو روکے گا۔ اسی طرح اگر اس کے لئے معلوم مدت تک صفت کی شرط گمانا ہے۔ اگر وہ "عین" جس کے نفع کے استثناء کی شرط ہے فروخت کرنے والے کے نفع وصول کرنے سے قبل تلف ہو جائے:

اگر تلف خریہ ار کے فعل اور اس کی کوناعی سے ہو تو اس پر اجرت مثل لازم ہوگی، اس لئے کہ اس نے واجب منفعت کو اس کے مستحق کے حق میں فوت کر دیا، اور اگر اس کے بغیر تلف ہو تو اس پر عوض لازم نہیں ہوگا (۱)۔

ب۔ نیز جیسا کہ اگر خریہ ار نے فروخت کرنے والے پر ایذا دینے کے اٹھا کر پہنچانے یا اس کو توڑنے یا کپڑے کے سنبھالنے کو ماننے یا کچی مٹی کو کھانے یا کچی کے توڑنے کی شرط لگائی تو صحیح ہے اگر نفع معلوم ہو، فروخت کرنے والا اس کو انجام دینا لازم ہے۔ اور اگر شرط لگائی کہ فروخت کرنے والے خریہ ار کے سامان کو اس کے گھر تک پہنچائے اور فروخت کرنے والے کو گھر کا سلم نہ ہو تو اس سلسلہ میں ان کے یہاں قول میں (۲)۔

پھر اگر شرط عمل معی کے تلف ہونے کی وجہ سے ناممکن ہو جائے یا اجارہ خاصہ کی وجہ سے نفع کا استحقاق ہو جائے یا فروخت کرنے والے کی موت کی وجہ سے محال ہو جائے تو خریہ ار اس نفع کا عوض واپس لے گا، جیسا کہ اگر اجارہ اس کے عوض پر قبضہ کے بعد نفع

(۱) کتاب القناع ۱۸۹۳۔

(۲) حوالہ سابق۔

نوع اول:

۳۰- من میں سے ایک آدمی سے پر کی "عقد کی شرط گانے مش" عقد سلم یا قرض یا قبا یا اجارہ یا شرکت کی تو یہ شرط فاسد ہے اور اس کی وجہ سے حق فاسد ہو جانے کی خواہ اس کی شرط فز وخت کرنے والے نے لکائی ہو یا شرط یہ کرنے۔

مذہب میں مشہور یہی ہے، کہ سرف شرط کا بطل ہونا منابہ کے یہاں ایک احتمال ہے "یہی امام احمد سے ایک روایت ہے" (۱)۔

مشہور قول کی دلیل:

الف۔ یہ ایک فق میں دو فق ہیں "حدیث ہے: "ن الیسی یسئو بھی عن بیعتیں فی بیعة" (۲) (نبی کریم ﷺ نے ایک فق میں دو چیز سے منع کیا ہے) "مانعت فساد کی مقتضی ہے۔

ب۔ حضرت ابن مسعود کا قول ہے: "ایک سو دے میں دوسو دے دے"۔

ج۔ اس لئے کہ اس نے ایک عقد میں دوسرے عقد کی شرط لکائی ہے، لہذا صحیح نہیں ہے، جیسا کہ نکاح شغار۔

اسی طرح ہر دو چیز جو اس کے مفہوم میں ہو مثلاً کہنے میں نے تمہیں اپنا گھراستے میں اس شرط پر فز وخت کیا کہ تم بی بی کی شادی مجھ سے کرو گے، یا اس شرط پر کہ تم میرے جانور پر یا اس میں سے میرے حصہ پر قرض کے طور پر یا مفت خرچہ کرو گے (۳)۔

(۱) دیکھئے الاصاب ۳۹۳، ۳۵۰۔

(۲) حدیث صحیح عن بیعتیں۔ "کی روایت احمد (۴۳۲/۲ طبع المصنف) و درغزی (۵۳۳/۳ طبع المصنف) نے کی ہے، و درغزی نے کہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۳) کتاب القناع ۳۳، ۱۹۳، ۱۹۴، ۲۸۶، بشرح الکبیری، دہلی، ۵۳، ۵۴۔

ہو جائے تو اجرت پر بینے، الاستغنت کا عوض، واپس لے گا۔

گر مرضی و جب سفر وخت کرنے والے کے لئے عمل کرنا محال ہو جائے تو کام کے لئے اس کا قائم مقام مقرر کیا جائے گا، اور اجرت کام کرنے والے کے ذمہ ہوگی، جیسا کہ اجارہ میں (۱)۔

۲۹- منابہ نے معلوم نفع کے اشتراط کے جواب سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ استثناء میں دو شرطوں کو جمع کر دیا جائے۔ "وہ دو وہ لوگ صحیح ہوں مثلاً، بعد من کے اٹھا کر لے جانے، اور اس کو توڑنے یا کپڑے کو سلنے اور کاٹنے کی شرطیں، کہ اس صورت میں صحیح نہیں ہوگی، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت میں فرمان نبوی ﷺ ہے: "لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا ربح مالم یضمن، ولا بیع مالم یس عندک" (۲) (حالی نہیں ہے ایک ساتھ قرض "ربح، ایک فق میں، شرطیں، ایسی چیز کا نفع جس کا ضمان نہ ہو، و اس چیز کی فق جو تمہارا ہے پاس نہ ہو)۔

ہاں اگر وہ مجموعی شرطیں متضامے عقد میں سے ہوں مثلاً: "نوں کے چنے پس" سے "لی چیز میں تصرف کی شرط کے ساتھ شمس کے لی انور ہوے کی شرط کا تو یہ بلا اختلاف صحیح ہے، یا "نوں شرطیں معصیت عقد میں سے ہوں مثلاً، شمن پر شمن رہن، اور زمین نیل کی شرط تو صحیح ہے، جیسا کہ اگر وہ "نوں متضامے عقد میں ہوں" (۳)۔

(۲) دوم: یعنی شرط فاسد حرام، اس کے تحت بھی تین انواع

ہیں:

(۱) کتاب القناع ۳۳، ۱۹۲۔

(۲) حدیث صحیح لا یحل سلف و بیع۔ "کی تخریج بخیرہ ۱۸۱ کے تحت آئی ہے۔

(۳) کتاب القناع ۳۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۲۸۵، بشرح الکبیری، دہلی، ۵۳، ۵۴۔

بیع و شرط ۳۴-۳۵

میں کسی چیز کا فیصلہ نہیں کیا، جبکہ شرط کا سدا بہہ بیع صحیح تھی (۱)۔

نوع سوم:

۳۴۔ شرط بخت کرنے والا، شرط یہ کہ ایسی شرط کا میں جس پر یہ بخت بخت معلق ہو، مثلاً فروخت کرنے والا بخت میں نے تمہیں فروخت کیا اگر میرے پاس تالا آگے یا نہ ہوتے یا اگر میں راضی ہو۔ اور جیسے شرط یہ کہ میں نے خرید آ جاے تو بیع صحیح نہیں ہوگی اس کی وجہ یہ ہے کہ بیع کا تقاضا بیع کے وقت ملکیت کو منتقل کرنا ہے، اور یہاں پر شرط اس سے مانع ہے نیز اس لئے کہ اس نے بیع کو شرط مستقبل پر معلق کیا ہے، لہذا صحیح نہیں ہوگی، جیسا کہ اگر بخت میں نے تمہیں فروخت کیا جب میری آواز آ جاے، مثال کے اس سے فروخت کرنے والے کے قول: فروخت کر دیا انشاء اللہ، اور شرط یہ کہ قوس: قبول یا انشاء اللہ، اور بیع عربوں کو مستثنیٰ کیا ہے، کہ یہ صحیح ہے، اس لئے کہ مانع بن حارث نے حضرت عمر کے لئے منوان سے قید خانہ خریدی، کہ اگر عمر راضی ہو جائیں تو ٹھیک ہے ورنہ اس کے لئے تا ہوگا (۲)۔

دیکھئے: مطالع ”عربوں“۔

ایک بیع میں دو بیع:

۳۵۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے: ”بھی النبی ﷺ عن بیعتی فی بیعة“ (۳) حضور ﷺ نے ایک بیع میں دو بیع سے منع فرمایا ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں ہے: ”بھی النبی ﷺ عن صفیں فی صفہ“ (۱) حضور ﷺ نے ایک سودے میں دو سودوں سے منع فرمایا ہے۔

اس مسئلہ سے مراد ایک عقد میں دو بیع کو جمع کرنا ہے۔ اس عقد کو ”بیع بانٹن کے متعدد ہونے کے اعتبار سے ہے (۲)۔

تغیہ میں سے مال ابن ابیہام نے اشارہ کیا ہے کہ جو لوگ اس حدیث کے بارے میں کہتے ہیں کہ انوں حدیثیں ایک معنی میں ہیں، ان کو منہم ہوا ہے، چونکہ ایسا نہیں ہے، بیعتیں (۱) بیع (۲) بیع (۳) حدیث ایک خاص، یعنی بیع کے بارے میں ہے (۳)، جبکہ صفیں مختلف ہیں (۴)۔

ان میں تفصیل ہے جس کو اصطلاح ”بیعتان فی بیع“ کے تحت دیکھا جائے۔

(۱) حدیث: ”بھی عن صفیں“۔ ”کی روایت احمد (۱/۳۹۸ طبع المکتبہ)

نے کی ہے شیخ احمد نے اسے (۲/۲۹۵ طبع المطابع) پر اپنی تعلیق میں اس کو مستحکم قرار دیا ہے۔

(۲) حلیۃ الصدوق علی شرح کلیۃ الطالب المانی فی شرح روضۃ ابن ابی عمیر و بی ۱/۵۷۔

(۳) بیع التحدیر ۱/۸۱۔

(۱) الشرح المکبیر فی ذیل البی ۳/۵۵، ۵۴۔

(۲) کتب الفتاویٰ ۱/۹۵، الشرح المکبیر فی ذیل البی ۳/۵۸۔

(۳) حدیث کی تخریج گزشتہ جگہ ہے۔

بیع الوضیعه

دیکھئے: ”ہمیہ“۔

بیع الوفاء

تعریف:

۱- بیع کامل سے تعلق ہے^(۱)۔

معاہدہ وقت میں تدر کی ضد ہے کہ جاتا ہے: ولفی بمعہدہ، و ولفی: یہ دونوں ایک معنی میں ہیں۔ معاہدہ شریعتی مابلی و رہند اخلاق کا نام ہے، و ولفی الرحل حقہ و رواہ ماہ کا معنی ہے: اس نے اس کا حق مکمل و پورا پورا کر لیا۔

اصطلاح فقہاء میں ”بیع الوفاء“ اس شرط پر بیع ہے کہ جب فراموش کرنے والا اس کو لے گا تو خریدار اس کو نہ مسترد و تہیہ لے گا۔ اس کو بیع الوفاء اس لئے کہا جاتا ہے کہ خریدار پر اس شرط کی ممانعت و تکمیل لازم ہوتی ہے۔

علامہ داریں مالتیہ اس بیع کو ”بیع الہیہ“، ثانیہ اس کو ”بیع المعہدہ“^(۲)، اور تاجلہ اس کو ”بیع الامانہ“ کہتے ہیں^(۳)، اس کو ”بیع الحامہ“ اور ”بیع الجارہ“ بھی کہتے ہیں، و ہمیہ کی بعض کتابوں میں اس کو ”بیع المعاملہ“ بھی کہا گیا ہے^(۴)۔

بیع الوفاء کا حکم:

۲- بیع الوفاء کے شرعی حکم کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے:

(۱) مجلۃ الاحکام اھلحدیثہ (۱۰۵)۔

(۲) الخطاب ۳۳۴ سوختہ المسرمدیہ ص ۳۳۔

(۳) کتاب الفتح ۳۹۳، ۱۵۰۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۹۳۔

بیع الوفاء ۳-۴

مالکیہ، حنابلہ و حنفیہ «رثا فعیہ میں سے متقدمین کی رائے ہے کہ بیع الوفاء فاسد ہے اس لئے کہ شمس ثریہ اور کوکبہ نے پرفروخت شدہ چیز کے پینے اور فروخت کرنے والے کی طرف سے شرط کا کما حقہ کے تقاضے «رکھم کے خلاف ہے، بیع کا تقاضا ہے کہ استقرار و اہم کے طور پر فروخت شدہ چیز پر ثریہ اور کوکبہ کی ملکیت ہو۔ اور اس شرط میں فروخت کرنے والے کا فائدہ ہے، اس کے بوازی کوئی عین دلیل و روئیس ہے لہذا یہ شرط فاسد ہوگی، اور بیع میں اس کی شرط لگانے سے بیع فاسد ہو جائے گی۔

یہ اس سے کہ اس طریقہ پر بیع کا مقصد حقیقت بیع بشرط الوفاء نہیں ہوتا، بلکہ اس کا مقصد حرام و حلال کو ایک مدت تک کے سے دینا، اور فروخت شدہ چیز کا نفع ہی رہتا ہے۔ اور یہ تمام حالات میں بطل ہے۔

حنفیہ و رثا فعیہ میں سے بعض متأخرین کی رائے ہے کہ بیع الوفاء جائز ہے، اور بعض حکام کا فائدہ دیتی ہے جیسے ثریہ اور کوکبہ فروخت شدہ چیز سے فائدہ اٹھانا، اور بعض احکام کا فائدہ نہیں دیتی ہے، جیسے دوسرے کے ہاتھ بیچ۔

ن کی دلیل یہ ہے کہ اس شرط پر بیع کا لوگوں میں عرف ہے، لوگوں سے اپنی ضرورت کی وجہ سے اس پر عمل کیا جائے گا کہ اس سے بیع نہیں، لہذا یہ بیع ہوگی، اور اس کی شرط لگانے سے بیع فاسد نہ ہوگی، و «وقوعہ کے خلاف ہے، اس لئے کہ تعامل کی وجہ سے قواعد کو ترک کر دیا جاتا ہے جیسا کہ استصحاب میں ہے (۱)۔

۳- حنفیہ میں سے ابو شجاع، علی السعدی، اور قاضی ابوالحسن ماتریدی کی رائے ہے کہ بیع الوفاء رہن ہے، بیع نہیں ہے، پس اس کے لئے رہن کے سارے حکام ثابت ہوں گے، لہذا ثریہ اور اس کا مالک نہ

(۱) تمییز الحقائق سرینس ۱۸۳۵ء، بحر الرقائق ۱۸۶۱ء، فقہی الہندیہ ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹،

نتیجہ الوفاء ۵-۷

اس کی قیمت میں سے، اس کے بالمقابل مقدار سا قلم ہو جائے گی، اور وہ اس سلسلے میں خفیہ کے نزدیک رہن کی طرح ہے^(۱)۔

نتیجہ الوفاء پر مرتب ہونے والے اثرات:

متاثرین خفیہ وغیرہ جو اس کے جواز کے قائل ہیں، ان کے نزدیک الوفاء پر کچھ اثرات مرتب ہوتے ہیں جو ذیل طور پر یہ ہیں:

اول: ملیت کے لئے اس کو منتقل نہ کرنا:

۷- نتیجہ الوفاء: یہ ار کے لئے کسی ایسے تصرف کا جو رپیہ نہیں کرتی جو ملیت کو منتقل کر دے مثلاً بیع اور بیہ ان لوگوں کے کہ ایک جو اس کو جائز کہتے ہیں۔ اور اس پر چند مسائل مرتب ہوتے ہیں:

الف۔ بیع الوفاء میں ہر مدت شدہ بیع کی بیعت فرماتے کرنے والے کے مدعا دہی اور کے ماتحت مدعا میں ہوگی، اس سے کہ یہ رہن کی طرح ہے اور رہن کی بیعت ماحراز ہے^(۲)۔

ب۔ بیع الوفاء میں شریہ ار کے سے حق شفعہ میں ہے، حق شفعہ فرماتے کرنے والے کے لئے باقی رہے گا، چنانچہ "لغناہی اہند یہ" میں "فماہی ابی الفضل" کے حوالے سے ہے: ان سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد، "ایک عورت کے پاس بیٹھا ہے، عورت نے یہ حصہ اس مرد کے ماتحت فرماتے کر دیا، اور بیٹھ گئی کہ جب وہ شمس لائے گی تو مرد اس کا حصہ اس کو دے گا، پھر اس مرد نے یہ حصہ فرماتے کر دیا تو یہ عورت کے لئے اس میں شفعہ ہے؟"

اسوں نے (ابو الفضل نے) کہا: اگر بیع الوفاء ہے تو اس میں عورت کے لئے شفعہ ہے، خواہ وہ بیٹھ میں سے اس کا حصہ اس کے ماتحت میں ہو یا مرد کے ماتحت میں۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۳۷، مجلۃ الاحکام لکھنؤ (۹۹: ۲۰۰۵)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۳۷۔

شرط پر اس کو جائز تر دیا گیا ہے، "بخر" میں کہا: مناسب ہے کہ فتوے میں جامع قول سے مدلل نہ کیا جائے، اور "لہ" میں ہے کہ ہمارے یہ عمل ربطی قدر صحیح ہے^(۱)۔

۵- متاثرین شافعیہ میں سے صاحب "بحیۃ المستر شہین" نے کہا: بیع العبد صحیح ورجحان ہے، اور اس کے درمیان سے جنت ثواب و فائدہ اس کے قائلین کے قول کے مطابق ثابت ہے۔ یہی نے اس کی رسالت کی صرحت کی ہو میں نے نہیں دیکھا، زمانہ قدیم سے مسلمانوں کے غالب اطراف و جہات میں اس پر عمل جاری ہے، اس کے مطابق حکام نے فیصلہ کیا ہے، اس کے قائل علماء اسلام نے اس کو برقرار رکھا ہے، حالانکہ وہ امام شافعی کے مذہب میں نہیں ہے، صرف کچھ لوگوں نے اس کو اختیار کیا ہے، اور مختلف مذہب سے تعلق کی ہے، جو اس کی سخت ضرورت کی وجہ سے ہے، تاہم بذات خود اس کی صحت اور اس پر تفرق کے بارے میں اختلاف فقہ سے وقف شمس چینی نہیں ہے^(۲)۔

جو ز کے قائلین کے نزدیک بیع الوفاء کی شرط:

۶- بیع الوفاء کے احکام کی تفسیق کے لئے اس کی اجازت دینے والوں کے یہاں دو لازمی شرطیں ہیں:

الف۔ عقد میں صراحت ہو کہ جب فرماتے کرنے والا شمس لوناے گا تو خریدار فرماتے شدہ بیع لوناے گا۔

ب۔ دونوں بدل کی سلامتی۔ اگر بیع الوفاء میں فرماتے شدہ بیع ضائع ہو جائے، اور اس کی قیمت، بن (یعنی شمس) کے نہ ہو، تو اس کے مقدمہ میں، بن سا قلم ہو جائے گا، اور اگر مقدمہ بن سے زیادہ ہو، ورنہ مدت شدہ بیع شریہ ار کے ماتحت میں حاکم ہو جائے تو

ابن ماجہ ص ۲۳۶، ۲۳۷، طبع عراق۔

(۲) بحیۃ المستر شہین ص ۱۳۳، تصرف کے ساتھ۔

بیع الوفاء ۸-۹

بیع الوفاء اور بیع المعاملہ ایک ہیں۔ "تقارناتیہ" میں انی طرح ہے (۱)۔

ج۔ بیع الوفاء کے طور پر فروخت شدہ زمین کا خرینہ فروخت کرنے والے پر ہوگا (۲)۔

د۔ اگر فروخت شدہ چیز خریدار کے ہاتھ میں ملک ہو جائے تو فروخت کرنے والے و خریدار میں سے کسی کے لئے دوسرے پر کچھ نہیں ہوگا (۳)۔

ه۔ بیع الوفاء میں فروخت شدہ چیز کے منافع فروخت کرنے والے کے لئے ہیں مثلاً اجارہ اور رشتوں کے چل و پھار۔ اگر بیع الوفاء کے طور پر معلوم ٹمس میں کسی نے اپنا گھر دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا، اور وہ دوسرے قبضہ کر لیا پھر اس نے اس گھر کو خریدار سے صحت جاری کر دی تو اس کے ہاتھ جاریہ لے لیا، اور اس پر قبضہ کر لیا، ورنہ اگر خریدار نے اس پر امدت لازم ہے؟ اسوں نے کہا: نہیں، اس سے معلوم ہو کہ خریدار کے لئے ملکیت منتقل نہیں ہوئی، کیونکہ اگر ملکیت منتقل ہو چکی ہوتی تو امدت لازم ہوتی۔ اسی طرح وصیت کا چل فروخت کرنے والے کے لئے ہوگا نہ کہ خریدار کے لئے۔ اور اگر خریدار رشتوں کے چل میں سے کچھ لے لے، اور اس نے فروخت کرے، لے کی جارت سے یا بیوہ اس کا۔ مرنے کی ہے۔ اور اگر اس کی جارت و مرضا مندی کے بغیر یا بیوہ اس کا شامین ہوگا (۴)۔

و۔ بیع الوفاء میں فروخت شدہ چیز کا وراثت لی وجہ سے فروخت کرنے والے کے ورثاء کی طرف منتقل ہوا، لہذا اگر کسی نے اپنا باغ دوسرے کے ہاتھ بیع الوفاء کے طور پر فروخت کیا، اور دونوں نے قبضہ

کر لیا، پھر خریدار نے اس کو دوسرے کے ہاتھ قطعی بیع کے طور پر فروخت کر لیا اور پھر اپنا اور غائب ہو گیا تو فروخت کرنے والے یا اس کے ورثاء کو حق ہے کہ دوسرے خریدار سے مقدمہ کریں اور باغ واپس لے لیں۔

انی طرح اگر فروخت کرنے والا اور دونوں خریدار مر گئے، اور ایک کے ورثاء ہوں تو مالک کے ورثاء کو حق ہے کہ اس کو دوسرے سے اس کے ورثاء کے ہاتھ سے نکال لیں، اور دوسرے خریدار کے ورثاء کو حق ہے کہ دوسرے خریدار نے اپنے فروخت کرنے والے کو جو ثمن دیا ہے، اس کو فروخت کرنے والے کے ترکہ میں سے جو اس کے ورثاء کے ہاتھ میں ہے واپس لیں، اور پہلے خریدار کے ورثاء کے لئے حق ہے کہ اس کو واپس لیں، اور اپنے مورث کے دین کے عوض اس کو روک لیں تا آنکہ وہ دین کو ادا کر دیں (۱)۔

دوم: فروخت شدہ چیز کو واپس لینے کے سلسلے میں فروخت کرنے والے کا حق:

۸۔ فروخت کرنے والے کو حق ہے کہ اپنا فروخت کردہ سامان واپس کر لے اگر اس نے ثمن خریدار کو واپس کر دیا ہو، وقت مقرر کرنے اور نہ کرنے دونوں حالتوں کا یہی حکم ہے (۲)۔

سوم: بیع الوفاء میں متعاقدین میں سے کسی ایک کی موت کا اثر:

۹۔ ابھی گزرا ہے کہ اگر بیع الوفاء میں خریدار فروخت کرنے والا مر جائے تو زمین کے پہلو کو مد نظر رکھتے ہوئے، وفاء کے احکام کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۹/۳۔

(۲) معین لوکا مہم ۱۸۳۔

(۳) حوالہ سابقہ۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۹/۳، معین لوکا مہم ۱۸۳۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۹/۳، طبر اور بیہا مٹس ہندیہ ۳۴۔

(۲) معین لوکا مہم ۱۸۳، الفتاویٰ الہندیہ ۲۰۹/۳، ردیہ مستر مندیں ۱۳۳۔

بیعت الوفاء، ۱۰، بیعتان فی بیعت ۱

مسئلے میں اس کے ورنہ اس کے قائم مقام ہوں گے^(۱)۔

چہرہ: بیعت و فاء میں متعقدین کا اختلاف:

۱۰- بیعت الوفاء میں متعقدین کے اختلاف سے متعلق اہم احکام یہ تین:

الف۔ اگر متعقدین کا اختلاف اصل بیعت الوفاء میں ہو، یعنی

ایک کہے: بیعت قطعی تھی یہ وفاق تھی تو شرعی بیعت قطعی بیعت کے مدعی کے

قول کا ہوگا، الا یہ کہ بیعت الوفاء کا طریقہ ہو۔ اسی سلسلے میں خلیفہ کے یہاں

ایک اور قول یہ ہے کہ اعتبار بیعت الوفاء کے مدعی کے قول کا احتساب ہوگا^(۲)۔

ب۔ اگر شریعت و فرہمست کرے اللہ وہاں ہو چکیں تو

”وفا“ کے کواہ کو مقدم کریں گے، اس لئے کہ یہ خلاف ظاہر ہے^(۳)۔

ج۔ اگر کسی کے پاس کواہ نہ ہوں تو اعتبار قطعی بیعت کے مدعو سے دار

کے قول کا ہوگا۔

بن عابدین نے کہا: اس کا حاصل یہ ہے کہ جینہ (کواہ) میں

اختلاف کی صورت میں احتساب ”وفا“ کے کواہوں کی ترجیح میں

ہے، اور قول میں اختلاف کی صورت میں احتساب قطعیت کے

مدعو سے دار کے قول کی ترجیح میں ہے^(۴)۔

”وفا“ پر ولایت کرنے والے قرآن میں سے ثمن میں بہت

زیادہ کم ہوتا ہے۔ یعنی جس میں عادی لوگ دھوکہ رو نہیں رکھتے، الا یہ

کہ ”وفا“ کا مدعی نزع کی تبدیلی کا دعویٰ کرے^(۵)۔

بیعتان فی بیعت

تعریف:

۱- بیعتان لغت میں: بیعت کا ثانیہ ہے۔ اور ”بیعتہ“ ایک مرتبہ بیعت کا

نام ہے۔

”البیعتان فی بیعتہ“ کے اصطلاحی معنی میں فقہاء کے مختلف

قول ہیں:

اول: اس کا معنی یہ ہے کہ آدمی اپنا سامان فروخت کرتے

ہوئے کہنے یہ نقد امتنے میں اور ادھار امتنے میں، یعنی ثمن اول سے

زیادہ ثمن میں، اس کی یہ تشریح امام احمد کے مطابق حضرت سہاک نے

حضرت ابن مسعود کے حوالہ سے کی ہے (جو ”الہی عن الہیعتیں

فی بیعتہ“ دہلی حدیث کے راوی ہیں)، اور ایک جماعت نے اسی

تشریح کو اپنایا ہے، کہ بعد میں شریعہ فروخت کرنے والے ایک ثمن

کو بیان کریں، اور اسی وجہ سے انہوں نے سامان کی ادھار بیعت

میں اس ان کے نزع سے اضافہ کر دیا، یعنی کو منع یہاں ہے، جیسا کہ

آئے گا۔

دوم: بعض حضرات نے اسی سبب تشریح میں یہ قید لگائی ہے

کہ، انوں ثمن میں ایہام کے ساتھ علاحدگی ہوئی ہو، نہوں نے کہا

کہ اس کا معنی یہ ہے کہ کہنے میں نے تمہارے ہاتھ اس کو نقد ستنے

میں یا ادھار امتنے میں فروخت کیا، پھر انوں میں سے کسی ایک ثمن پر

بیعت ہونے کے التزام سے قبل دو انوں کا عدد ہو گئے، ایہام کے

ساتھ ان میں علاحدگی ہوئی ہو۔ امام شافعی نے کہا: اس کی تعریف یہ

(۱) الجوزیہ، بھاشا، المندبہ، ص ۱۱، المندبہ، ص ۲۰۹، حاشیہ المندبہ

علی درالافتاء، ص ۳۳، ص ۳۴۔

(۲) المندبہ، ص ۳۳، ص ۳۴۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) ان کا مدعی، ص ۲۲۸۔

(۵) ان کا مدعی، ص ۲۲۸، ص ۲۲۹۔

بیعتان فی بیعتہ ۱

ﷺ کے موافق ہے: ”اللہ وکسھما نو الربا“ (تو اس کے لئے ان دونوں میں سے کم تر ہو گا یا ربا)۔ کیونکہ روزِ مدّ ثمن کو لے تو اس نے ربا یا یا ثمنِ اول کو لے تو یہی ان دونوں میں کم تر ہے۔ اور اس کا مقصد نقد و راتم کو ادھار زائد و راتم کے عوض فروخت کرنا تھا، حالانکہ وہ صرف راس المال کا مستحق ہے (۱)۔

اس کے ”بیعتین فی بیعتہ“ کے باب سے ہونے کی وجہ یہ ہے کہ دو دونوں بیعتیں ایک ”ادھار ثمن“ میں اور دوسری فوری ثمن میں، اور دونوں کو ایک سو ایک میں مکمل یا کیا ہے۔

ترجمہ: یہ ہے کہ دو دونوں ایک بیعت میں دوسری بیعت کی شرط نکالیں۔

اس کی یہ تشریح بھی امام شافعی نے کی ہے۔ انہوں نے کہا: وہ یہ ہے کہ کہے: میں نے تمہارے ہاتھ یہ کھوڑا ایک ہزار میں اس شرط پر فروخت کیا کہ تم اپنا گھر مجھے اتنے میں فروخت کرو یعنی جب مجھ پر تمہارا واجب ہو گا تو میرا تم پر واجب ہو جائے گا۔ شوکانی نے کہا: یہ حضرت ابو ہریرہ کی پہلی روایت کی تشریح بننے کے قائل ہے، دوسری روایت کے لئے نہیں، اس لئے کہ آپ ﷺ کا فرمان: ”او کسھما“ (ان دونوں میں کم تر) بتاتا ہے کہ اس نے ایک ہی چیز کو بار بار فروخت کیا: ایک بار تم میں اور دوسری بار ربا میں (۲)۔

مصدق نے اسی قبیل سے اس قول کو بھی نقل کیا ہے کہ وہ کہنے میں نے یہ کپڑا تمہارے ہاتھ اتنے اتنے دینا میں فروخت کیا، تم ایک (۱) حدیث میں جامع بیعت فی بیعتہ۔ کی روایت ابو داؤد (۳۹/۳۷) نے تصحیح عزت حمید عباسی (ورحاکم ۲/۵۲۲ طبع دار الفکر طرابلس) نے حدیث آباد کن (۱) نے کی ہے، حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور وہ بھی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۲) جامع واصول ابن حجر (۲/۲۲۲ طبع ۱۹۵۹ء) میں اس حدیث پر حاشیہ ہے۔

(۳) نیل الاوطار ۵/۱۷۲۔

ہے کہ کہنے میں سے اس کو تمہارے ہاتھ نقد ایک ہزار میں یا ایک سال تک کے سے ”ادھار و ہزار میں فروخت کیا، بعد ان میں سے جس کے عوض تم چاہو، اور میں چاہوں لے لو۔ ثانیہ میں سے ”قاضی“ نے کہا: مسئلہ صحت پر فرض کی گئی ہے کہ اس نے پیام کے ساتھ قبول کیا یا نہیں اس نے کہا: میں نے ایک ہزار میں نقد قبول کیا یا نہ: ”ادھار و ہزار میں قبول کیا تو صحیح ہے (۱)۔

اس کی یہی تشریح ابو حنیفہ ثوری، حاکم، مالکیہ اور حنبلیہ نے بھی کی ہے: یہ انہوں نے اس کی کچھ تشریحات کی ہیں، جیسا کہ آگے گا۔

سوم: امام مالک نے یہ بھی کہا: وہ یہ ہے کہ کوئی سامان ایک دینار یا ایک ہری کے عوض خریدے یا ایک دینار میں ایک ہری یا ایک کپڑا خریدے، ان میں سے ایک خریدے اور کے لئے واجب ہو۔

چوتھی نے کہا: خود و دھرم دونوں کے لئے ہو یا کسی ایک کے لئے، لہذا اس وجہ میں سبقت و پچھل ہو جائے گی، اور اس کا مدار انہوں پر دو سامانوں کے درمیان اختیار دینے پر ہے، ان دونوں میں سے کسی ایک غیر محض کا پچھلنا کے ساتھ (۲)۔

چہارم: جسے ابن تیمیہ نے ”تہذیب السنن“ میں کہا ہے: وہ یہ کہ کہنے میں نے یہ سامان تمہارے ہاتھ ایک سو کے عوض ایک سال کے سے ”ادھار اس شرط پر فروخت کیا کہ میں اس کو تم سے (یعنی اس کے بعد) اسی کے عوض نقد خریدوں گا۔ انہوں نے کہا: ”بیعتین فی بیعتہ“ کے بارے میں ردِ محدث کا مطلب یہی ہے، اس کے علاوہ اس کا کوئی اور مطلب نہیں ہے، اور یہی مفہوم اس فرمانِ نبوی

(۱) نیل الاوطار ۵/۱۷۲، حوں المودود ۲/۳۳۳، تاریخ کردہ المکتبہ المستقیمہ سنوہ الحسینی ۳۳۳ھ، نصب الراية ۲/۴۰۰، فتح القدیر ۱/۸۱۔

(۲) مرقی بہ مشرّح الجلیل ۳/۳۳۳۔

بیعتان فی بیعہ ۲-۳

دینار کے عوض مجھے دس درہم دیے گئے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے "بیع" و "صرف" کو جمع کر دیا ہے (۱)۔

ششم: در یہ حنفیہ کے نزدیک پانچویں قول سے عام ہے، کیونکہ اس کے تحت یہ صورت بھی داخل ہے کہ اس شرط پر گھر فروخت کرے کہ گھر فروخت کرنے والا اس میں ایک ماورے لگایا جائے اور اس شرط پر فروخت کرے کہ اس سے خدمت لے گا کہ مدت معین ہو وغیرہ (۲)۔

ہفتم: خطاب نے کہا وہ یہ ہے کہ اس سے ایک دینار میں ایک صاع گیہوں ایک ماہ کے "سلم" کے طور پر پیش کرے، اور سب مدت پوری ہو جائے، اور وہ گیہوں کا مطالبہ کرے تو وہ اس سے سب سے تمبارا ایک صاع جو میرے ذمہ ہے، اس کو میرے ہاتھ دو ماہ تک کے لئے دو صاع کے عوض فروخت کر دو۔ خطاب نے کہا: یہ امر کی بیعت ہے جو بیعت اول پر داخل ہوئی ہے، لہذا ان دونوں کو ان میں سے کم تر (یعنی بیعت اول) کی طرف لوٹایا جائے گا، انہوں نے یہ تشریح ابن مسلمان کی شرح سنن ابی داؤد کے حوالہ سے نقل کی ہے۔ "ابن ماثی" نے اس کو "التبایہ" میں نقل کیا ہے (۳)۔ مراد یہ ہے کہ اسی طرح کی بیعت سب کے نزدیک بطل ہے، اس لئے کہ مال ربوی کی، اسی قسم کے عوض کی بیعتی کے ساتھ اوصاف بیعت کی گئی ہے۔

متحدہ غلط:

ب- سفقتان فی سفقتہ:

۲- سفقتہ: صفت کا اسم مراد ہے، لغت میں اس کا معنی ایسی مار ہے جس کی ڈانٹ سائی دے۔ عرف لغوی میں اس کا اطلاق بیعت میں ایک مرتبہ

(۱) مصنف مدارق ۳۹/۸۔

(۲) فتح القدیر ۸۰/۶۔

(۳) نیل الاوطار ۵/۲۲۵، عون المعبود ۳۲۸۔

پر ہوتا ہے، کیونکہ جب ایک شخص بیعت کو لازم کرنا تو اپنا ہاتھ خریدار کے ہاتھ پر مارتا تھا۔ اور اس کا اطلاق امام کی بیعت پر بھی ہوتا ہے، اور اسی معنی میں یہ حدیث ہے: "من بايع اماما فاعطاه صفقة يده ونحوه قلبه" (۱) (جو شخص کسی امام سے بیعت کرے اور اس کو اپنے ہاتھ کا "صفقہ"، اور اپنے دل کا "قلب" دے دے)۔

اصطلاح میں سفقتہ کا اطلاق بیعت اور امر و عقود پر بھی ہوتا ہے۔ لہذا ایک بار اجارہ سفقتہ ہے، اور ایک بار قرض سفقتہ ہے اور اسی طرح ہے (۲)۔

"سفقتان فی سفقتہ" سے مراد ۱۱۰ سوے ایک عقد میں جمع کرنا ہے، مثلاً تینوں کے ہاتھ بنا کر بیعت، اور اس سے اس کا چارہ کرنا ہے، اس شرط پر کہ جب پہلا سال مکمل ہوگا، تو دوسرا بھی مکمل ہو جائے گا یا تینوں کے ہاتھ بنا کر بیعت، اور اس سے اس کا چارہ کرنا ہے، اس شرط پر کہ جب بیعت مکمل ہوگی تو چارہ بھی مکمل ہو جائے گا، لہذا "سفقتان فی سفقتہ" کی اصطلاح "سفقتان فی بیعہ" کی اصطلاح کے مقابلہ میں عام ہے (۳)۔

ب- بیعت بشرط:

۳- بیعت بشرط: "بیعتان فی بیعہ" سے عام ہے، اس لئے کہ بشرط میں کبھی کبھی دوسرے عقد کی شرط ہوتی ہے، اور بسا اوقات متعاقدین میں سے کسی ایک کی مصلحت کی شرط ہوتی ہے، کسی دوسرے عقد کی شرط نہیں ہوتی ہے۔

(۱) لسان العرب۔

حدیث: "من بايع اماما فاعطاه صفقة يده ونحوه قلبه" کی روایت مسلم (۳/۳۷۳ طبع مکتبہ المدینہ) نے کی ہے۔

(۲) المغنی ۴/۲۳۳، ۲۳۶، شرح المسباح مع تكمیة فی حاشیہ میرہ ۸۸/۱۲، ۸۹۔

(۳) فتح القدیر ۸۱/۶۔

بیعتان فی بیعة ۳-۵

بیعتین فی بیعة کا حکم:

۴- بیعتیں فی بیعة ایک ممنوع بیع ہے، اس سے ممانعت تین روایات میں وارد ہے:

۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے: ”یہی النبیؐ سے منع فرمایا۔“ اور حضرت عبداللہؓ کی روایت اس طرح ہے (۲)۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن الحارث رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے: ”یہی النبیؐ سے منع فرمایا۔“ اور حضرت عبداللہؓ نے ایک بیع میں، بیع سے منع فرمایا۔ (۳) رسول اللہ ﷺ نے ایک بیع میں، بیع اور ایسی چیز کے نفع سے منع کیا جس کا ضمان نہ ہو۔

دوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من باع بعتین فی بیعة فله أو کسبهما أو الربا“ (۴) جس نے ایک بیع میں دو بیع کی اس کے لئے ان دونوں میں سے کم تر یا ربا ہے، شوکانی نے کہا: اس کی اسناد میں محمد بن عمرو بن عاتق ہے، جس پر نیکو کلام آیا ہے (۵)۔

سوم: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے: ”یہی النبیؐ سے

عن صفین فی صفۃ“ (۱) (بنی کریمؐ نے ایک سو دس میں دو سو دس سے منع فرمایا)، اور ان ہی سے ایک روایت میں ہے: ”لا تحل الصفقتان فی الصفۃ“ (۲) (ایک سو دس میں دو سو دس سے حال نہیں ہیں)۔ ”ر ایک سو دس کی موقوف روایت میں ہے: ”الصفۃ فی الصفین ربا“ (۳) (دو سو دس میں ہونے والا ربا ہے)۔

لہذا ”ایک بیع میں دو بیع حرام مقد ہے۔ اس کا اقد م کرنے والا ناجائز ہے۔ چونکہ اس سے ممانعت کی مخالفت کی، اور یہ مقد نامہ ہے، لیکن ”بیعتین فی بیعة“ کی تعریف میں سابق اختلاف کے تحت سے اس پر فساد کا حکم لگایا گیا؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ جس کی ترتیب حسب ذیل ہے:

نوع اول: یہ کہ ممت کرنے والا کہے یہ تنے میں نقد ہے اور اس سے ربا و دس حرام ہے۔

۵- اہل حاشیہ کے غرض جس کی مقدار اور مدت معلوم ہو بیع فی جملہ بالاتفاق جائز ہے، اس میں کسی فقہ کا اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”یا قہا الذین آمنوا إذا تداينتم بدين إلى

(۱) حدیث: ”یہی عن صفین فی صفۃ“ کی روایت احمد (۳۹۸/۱ طبع المکتبۃ) نے کی ہے احمد ثانی نے اسے (۲۹۵/۲ طبع دارالحدیث) پر اپنے حاشیہ میں اس کو مستحکم قرار دیا ہے۔

(۲) حدیث: ”لا تحل صفقتان فی الصفۃ“۔ ”کی روایت طبرانی نے الاوسط میں تاک بن حباب سے مرفوعاً کی ہے اور دہلوی نے حقیقی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس کے موقوف ہونے کو درست کہا ہے (الصب الماریہ ۲۰/۳ طبع مجلس اعلیٰ ہندوستان)۔

(۳) حدیث: ”الصفۃ فی الصفین ربا“۔ ”کی روایت حقیقی نے حضرت ابن مسعودؓ سے مرفوعاً کی ہے اور اسے عمر بن عثمان بن ہوشبہ شعلی کی وجہ سے مطول قرار دیا ہے اور کہہ اس کے مرفوع پر اس کا کوئی متابع نہیں، اور موقوف ہوا ہے (الصب الماریہ ۲۰/۳ طبع مجلس اعلیٰ ہندوستان)۔

(۱) حدیث: ”یہی عن صفین فی بیعة“۔ ”کی روایت احمد (۲۳۲/۳ طبع المکتبۃ) اور ذی (۵۳۳/۳ طبع مجلس اعلیٰ) نے کی ہے اور امام ترمذی نے کہہ حدیث صحیح ہے۔

(۲) اسی کو ابن قیم نے تہذیب السنن میں ذکر کیا ہے۔

(۳) حدیث: ”یہی عن صفین فی بیعة وحی و بیع مالہ بضم“ کی روایت احمد (۱۷۴/۲ طبع المکتبۃ) نے کی ہے احمد ثانی نے اسے (۱۶۰/۱ طبع دارالحدیث) پر اپنے حاشیہ میں اس کو مستحکم قرار دیا ہے۔

(۴) حدیث: ”من باع بعتین فی بیعة فله أو کسبهما أو الربا“ کی تخریج فقرہ کے تحت آچکی ہے۔

(۵) نیل الاوطار ۵/۱۷۲۔

مباحثان فی بیعت ۵

حرام سمجھتے تھے (۱)۔

صاحب ”سبل السلام“ نے اس میں بعض حضرات کا ختلاف نقل کیا ہے مگر ان لوگوں کا نام نہیں لیا ہے (۲)۔

شوکانی نے کہا: اس کی دلیل یہ روایت ہے: ”فہو او کسہما او الربا“ اور اس کے راوی کے بارے میں کلام آپ کو معلوم ہی ہے۔ اس کے باوجود حضرت ابو ہریرہ سے مشہور روایت کے انطواء ہی میں جو اصرار راویوں نے اصرار سے کیا، یعنی: وہ بیع سے مناعت، اور اس میں مقسود کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے۔ پھر شوکانی نے کہا: تاہم اس میں زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ بیع سے مناعت پر دلالت ہے، اصرار اس صورت پر ہو یعنی نہ ہخت کرنے والا کہے: ”نقد اتنے میں“، اور ادھار اتنے میں“۔ نہ کہ اس صورت میں جبکہ وہ ابتدا ہی کہہ دے: ”صرف ادھار اتنے میں“، اور کچھ نہ کہے، اور وہ اس دن کے نرخ سے زیادہ ہو، تاہم اس روایت کو مستند بنانے والے اس صورت کو بھی ممنوع کہتے ہیں، اور حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی ہے، لہذا دلیل دعویٰ سے خاص ہوئی۔ اور تاک فی سابقہ روایت (۱) کیجئے: فقرہ (۱) کا ظاہر یہ ہے کہ وہ حرام اس صورت کو سمجھتے تھے کہ وہ کہے: ”یہ نقد اتنے میں اور ادھار اتنے میں ہے“۔ اس طرح اس پر حدیث کی دلالت مطابق ہو جاتی ہے (۳)۔

نوٹ دوم: وہ ثمن کے عوض بیع جس میں یک نقد اور دوسرے ادھار ہو جو نقد سے زیادہ ہو اور ابہام کے ساتھ ہو۔

(۱) قبل طوطا ۵/ ۱۷۲۔

(۲) سبل السلام ۱۶۳ طبع چارم و یک ۳۱۵۔

(۳) قبل طوطا ۵/ ۱۷۲، شوکانی نے کہا: اس سلسلہ میں ہم نے یک رسالہ ”فتاویٰ اہل فی علم الایمان فی البیوع الخرج دلائل“ کے نام سے لکھا ہے اور اس میں لکی تحقیق ہے جو اس سے پہلے نہیں ہوئی تھی۔

اجل مسئلہ لا ینکھوہ“ (۱) (۲) اے ایمان والو! سب ادھار کا معاملہ کسی مدت میں تک کرے مگر تو اس کو کچھ یا نہ (۳) مفسرین نے کہا: اس سے مراد یہ ہے کہ ایسا معاملہ ہے جس کا ایک عوض نقد ہو اور دوسرا ادھار (۴) جس میں ثمن کو بیٹے ”رہا“ دیا جائے، اور نہ ہخت شدہ بیع کو یہ دکرنا ادھار ہو وہ ”سلم“ ہے۔ جس کا جو شرط بیعت میں وارد ہے، اور اس پر جس شرط منعقد ہے، بیع بھی اسی طرح ہے اس لئے کہ یہ دونوں عوض میں سے ایک کی تاخیر ہے، یہ سب اس شرط پر ہے کہ دونوں عوض میں سے کوئی ایسا نہ ہو جس میں ادھار کا سود جاری ہوتا ہو، جیسا کہ سودا سونے کے بدلہ یا چاندی کے بدلہ، اور جیسے گیہوں جو کے بدلہ۔

میں امام احمد کے یہاں یہ مکرہ ہے کہ آدمی خاص طور پر ادھار کے عوض بیع کرے، ادھار کے عوض ہی بیع کرے، اور نقد بیع نہ کرے۔ ابن قیمیل نے کہا: ادھار کو مکرہ محض اس لئے سمجھا کہ مکرہا کے مشابہ ہے، اس سے کہ شرط و قات ادھار کے عوض بیع کرے، بلا مدت کی وجہ سے ریہانی کا قصد کرتا ہے، میں ادھار بیع بالاقاق حرام نہیں ہے، اور مکرہ نہیں ہے، الا یہ کہ اس کے ماہادہ اس کی کوئی تجارت نہ ہو (۳)۔

میں اگر وہ ثمن جس پر ادھار بیع ہوئی ہے، اس سامان کے موجود ثمن سے اہل ہو تو:

اس کے بارے میں زین العابدین علی بن حسین سے ختلاف منقول ہے، چنانچہ شوکانی نے ان سے نقل کیا ہے کہ ادھار کی وجہ سے اس دن کے نرخ سے زیادہ میں ہی بیع فی بیع کو وہ

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

(۲) تفسیر الفقہ فی ۳۷۷ سمیع الفقہ فی ۱۵۸/ ۵۔

(۳) فی ۱۶۳۔

بیعتان فی بیعت ۶-۷

۶- اگر سامان کو ایک ہزار کے عوض نقد یا دیرا ہو اور اس کے عوض ایک سال تک اوصار کے طور پر فروخت کرے، اور ان میں سے ایک اس پر واجب ہو، پھر شرط حدی سے قبل دونوں میں سے ایک شمس کفریقین متعین نہ ہو تو بیعت جائز ہے، اور اگر ایہام کے ساتھ دو دونوں شرط صد ہو گئے تو ناجائز ہے۔

امام شافعی نے جیسا کہ زراعت میں ہے کہ یہ مسموم ایک بیعت میں دو بیعت کے قبیل سے ہے، اور جمہور فقہاء نے ان کو یا ہے۔

ثامیہ: "اور ناجائز ہے اس ممانعت کی، مطلق بتانی ہے: دل: شمس میں جہالت"۔ اس کا متعین نہ ہونا۔ "ابن قدیر" نے کہا: اس سے بے شمس مجہول ہے، لہذا صحیح نہیں ہوگی جیسا کہ ماسطورم پر پہنچا، یہ اس سے کہ ایک عوض غیر متعین"۔ یہ معلوم ہے، لہذا صحیح نہیں ہوگی۔ جیسا کہ اگر کہنے میں سے تمہارے ساتھ اپنے گھر میں سے ایک گھر فروخت کر دیا۔ انہوں نے کہا: صحیح اسی وقت ہوگی کہ خریدار اس کے بعد کہے: میں اس کو اوصار اتنے میں لیتا ہوں، پھر فروخت کرنے والا کہنے لے لو یا کہنے میں راضی ہوں وغیرہ، تو یہ کامل عقد ہوگا، لیکن اگر کوئی ایسی چیز نہ پائی جائے جو ایجاب کے کام مقام ہو یا ایجاب پر دلائل سے صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ جو قول ترہ: "ایہام کے ساتھ گزر چکا ہے" وہ ایجاب بننے کے لائق نہیں ہے، پھر نبی سے صحیح ہوئے کی ایک "مہری" "وچ" کی تخریج کی ہے۔"

دوم: اس میں رد ہے۔ اس طے کا ماحضرت ابن مسعودؓ کی محض روایت پر ہے، "ابن میں وارد ہے: "الصفقة فی الصفقیں"

دعا: (۱) "ایک سو سو سو میں رہا ہے"۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث پر ہے: "قلہ او کسھما او الربا" (۲) اس کے سے اس دونوں میں سے گھڑیا رہا ہے۔

یہی طے امام مالک، ان کے شیخ زید، اور ہشام مالکیہ نے یہاں کی ہے۔ "اللہ و نہ" میں مسموم صورت کی تشریح یہ تہی ہے کہ اگر ایک دینار نقد یا دو دینار ایک مقررہ مدت تک اوصار کے عوض ایک کپڑے کا مالک بتلا کہ ان دونوں میں سے جس کے عوض تم چاہو، اور میں چاہوں لے لو، اور تم پر ان میں سے ایک واجب ہے، تو کو یا دو ایک دینار نقد میں تم پر واجب ہوئی، تم نے اس کو موثر کرتے ہوئے "۱۰۰ دینار اوصار کے عوض کر دیا، یا کو یا دو تم پر ۱۰۰ دینار اوصار کے عوض واجب ہوئی، تم نے ان ۱۰۰ دیناروں کو ایک دینار نقد بنا دیا۔

اس مسئلہ میں مالکیہ کے مذہب کی توضیح:

۷- مالکیہ نے التسلیل کے ساتھ اس مسئلہ کی تشریح کی ہے، اور ایک بیعت میں دو بیعت کی حرم صورت کے ضوابط کو یاد دہانہ، ان کے کلام کا حاصل یہ ہے:

الف۔ حرمت اس صورت کو شامل ہے جبکہ ترہ: "مختلف سامانوں کے درمیان ہو مثلاً اگر کہے: میں تمہیں ایک دینار میں یہ سامان یا یہ بکری بیچ رہا ہوں۔" اور اس صورت کو بھی جبکہ ترہ: "میں تمہیں کے درمیان ہو مثلاً اگر کہے: میں تمہیں یہ سامان اس میں نقد یا بیس میں ایک سال تک" حاضر فروخت کر رہا ہوں۔

ب۔ یہ حرم نہیں ہے کہ عقد دونوں خرید فروخت کرنے

(۱) حدیث: "الصفقة فی الصفقیں" دعا۔ "کی تخریج فقرہ ۳ میں آچکی ہے۔

(۲) حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث: "قلہ او کسھما او الربا" "کی تخریج فقرہ ۱ میں آچکی ہے۔

(۳) "مجموع" ۳۳۵، حوالہ: "شرح المساجع علیہ" ابن تیمیہ

بیعتان فی بیعت ۸

۱۔ اے، اور اہل ہرے ڈھیر کو ملے ملے، اور ان دونوں کے باپ میں ہی
میش ہو، اور سامان خدا ہی میں ہو، لہذا زیادتی کا سود ہوگا۔

حنفی نے اس تحلیل کو مے سے قبول ہی نہیں کیا ہے۔ ابن
ابہام نے کہا: ثمن کا بدش نقد یک جز رہا، اور بدش «صار و ہجر»
ہو ماربا کے معنی میں نہیں ہے^(۱)۔

۸۔ راجند سامانوں کے درمیان یا ایک سامان کی چند قیمتوں کے
درمیان اختیار کے ساتھ بیعت کرنا تو یہ حنفی، شافعیہ، و حنابلہ کے یہاں
بھی فاسد ہے، اس لئے کہ جناس ہے، اور اس صحت کے ساتھ بیعت
بامٹ نہا ہے، حنفی نے احسان کے طور پر اس سے اس صورت کو
مستثنیٰ کیا ہے کہ چند کپڑوں مثلاً دو کپڑوں یا تین کپڑوں میں ایک کو
اس شرط پر فروخت کرے کہ تین دن کے اندر اندر ان میں سے
انتخاب کرنے کا اختیار ہوگا۔ اور اگر کپڑے چار ہوں تو بیعت فاسد
ہوگی۔ اسوں نے کہا: قیاس یہ ہے کہ سارے میں بیعت فاسد ہو، یہی
امام حنبلہ، شافعی کا قول ہے۔ احسان کی وجہ یہ ہے کہ خیار کی
مشترکیت ازالہ نہیں کی ضرورت کی وجہ سے ہے، تاکہ وہ اپنے سے
ریا، موافق اور بہتر کا انتخاب کر سکے، مرضہ، مرث کا ثبوت متعلق ہے،
اس لئے کہ خریدار کو مرضہ مرث ہوتی ہے کہ اس کا معتبر وہی انتخاب
کرے یا جس کے لئے موجب خریدی ہے وہ انتخاب کر لے، البتہ یہ
مرضہ مرث تین کپڑوں سے پوری ہو جاتی ہے، چونکہ اس میں عہدہ، ردی
اور اسود ہوتا ہے۔ رہا چار یا اس سے زائد تو اس کی مرضہ مرث متعلق نہیں
ہے^(۲)۔

اُردو: "قیمتی" چیز میں سے ایک کو ابہام کے ساتھ بد اختیار
کے فروخت کرے، مثلاً گھر اور کپڑا ایک دینار میں، تو یہ سب کے

والوں یا کسی ایک کو دیناروں میں سے ایک کا پابند بنانے کے طور پر
ہو، مگر غیر پابندی کے دونوں کے لئے اختیار، یہ کے طور پر ہوتا
جائز ہے۔

ن۔ یہ اس صورت میں ہے کہ عبدان دونوں سامانوں کی جنس
دن کے درمیان اختیار رویا گیا ہے، لگ، لگ، یوں، یوں، جنس ایک ہو،
اور مختلف محض عہدہ و شرط ہونے میں ہو تو کوئی حرج نہیں ہے،
اس سے کہ وہ بفضل ہی کو اختیار کرے گا۔ امام مالک نے کہا: کوئی
حرج نہیں کہ وہ کپڑوں میں ایک جس کو وہ اختیار کرے گا اسے ثمن
میں خریدے یا بیعت کے سو کپڑوں میں سے پچاس کپڑوں کا وہ انتخاب
کرے گا خریدے، اگر جنس ایک ہو، اور اس کی بکالت و مرثول کو
بتا دے، اگرچہ قیمت لگ ہو، نہ وہ سب مردی یا مردی ہوں^(۱) (یہ
مرد اور مرث کی طرف منسوب ہیں)۔

۱۰۔ اس حالت سے مسکتی یہ ہے کہ سامان جس کی بیعت ہو رہی ہے
مانع ہو جس میں زیادتی کا سو، جاری ہوتا ہے، تو جائز نہیں کہ تم اس
میں سے اس شرط پر خریدو کہ ان چند ڈھیروں میں سے ایک ڈھیر کا
انتخاب کر لو گے، یا کجور کے چند درختوں کے پھلوں میں سے ایک
درخت کے پھل کا انتخاب کر لو گے، یا پھل و درختوں میں سے جس
تعدد کا انتخاب کر لو گے، جنس ایک ہو یا مختلف۔ مالکیہ نے اس مسئلہ
میں "طعام" کی صراحت اس لئے کی ہے کہ ان کے نزدیک ریائی
کے سود کی حد نقدین کے علاوہ میں "غذائیت" ہے^(۲)۔

نہیں سے یہاں پر ریائی کے سود کے جوہر کی نقل یہ بتانی ہے
کہ ہو سکتا ہے کہ وہ کسی ایک ڈھیر کو اختیار کرتے کے بعد چھوڑ

(۱) مدونہ امام مالک بروایت حنون ۱۳/۱۳۔

(۲) مسابہ، الجلیل علی محمد عظیم اللطاب، دارالعلوم لاہور، ۱۳۳۳ھ جوہر
الکلیل ۲۲/۲۔

(۱) فتح القدیر ۱/۱۸۱۔

(۲) فتح القدیر ۵/۵۲۱۔

بیضان فی بیعتہ ۹-۱۱

۱۰- اس کے بطور بتیے ہیں:

اول: عقد بیعت میں دوسری بیعت کی شرط گائے اور دوسری
فرہخت شدہ بیعت یا دشمن کی تحدید نہ کرے۔ تو یہ دو وجود سے صحیح نہیں
ہے۔ "اول: یہ" ایک ساتھ بیعت اور شرط میں سے ہے جو ممنوع ہے۔
ام: جماعت۔ نیز یہ کہ بیعت اکثر علماء کے نزدیک ایک بیعت میں دو
بیعت ہے۔

ام: بیعت میں دوسری بیعت کی شرط گائے اور دوسری فرہخت شدہ
بیعت یا دشمن کی تحدید نہ کرے مثلاً کہنے میں نے تمہیں اپنا یہ گھریک ہزار
میں اس شرط پر بیعت کیا کہ تم مجھے پانچ گھریک ہزار پانچ سو میں بیچو گے
اس شرط پر کہ تم مجھ سے میرا گھریک ایک ہزار پانچ سو میں
خریدو گے۔

حنبل: مٹانہ اور دنبالہ نے صراحت کی ہے کہ یہ ایک بیعت میں دو
بیعت ہے جو ممنوع ہے اور یہ حنفی و مٹانہ کے نزدیک "ایک ساتھ بیعت
اور شرط" میں سے بھی ہے جس سے سنت نبوی میں ممانعت وارد
ہے (۱) (دیکھئے: "بیعت بشرط")۔

۱۱- ایک ساتھ بیعت بشرط سے ممانعت کا قائل ہونے میں گرچہ فقہاء کا
اختلاف ہے۔ حنفی و مٹانہ اس کو ممنوع کہتے ہیں جبکہ دیگر اس کو
جائز کہتے ہیں بشرط ایک ہو۔ اس میں ہر ایک کے یہاں تفصیل
ہے۔ یہاں اس کے بیاں کا موقع نہیں ہے۔ مین شرط و دوسری بیعت
ہو بشرط فاسد ہوئی، اور بیعت بھی فاسد ہوں حتیٰ کہ تنہا کے نزدیک
بھی (۲)۔

(۱) شرح لمبہان ج ۱ ص ۲۰۷، مین ۲۳۳ طبع ۱۳۷۰ھ

طبع ۱۳۷۰ھ مین ۲۳۳ طبع ۱۳۷۰ھ، مین ۲۳۳ طبع ۱۳۷۰ھ، مین ۲۳۳ طبع ۱۳۷۰ھ
مین ۲۳۳ طبع ۱۳۷۰ھ، مین ۲۳۳ طبع ۱۳۷۰ھ، مین ۲۳۳ طبع ۱۳۷۰ھ

(۲) مین ۲۳۳، ۲۳۵، شرح بیعت علیہ السلام ج ۱ ص ۸۱، ۸۲

نزدیک فاسد ہوئی، اس لئے کہ فرہخت شدہ بیعت مجہول ہے (۱)۔

نوع سوم: اس قسم کے حکام میں وارد ہے کہ شمس و حار میں
کوئی چیز فرہخت کرے، بشرط ہو کہ وہ لوٹ کر اس کے خریدار سے
اس کے و حار شمس سے کم نقد شمس میں خریدے گا۔

۹- بیعت بھی اس تمام لوگوں کے نزدیک فاسد ہے جو عید کی بیعت کو
باطل سمجھتے ہیں، اس سے کہ بیعت عید یہ ہے کہ کسی شخص کے ساتھ شمس نقد
میں سامان فرہخت کرے، جس کو اس نے ان سے اس سے ربا و
و حار شمس میں خریدے گا۔ اور یہ ربا کا ایک ذیلہ ہے چونکہ سامان اپنے
مالک کے پاس لوٹ آیا، اور اس کے اپنے لئے فریق کے ذمہ میں مثلاً
بارہ سو ایک مدت تک کے لئے ثابت ہو گئے۔ اور اس نے اس کے
مقابلہ میں ایک ہزار نقد لے لیا (دیکھئے: "بیعت عید")۔

بیعت عید کی تحریم کے قائلین نے کہا: یہ حرام ہے، اور فاسد ہے،
اس کا قیاس ہو جائے، ثواب و بیعت دوسری اتفاقاً ہوتی ہو یا ان دونوں
سے عقد اس کے وقت اس پر اتفاق یا ہو (۲)۔ اور جب وہ عقد اصل
میں عقد ثانی کی شرط کی ہو، پر ہوتی ہے تو یہ ہرچہ "مطلی حرام" اور فاسد
ہوگی۔

مین جو لوگ بیعت عید کے جواز کے قائل ہیں مثلاً امام شافعی اور
ان کے اصحاب ان کے نزدیک بھی یہ بیعت حرام ہے اور فاسد ہے، اور
یہ ان کے نزدیک ایک بیعت میں دو بیعت میں سے ہے اسی طرح ممنوع بیعت
بشرط میں سے ہے (۳)، اور یہ اگلی نوٹ میں داخل ہے۔

نوع چہارم: عقد بیعت میں دوسری بیعت یا کسی اور عقد بشرط
گائے:

(۱) بیعت و حار شمس ج ۱ ص ۵۱۹، ۵۱۸، ۵۱۷، مین ۲۳۳، شرح لمبہان ج ۱ ص ۸۱، ۸۲

(۲) مین ۲۳۳، طبع سوم

(۳) شرح لمبہان ج ۱ ص ۸۱، ۸۲

بیعتان فی بیعہ ۱۲-۱۳

دونوں نے اسی عقد میں اتفاق کر لیا ہو۔ اس قدر کہ: یہ باطل ہے، یہ تکہ اس نے اس عقد میں شرط لگائی کہ اس کے ساتھ اس شخص میں، جس پر عقد ہوا ہے بیع صرف کرے، اور صرف عقد ہے تو یہ "بیعتین فی بیعہ" کے باب سے ہوگا پھر انہوں نے کہا: اور امام مالک نے کہا: میں لفظ فاسد کی طرف توجہ نہیں دوں گا اگر وہ معصوم حامل ہو۔ تو کوئی اس نے سامان کو ان در اتم کے عوض فروخت کیا جن کو وہ دیناروں کے بدلے لے گا۔

۱۲- مذکور بالا حالت اور اس صورت کے درمیان فرق کرنا چاہئے کہ دو مختلف سامانوں کو ایک شخص میں فروخت کرے، مثلاً جانور و گھر ایک ہزار دینار میں فروخت کرے تو یہ بالاتفاق جائز ہے۔ اور "بیعتین فی بیعہ" میں سے نہیں ہے۔ اسی طرح اگر گھر کو ایک جانور اور ایک ہزار دینار کے عوض فروخت کرے۔

۱۳- اسی طرح اگر بیع اور اجارہ کو بیع اور صرف کو یا چارہ و نکاح کو ایک عوض کے ساتھ جمع کرے، مثلاً گھر کہنے میں نے ایک ہزار دینار میں تمہیں اپنا یہ گھر فروخت کیا، اور اپنا دوسرا گھر تمہیں ایک سال کے لئے اجرت پر دیا، تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ یہ وہ "بیعین" ہیں۔ اگر کسی خور پر ان میں سے ہر ایک کا عوض دیا جائز ہے، لہذا اتفاقاً خور پر ان دونوں کا عوض دیا بھی جائز ہوگا، جیسا کہ گھر کہنے میں نے تمہیں یہ دونوں کپڑے ایک ہزار دینار میں فروخت کئے، یہ ناجائز کے یہاں قول صحیح اور ثنائیہ کے یہاں ظہر ہے، اور ایک کو، ایسی کرنے کے وقت عوض کو ان دونوں کی قیمت کے لحاظ سے تقسیم کیا جائے گا، یعنی مثلاً مقررہ مدت فی اجرت کے لحاظ سے یہ کی چیز کی قیمت اور فروخت شدہ چیز کی قیمت۔

فریقین میں سے ہر ایک کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ یہ صحیح

یہ نوع بھی فاسد ہے، خواہ شرط عقد بیع میں بیع ہو یا اس کے علاوہ مثلاً سلف یا اجارہ یا قرض یا اس کے علاوہ دوسرے عقود۔ اس کی وجہ بیع کی شرط لگانے پر قیاس ہے۔ نیز وہ دوسری روایت یعنی ایک صلفہ میں دو صلفوں سے ممانعت کے عموم میں داخل ہے، اس لئے کہ صلفہ بمعنی عقد ہے، لہذا اس کے تحت ہر وہ بیعت آئے گی جن کو ایک عقد میں جمع کر دیا گیا ہو، اور سلف اور بیع کو جمع کرنے کے بارے میں خاص ممانعت ہے۔ اور وہ فرمان نبوی ﷺ ہے: "لا یحل سلف و بیع" (ایک ساتھ بیع اور سلف حامل نہیں ہیں) ابن قدامہ نے کہا: یہ امام مالک اور ثنائی کا مذہب ہے۔ میرے علم میں اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، البتہ امام مالک نے کہا: اگر سلف کی شرط لگانے والا اپنی شرط کو چھوڑ دے تو بیع صحیح ہوگی۔

ابن قدامہ نے فساد بیع کی توجیہ اس کا صلفہ میں سے ہونے کے ساتھ ساتھ یہ کی ہے کہ جب اس نے مثلاً قرض کی شرط لگادی تو اس کی وجہ سے شخص میں اضافہ کر لیا، دشمن میں ہونے والی یہ زیادتی قرض کا عوض اور اس کا قیام ہوگی، اور یہ حرام ہوا ہے، لہذا فاسد ہوگی، جیسا کہ اگر اس کی صراحت کر دے (۱)۔

گروہوں عقود میں کوئی بیع نہ ہو تو بھی، انوں فاسد ہیں جیسا کہ گروہ میں سلف یا نکاح کی شرط لگانے یا نکاح میں نکاح کی شرط لگانے، ایک شرط کے مطابق یہی شکار کما تھا ہے جو ممنوع ہے۔ (دیکھئے: "شذوذ")۔

اس نوع کے تحت ہے، لے مسائل ہی میں یہ بھی ہے کہ کوئی سامان سونے کے خانہ میں فروخت کرے اور شرط لگائے کہ شخص در اتم کی شکل میں بیع صرف کے نرخ پر پہنچ کرے گا، جس پر ان

بیعتان فی بیعہ ۱۴

لوں گا۔ خفیہ نے اس کو ”بیعتین فی بیعہ“ میں داخل کیا ہے، جس سے ممانعت وارد ہے۔ اور انہوں نے کہا: اس کی وجہ سے بیع قائم ہو جائے گی، نیز اس لئے کہ یہ ”یک ساتھ بیع“ اور ”شرط“ کے باب سے ہے۔ جس سے ممانعت ہے۔ (۱) لکھئے: ”بیع بشرط“۔

اس کے ”بیعتین فی بیعہ“ میں سے ہونے کی وجہ جیسا کہ ”امدادیہ“ اور ”بیع القدر“ میں ہے یہ ہے کہ اگر خدمت و رہائش کے بالمقابل کچھ ثمن ہو، بایں طور کہ مقررہ رقم کو فروخت شدہ چیز کے بالمقابل ثمن اور خدمت و رہائش کے بالمقابل اثمت مانا جائے تو یہ بیع میں اجارہ ہوگا، اور اگر خدمت و رہائش کے بالمقابل ثمن کا کوئی حصہ نہیں تو یہ بیع میں اعارہ ہوگا، اور اس کے رہا ہونے کی وجہ یہ ہے عقد میں شرط زیادتى، عوض سے خالی ہے۔ اور رہا کا مفہوم یہی ہے (۲)۔

خفیہ کے نزدیک اس کے مثل یہ بھی ہے کہ اگر خدمت فروخت کرے جس پر پھل ہو، اور ایک مدت تک درخت پر پھل کے بقاؤ کی شرط لگا دے۔ اس کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ یہ بیع میں عاریہ جارہ ہوگا۔ لہذا یہ ”بیعتین فی بیعہ“ کے باب سے بھی ہوگا (۳)۔

شافعیہ اس بیع کے ممنوع ہونے اور اس جیسی شرط کے مفید عقد ہونے سے اتفاق کرتے ہیں، اس سے کہ یہ ”بیع بشرط“ کے باب سے ہے۔

مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک یہ بیع جائز ہے، جبکہ شرط منفعت معلوم ہو۔ انہوں نے کہا: حضرت جابر بن عبد اللہ سے: ”اے باع من السبی مکتبۃ جملہ واستثنی حملہ الی الملیحۃ“ (انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ہاتھ اونٹ فروخت کیا اور مدینہ تک اس کی سواری کا استثنا کر لیا) اور اس لئے کہ: ”مبھی عن الشیء إلا ان

نہیں ہے، اس سے کہ اس وہوں کا حکم مختلف ہے، اس لئے کہ فروخت شدہ چیز محض بیع سے قابل ضمان ہو جاتی ہے، اور اجارہ اس کے برخلاف ہے، اس سے کہ مساوات فتح و انقراض وغیرہ کے اسباب میں اختلاف کی وجہ سے وہوں کے حکم میں ہونے والے اختلاف کی بنا پر کوئی یہی چیز ٹھٹھ جاتی ہے جو اس وہوں میں ایک کے فتح کی متقاضی ہوتی ہے اور تقسیم کی ضرورت ہوتی ہے تو لازم آئے گا کہ عقد کے وقت اس وہوں میں سے ایک کا خصوصی عوض مجہول ہو، اور یہ ممنوع ہے بین گرد و عقد میں سے کوئی ایک نکاح ہو تو وہ مہر مثل سے صحیح ہو جائے گا، اس لئے کہ مقرر کرنا اس کی صحت کے لئے شرط نہیں ہے (۱)۔

مالکیہ کے یہاں مشہور قول کے مطابق صراحت ہے کہ بیع کے ساتھ ”صرف“ یا ”بھار“ یا ”مساوات“ یا ”شرکت“ یا ”قرض“ یا ”نکاح“ یا ”سلف“ کو جمع کرنا ناجائز ہے۔ اسی طرح ان میں کسی ایک چیز کو کسی دوسری چیز کے ساتھ جمع کرنا ناجائز ہے۔ اور سلف کے ساتھ سلف لینے والے کی جانب سے صدق یا سبہ وغیرہ بھی جمع نہیں ہوں گے (۲)۔

نوع پنجم: متعقدین میں سے کسی ایک کے لئے منفعت کی شرط:

۱۴۔ اس کی مثال یہ ہے کہ کہنے میں نے تمہیں یہ گھر اس شرط پر فروخت کیا کہ اس میں ایک سال رہائش اختیار کروں گا یا کہنے میں نے تمہیں یہ جانور اس شرط پر فروخت کیا کہ اس سے ایک مادہ خدمت

(۱) ابن قیم ۲۳۶، شرح المنہج ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳

بیعتان فی بیعتہ ۱۳، بیعت ۱

تعلیم، (۱) حضور ﷺ نے استشاء سے منع کیا ہے۔ یہ کہ وہ معلوم

ہو۔

بیعت

تعریف:

۱۔ لغت میں بیعت کے معنی معافی ہیں، اس کا اطلاق: طاعت کے لئے بیعت پر ہوتا ہے، اور اس کا اطلاق: بیعت کے ایک سواے پر ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: بایعته، یہ بیعت اور بیعت دونوں سے ہے۔ اور "تباہی" بھی اس کی طرح ہے۔ فرماں باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَبَايِعْكُمْ فَأَبَايَعُوا اللَّهَ" (۱) (بیعت جو لوگ آپ سے بیعت کر رہے ہیں۔ وہ اللہ ہی سے بیعت کر رہے ہیں)۔

۲۔ حدیث میں ہے کہ جب حضرت مہاشع نے حضور ﷺ سے دریافت کیا: کس بات پر آپ ہم سے بیعت پیتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: "على الإسلام والجهاد" (۲) (اسلام اور جہاد پر)۔ اور یہ عقد اور معاہدہ کرنے کے معنی میں ہے، گویا کہ ان میں سے ہر ایک نے اپنی چیز اور سے کے ماتھ بیچ دی، اور اس کو اپنی خالص نیت، اپنی طاعت اور ہمارے سوپا دی۔ اور اسی کے مثل بیعت کی قسمیں ہیں، ان کو تباہی نے بہت سخت امور یعنی طلاق، آزادی اور مردہ وغیرہ پر مشتمل کر کے مرتب کیا تھا (۳)۔



(۱) انہی ۹۶، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱

بیعت ۲-۵

بیعت صراح میں جیسا کہ ابن قلدون نے اپنے ”مقدمہ“ میں اس کی تعریف کی ہے، حالت پر عہد کرنا ہے، گویا بیعت کرنے والا اپنے میر سے اس بات پر عہد کرنا ہے کہ وہ اپنے واپسی اور مسکنوں کے امور کی نگرانی اس کے سپرد کرتا ہے۔ اس سلسلہ کی یہ چیز میں اس سے بڑی نہیں رہے گا، اور خوشی و ناخوشی میں اس کے حکم کو ماننے کا، اور جب وہ کسی میر سے بیعت کر لیتے اور اس سے عہد کو مکمل کر دیتے تو عہد کی تاکید کے لئے اپنا ہاتھ اس کے ماتھ میں دے دیتے تھے۔ اس طرح سے یہ عمل خرید و فروخت کرنے والے کے فعل کی طرح ہو گیا، اور بیعت دست بدست مصافحہ سے ہونے لگی۔

یہ لغت میں اس کا مدلول اور شریعت میں معروف معنی ہے۔ ”متنبہ کی رات“، اور ”درخت“ کے پاس نبی کریم ﷺ سے بیعت والی حدیث میں یہی مراد ہے، اور جہاں بھی یہ لفظ آیا ہے یہی مراد ہے۔ یہی سے ”بیعت خاندان“، اور اسی سے ”بیعت کی قسمیں“ مانو، ہے، چنانچہ خاندان عہد پر قسم لیتے، اور اس میں تمام اقسام کی قسموں کو شامل کر لیتے تھے، لہذا اس استیعاب و جامعیت کو ”ایمان بیعت“ کہا گیا۔ (۱)

۲- علاوہ انہی رسول اللہ ﷺ سے شہادت کے ساتھ ثابت ہے کہ لوگ آپ ﷺ سے کبھی ہجرت و جہاد پر، کبھی ارکان اسلام کے قائم کرنے پر، کبھی کفار سے جنگ میں ثابت قدمی، اور بہتر ارادے پر، اور بہت مقامات سنت کو اختیار کرنے بہت سے اختیارات اور طاعات کی پابندی پر بیعت کرتے تھے (۲)۔

اس کے علاوہ بیعت بمعنی ایک بار بیعت کرنا پر بحث کے لئے، کیجئے اصطلاح ”بیعت“۔

مخالفہ الفاظ:

الف- عقد:

۳- عقدہ اس کی جمع عقود ہے لغت میں اس کے یہ معانی ہیں: شمار سی وغیرہ میں گردش گانا، اور اس کا ایک معنی عہد ہے (۱)۔

اصطلاح میں عقد تصرف کے اجزاء کو شرعاً ایجاب و قبول کے درمیان مربوط کرنا ہے (۲)۔

لہذا عقد میں بمقابلہ بیعت عموم ہے۔

ب- عہد:

۴- لغت میں اس کے معانی میں سے ہر وہ چیز ہے جس پر اللہ سے عہد کیا جائے، اور بندوں کے درمیان ہونے والے میثاق و پیمان میں۔

عہد: وہ تحریر ہے جو کھرانوں کے لئے ذمہ داری سوچتے وقت نصی جاتی ہے۔ اس کی جمع: ”بہا“ ہے، کہتے ہیں: عہد الیہ عہدا: سوچنا، خواہ کرنا۔

عہدہ وہ میثاق اور قسم ہے جو انسان سے لی جائے تم کہتے ہو: علی عہد اللہ و میثاقہ یعنی مجھ پر اللہ کا عہد اور میثاق ہے، اور اخذت علیہ عہداً للہ و میثاقہ: میں نے اس سے اللہ کا عہد اور میثاق لیا، اور ”بیعت“ ایک طرح کا عہد ہے (۳)۔

بیعت کا شرعی حکم:

۵- بیعت کرنے والوں کے خلاف سے بیعت کا حکم مختلف ہوتا ہے، چنانچہ اہل اسلام عقد پر اس شخص سے بیعت کرنا جب ہے جس کو

(۱) لسان العرب، المصباح المہر۔

(۲) التعریضات للبحر ج ۱ ص ۵۳۔

(۳) لسان العرب، التعریضات للبحر ج ۱۔

(۱) مقدمہ ابن خلدون ص ۲۰۹ طبع دار البیاء لطراٹ المربی۔

(۲) القاموس المحکم للجدیدی المربکی ص ۱۱۲ طبع دار احکام۔

بیعت ۶

انہوں نے امامت کے لئے منتخب کیا ہو اور جس میں امامت کی تمام شرعی شرط موجود ہوں۔

رہے عام لوگ تو اصل یہ ہے کہ اہل علم و سنت کی بیعت کی بنیاد پر ہر شخص پر بیعت واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”مَنْ مَاتَ وَلَيْسَ فِي عَقْلِهِ بَيْعَةُ لِمَا مَاتَ مِثْلَ جَاهِلِيَّةٍ“^(۱) (جو مر گیا، اور اس نے کسی امام سے بیعت نہیں لی تو اس کی موت جاہلیت کی سی ہوگی)، لیکن مالک کے رائے ہے کہ بقیہ لوگوں کے لئے یہ عقیدہ رکھنا کافی ہے کہ وہ بیعت شدہ امام کے ماتحت ہیں، اس کی اصاحت کے پابند ہیں^(۲)۔

یہ تو بیعت کرنے والوں یعنی اہل حل و عقد اور بقیہ لوگوں کے تعلق سے ہے۔

جہاں تک امامت کے لئے منتخب کئے جانے والے شخص کا تعلق ہے تو اس پر واجب ہے کہ بیعت قبول کر لے، اگر امامت اس کے سے متعین ہو، یعنی کسی دوسرے کے بعد تمام شرط نہ پائی جائیں۔ اگر کسی ایک میں تمام شرط موجود ہوں تو بیعت کو قبول کرنا فرض کفایہ ہوگا، دیکھئے: ”مطالع“ امامت کبریٰ، ص ۱۰۰، اہل علم و عقیدہ۔

بیعت کی مشروعیت کے دلائل:

۶۔ مسلمانوں کا رسول اللہ ﷺ سے بیعت کرنا، اللہ سے بیعت کرنا ہے جیسا کہ فرمان باری میں ہے: ”إِنَّ الْبَيْعَ يَبَايَعُكَ إِسْمَا“

(۱) حدیث: ”مَنْ مَاتَ وَلَيْسَ فِي عَقْلِهِ بَيْعَةُ“ کی روایت مسلم (۳۷۸۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۸۳ شرح الکبیر ص ۴۸۳، دیکھئے منهاج الطالبین وجامع التقدیر ص ۲۳۳، مطالب اولى ص ۱۳۳۔

يَبَايَعُونَ اللَّهَ بِذَلِكَ اللَّهُ فَوْقَ أَيْلِيهِمْ“^(۱) (بیشک جو لوگ آپ سے بیعت کر رہے ہیں، وہ اللہ ہی سے بیعت کر رہے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے)۔ چنانچہ اللہ و شاہدین میں اللہ تعالیٰ کا ہاتھ وفاقاً، اسی کے بارے میں بیعت کرنے والوں کے ہاتھوں سے ہے، اور اہمیت کے درمیان پر احساں کرنے میں اللہ تعالیٰ کا ہاتھ اصاحت کے باب میں ان کے ہاتھ کے ہے^(۲)۔

اس آیت میں بیعت سے مراد مقام حدیبیہ میں ہونے والی بیعت رضوان ہے، جہاں بیعت کرنے والوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے: ”لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَنَابِهِمْ فَصَحَّ قَرْبَهُمْ“^(۳) (بیشک اللہ خوش ہو ان مسلمانوں سے بہد، وہ آپ سے بیعت کر رہے تھے، رحمت کے نیچے اور اللہ کو معلوم تھا جو کچھ ان کے دلوں میں تھا۔ سو اللہ نے ان میں اطمینان پیدا کر دیا اور ان کو ایک نکتے ہاتھ فتح بھی دے دی)۔

”صحیح مسلم“ میں حضرت جابر کی روایت ہے، انہوں نے کہا: ”کنا يوم الحديبية الفا و اربعماية، فبايعناه وعمر اخو بيلده تحت الشجرة وهي سمرة“ (ہم حدیبیہ کے دن ایک ہزار چار سو تھے، ہم نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی، اور حضرت عمر آپ ﷺ کا ہاتھ پکڑے ہوئے درخت کے نیچے تھے۔ اور دوسرہ (بہول) کا درخت تھا)۔ انہوں نے کہا: ”بايعناه على أن لا نفر، ولم نبايعه على الموت“^(۴) (ہم نے آپ ﷺ سے نہ بھاگنے

(۱) سورہ فتح ص ۱۰۔

(۲) الجامع وکام القرآن للقرطبي ص ۲۶۷۔

(۳) سورہ فتح ص ۱۸۔

(۴) حدیث جامعہ ”کنا يوم الحديبية“ کی روایت مسلم (۳۷۸۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔

بیعت ۷

پر بیعت نہ تھی، مگر جانے پر بیعت نہیں کی تھی)۔

بیعت عقبہ اولیٰ میں مسلمانوں نے آپ ﷺ سے ”عورتوں“
والی بیعت کی تھی، یہ جہاں فرض ہونے سے قبل تھی۔ چنانچہ حضرت عباس
بن صامتؓ سے جو شرفاء بدر اور عقبہ کی رات کے قتلہ میں سے ہیں
روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ارد گرد صحابہ کی ایک جماعت تھی،
آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہایہوی علی ان لا تشرکوا باللہ
شیئا، ولا تسرقوا، ولا تریوا، ولا تقتلوا اولادکم، ولا
تاتوا بیہتان تغتروہ ہیں ایہیکم ولو جلکم، ولا تعصوا
لی معروف، لمن ولی منکم فاجرہ علی اللہ، ومن
اصاب من ذلک شیئا فعوقب فی الدنیا فہو کھارۃ لہ،
ومن اصاب من ذلک شیئا ثم متروہ اللہ، فہو لی اللہ، ان
شاء عفا عنہ ولی شاء عاقبہ، فہایہنا علی ذلک“ (۱) (تم
مجھ سے اس بات پر بیعت کرو کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ بناؤ گے،
چوری نہ کرو گے، زنا نہ کرو گے، اپنی اولاد کو قتل نہ کرو گے، اور بیہتان
نہ لائو گے جسے اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان گھڑو، نیک کام میں
بافرمانی نہ کرو گے، پھر تم میں سے جو یہ عہد پورا کرے اس کا ثواب
اللہ پر ہے، اور جو ان گناہوں میں سے کچھ کر بیٹھے، اور اس دنیا میں
اس کی سزا مل جائے تو وہ اس کے لئے کفارہ ہے۔ اور جو کوئی ان
گناہوں میں سے کچھ کر بیٹھے، پھر اللہ نے اس کو دنیا میں چھپاے
رکھ، تو وہ اللہ کے حوالے ہے، مگر چاہے اس کو عاف نہ کرے، اور اگر
چاہے عذاب دے، پھر ہم نے ان باتوں پر آپ ﷺ سے بیعت
کر لی)۔

۷۔ سرعی عورتوں والی بیعت تو اس کا بیان اس فرمان باری میں ہے:

”یا ایہا النبی اذا جاءک المؤمنات بایعک علی
ان لا یشرکن باللہ شیئا ولا یسرقن ولا یربسن ولا یرھن
اولادھن ولا ینابین بھناب یضربہ بین یندھن و ارحمھن
ولا یعصیک فی معروف فہایہن واستغفرلھن اللہ بن
اللہ عفو و رحیم“ (۱) (اے پیغمبر جب مسلمان عورتیں آپ کے
پاس آئیں تو آپ سے اس باتوں پر بیعت کریں کہ اللہ کے ساتھ نہ
کسی کو شریک کریں گی، نہ چوری کریں گی، نہ بدکاری کریں گی
اور نہ اپنے بچوں کو قتل کریں گی اور نہ کوئی بہتان لائیں گی جسے اپنے
ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان گھڑیں، و نہ شرف و عورتوں میں آپ کی
بافرمانی نہ کریں گی تو آپ ان کو بیعت کر لیا کیجئے اور ان کے لئے اللہ
سے مغفرت طلب کر لیا کیجئے، بیشک اللہ بڑا مغفرت والا ہے، بڑا
رحمت والا ہے)۔

فتح مکہ کے موقع پر مکہ کی عورتیں آپ ﷺ کے پاس بیعت
کے لئے آئیں تو آپ ﷺ نے ان سے عہد یا شریک نہ بنیں
ای۔ صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے، انہوں نے کہا
کہ مسلمان عورتیں جب ہجرت کر کے آئیں تو آپ ﷺ ان کا اس
آیت کے مطابق امتحان لیتے: ”یا ایہا النبی اذا جاءک
المؤمنات بایعک علی ان لا یشرکن باللہ شیئا ولا
یسرقن ولا یربسن“ ای آخر الآیۃ۔ حضرت عائشہؓ نے کہا:
پھر جو عورت اس کا اقرار کر لیتی تو کو بیعت کا اقرار دیتی (۲)۔
جب وہ اپنی زبان سے اس کا اقرار کرتیں تو رسول اللہ ﷺ
فرماتے: ”انطلقن فقد بایعنکم“ (جاء، میں تم سے بیعت لے

(۱) سورہ مجحدہ ۱۲۔

(۲) امام نووی نے کہا یعنی آپ سے شرعی بیعت ملے گی۔

(۳) حدیث عبادہ صامت کی روایت بخاری (صحیح ۱۳ طبع استغنیہ) کے کی

بیعت ۸

(رسول اللہ ﷺ عورتوں سے بیعت پیتے تو پانی کا ایک پیالہ منگاتے، اس میں دست مبارک اُل دیتے پھر عورتیں آپ ﷺ کے حکم سے اپنے ہاتھ اس میں اُل دیتیں)۔

بہر کیف رسول اللہ ﷺ سے مسلمان مردوں کی بیعت زبانی ہنگو کے ساتھ مصافحہ کے وریوہ ہوتی تھی، جبکہ مسلمان عورتوں کی بیعت صرف زبانی ہوتی، مصافحہ نہیں ہوتا تھا۔ امام نووی نے "شرح مسلم" میں کہا: عورتوں کی بیعت تقبلی پکڑے بغیر صرف زبانی ہوتی، اور مردوں کی بیعت زبانی کے ساتھ تقبلی پکڑ کر ہوتی تھی (۱)۔

درجس وقت حضرت عمر بن الخطابؓ کو مسلمانوں کے درمیان اختلاف کا اندیشہ ہوا تو انہوں نے حضرت ابوبکرؓ سے فرمایا کہ: ابوبکر! آپ اپنا ہاتھ بڑھا میں، انہوں نے ہاتھ بڑھا دیا۔ حضرت عمرؓ نے ان سے بیعت کی، پھر مہاتہ بن نے ان سے بیعت کی، پھر انصار نے ان سے بیعت کی (۲)۔

نبی کریم ﷺ سے صحابہ کی بیعت، اور دوسرے ائمہ سے بیعت کے درمیان فرق:

۸- رسول اللہ ﷺ سے بیعت کا موضوع بیعت کرنے والوں کے صحیح وطاعت کا عہد کرنے اور اس کے پابند ہونے اور خاص طور پر جس چیز کی بیعت ہوتی ہے، اس کی پابندی تک محدود ہے، رہا آپ ﷺ کا امامت کے لئے متعین ہونا تو وہ وحی کے وریوہ تھا۔ اور دوسرے حضرات کی بیعت طرفین سے التزام اور پابندی ہے، یہ اہل حل

چکا) اور اللہ کی قسم! آپ کا ہاتھ کسی عورت کے ہاتھ سے کبھی مس نہ ہو، بلکہ آپ ﷺ سے زبان سے بیعت لیتے تھے۔ حضرت عائشہؓ نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے کوئی قرار نہیں پایا، جس کا اللہ نے حکم دیا، آپ ﷺ کی تقبلی ہی عورت کی تقبلی سے کبھی نہیں لگی، بلکہ وہ قرار کرتیں تو آپ ﷺ صرف زبان سے فرما دیتے: "لقد بايعتكن" (۱) (میں تم سے بیعت لے چکا)۔ (یعنی اس سے مصافحہ نہیں ہوتا تھا)۔

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو انصار کی عورتوں کو ایک گھر میں جمع کیا، پھر حضرت عمر بن الخطابؓ کو ہمارے پاس بھیجا، انہوں نے دروازے پر کھڑے ہو کر سلام کیا، عورتوں نے سلام کا جواب دیا، انہوں نے کہا: میں تمہارے پاس رسول اللہ ﷺ کا یہ پیغام لے کر آیا ہوں کہ تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ، عورتوں نے کہا: جی ہاں۔ انہوں نے پنا ہاتھ گھر کے باہر سے بڑھایا، ہم نے اپنا ہاتھ گھر کے اندر سے بڑھایا، پھر انہوں نے کہا: حد یا تو کو اور (۲)۔

حضرت عمرو بن شعیب عن، عن عبدہ کی سند سے روایت ہے:

"ان النبي ﷺ كان اذا بايع النساء دعا بقدر من ماء فغمس يده فيه، ثم امر النساء فغمسن ايديهن فيه" (۳)

(۱) حدیث مائتہ "الطحاوی فقد بايعتكن" کی روایت مسلم (۳۸۹/۱) طبع النجاشی (۱) کے کی ہے۔

(۲) حضرت ام حبیبہ کی حدیث کی روایت ابن سعد (۸/۸) طبع دائرہ اربعہ نے اپنی حقائق میں کی ہے نیز ابوداؤد (۸/۸) طبع عزت حمید دہلی نے مختصر: اس کی روایت کی ہے۔

(۳) الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۱۸/۷۰، ۷۱، اسیرۃ النبیؐ لابن ہشام ص ۳۳ ج ۲۔

حدیث عمرو بن شعیبہ "كان إذا بايع النساء دعا بقدر من ماء" کی روایت ابن سعد اور ابن مرددہ نے کی ہے جیسا کہ اندر المصنف للسیوطی ۳۳/۸، طبع دار الفکر (۱) میں ہے۔

(۱) حاشیہ طبری علی مشاہیر الصحابہ ص ۴۷۲، الاحکام السلطانیہ لابن عساکر، طبع مصنف النجاشی، قواعد فقہ للحدادی لبرکتی رسالہ چہارم ص ۶۱۲۔

(۲) اسیرۃ النبیؐ لابن ہشام ص ۶۶۰ ج ۲، راجع۔

منتخب شخص امامت سے مراد ہے اور اس کو تو اس کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اور اس سے ہٹ کر دوسرے مستحق کو دیکھ جائے گا^(۱)۔

امامت کے انعقاد میں بیعت کا اثر:

۱۰- اہل حل و عقد کی طرف سے امام کا انتخاب اور اس کے سے اس کی بیعت ہی امامت کے انعقاد میں اصل ہے، اور اہل حل و عقد معاہدہ اور اہل رائے و تدبیر کی جماعت ہے، جن میں امانت و عدالت و رائے کی شرائط کے ساتھ ساتھ علم بھی ہو (دیکھئے: اہل حل و عقد)۔

۱۱- ہادی عہد بنانے یا غلبہ کی وجہ سے امامت کا انعقاد^(۲) تو اس کا حکم اصطلاحاً: "امامت کبریٰ" میں دیکھا جائے۔

بولوگ امام کے شہر میں ہیں ان کو دوسرے شہروں والے لوگوں پر کوئی خصوصیت اور امتیاز حاصل نہیں ہے، جس کی وجہ سے وہ امام کے انتخاب میں دوسرے سے آگے ہوں، امام کے شہر کے لوگ عقد امامت کرنے والے محض عرفاً ہو گئے ہیں، شرعاً نہیں، کہ ان کو امام کی موت کا علم پہلے ہوتا ہے، اس لئے کہ اکثر خلافت کے اہل فراد امام کے شہر میں موجود ہوتے ہیں^(۳)۔

و عقد کی طرف سے امام کے لئے صحیح و صحت کی پابندی اور اس کی امامت کا اقرار کرنا ہے، اور جس کے لئے بیعت کی جائے اس کی طرف سے عدل و انصاف قائم کرنے، اور فرائض امامت کی انجام دہی کی پابندی کا اقرار ہے^(۱)، اس بیعت پر اگر وہ شرعی طریقہ پر ہو جائے، اس شخص کے لئے امامت کا انعقاد مرتب ہوگا جس سے اہل حل و عقد بیعت کریں، اور اہل حل و عقد کے معاہدہ بقیہ لوگوں پر واجب ہے کہ وہ اہل حل و عقد کے تابع ہیں اس سے بیعت کریں۔

کیا بیعت عقد ہے اور قبول کرنے پر موقوف ہے؟

۹- بیعت رضا اور اختیار کا عقد ہے اس میں جبر و دباؤ کا کوئی دخل نہیں ہے، اور یہ طرفین کے درمیان عقد ہے، ایک طرف اہل حل و عقد اور دوسری طرف وہ شخص ہے جس کا انہوں نے اپنے انتخاب سے انتخاب کیا ہے، جس میں امامت کی تمام شرائط موجود ہیں، تاکہ وہ ان کا امام ہو سکے۔ جب اہل حل و عقد انتخاب کے لئے جمع ہوں اور امامت کی اہلیت رکھنے والوں کے حالات کا جائزہ لیں جن میں امامت کی شرائط موجود ہیں تو ان میں سب سے اصل اور سب سے مکمل شرائط کے حامل کو آگے بڑھائیں جس کی جماعت لوگ فوری کریں گے، اور اس کی بیعت سے توقف نہیں کریں گے اور اپنے اجتہاد کے نتیجے میں انہوں نے جماعت میں سے ایک معین شخص کا انتخاب کر لیا تو اس کے سامنے امامت کو پیش کریں، اگر وہ قبول کر لے تو اس سے بیعت امامت کریں، اور ان کی بیعت ہو جائے سے اس شخص کی امامت کا انعقاد ہو جائے گا، اور تمام امت کو اس کی بیعت میں داخل ہونا اور اس کی جماعت قبول کرنا واجب ہوگا، اور اگر وہ

(۱) الاحکام السلطانیہ والولایات المدنیہ للماوریدی ص ۷ طبع دار الکتب العلمیہ، حاشیہ قلیوبی علی منهاج العالمین ص ۳۲، ۳۳، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۸ طبع بول مصلحی لکھنؤ، مقدمہ ابن خلدون ص ۲۰۹۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۶۹، ص ۳۱۰، المشرح الکبیر ص ۲۹۸، الاحکام السلطانیہ للماوریدی ص ۶، منهاج العالمین و حاشیہ قلیوبی ص ۳۲، ۳۳، مطالب کون اثنی ص ۲۳، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۵۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۱۰، المشرح الکبیر ص ۲۹۸، الاحکام السلطانیہ للماوریدی ص ۶، مطالب کون اثنی ص ۲۳، ۲۴، الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۵، ۶۔

تراجم فقہاء

جلد ۹ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن جیمہ (تقی الدین): یہ احمد بن عبدالحلیم ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

ابن الحاجب: یہ عثمان بن عمر ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

ابن حبیب: یہ عبدالملک بن حبیب ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حجر: یہ احمد بن حجر البیہقی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن خلدون: یہ عبدالرحمن بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

ابن رشد (الجد): یہ محمد بن احمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

ابن رشد (الکھید): یہ محمد بن احمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

ابن الرفقہ: (۶۴۵-۷۱۰ھ)
یہ احمد بن محمد بن علی بن مرتفع بن حازم، ہوالہ پاس، الباری،
مصری ہیں، ابن رشد کے امام سے مشہور ہیں، ثانی فقیہ، فاضل مصر
میں سے تھے، انہوں نے قطیب المرقفی، اور شریف عباسی سے فقہ
حاصل کیا، ان کا لقب ”فقہ“ تھا، نجی الدین دہری سے حدیث سنی،

الف

برہنیم مقدسی (۵۱۸-۵۰۴ھ)

یہ احمد بن مسلم، ابو الفتح ہیں، فقیہ سلطان مقدسی کما م سے
مشہور ہیں، ثانی فقیہ ہیں۔ وہی نے کہا: مصر مقدسی سے علم حاصل کیا
وہ ابو بکر خلیف سے حدیث سنی۔ اسنوی اور علی سلامہ مقدسی نے نبیہ
مذہب میں ماہر تھے، ستر سال کی عمر کے بعد مصر آئے، وہاں حدیث
سنی، و مصر کے عظیم ترین فقہاء میں سے تھے مصر کے ائمہ، ان کے
ن سے پڑھا۔

بعض تصانیف: ”البيان في احكام التقاء الختان“، ”
”دعائو الاثنا“ فقہ میں۔

[شذرات المذہب ۵۸/۴: نجوم الزمرہ ۶۲۹/۵: معجم
المؤلفین ۱/۱۱۱: کشف المكنون ۱/۲۶۳]

ابن ابی موسیٰ: یہ محمد بن احمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

ابن لثیر: یہ المبارک بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ابن بطہ: یہ عبید اللہ بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

بن عامر

تراجم فقہاء

بن قدامہ

وہ درمہ معزز یہ ہیں: رل دیا۔

ابن عرفہ: یہ محمد بن محمد بن عرفہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "المطلب فی شرح الوسیط"، "الکفاۃ فی شرح السیہ"، "بدل الصالح الشرعیۃ فیما علی السطان وولایۃ الأمور وسانو الرعیۃ"، "الایضاح والنبیان فی معرفۃ المکیال والمیران" اور "الرہبۃ فی المحسبۃ"۔

ابن عمر: یہ عبداللہ بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

[شذرات الذہب ۲۲/۶: البدر المالح ۱۱۵/۱: طبقات

شافعیہ ۵/۷۷: معجم المحدثین ۳۵/۲، لا ۱/۲۳]

ابن فرحون: یہ ابراہیم بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

بن عامر: یہ محمد بن عامر بن عامر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

ابن القاسم: یہ محمد بن قاسم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

بن سیرین: یہ محمد بن سیرین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

ابن قاسم العبادی: یہ احمد بن قاسم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

بن المصلاح: یہ عثمان بن عبدالرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن قدامہ (۵۹۷-۶۸۲ھ)

یہ عبدالرحمن بن محمد بن احمد بن قدامہ، ابو الفرج، مقدسی، اصلاً براہیلی، پھر مشقی، ساتی، حنبلی ہیں، فقیہ، محدث، ماصولی تھے، اپنے والد، اپنے چچا موثق الدین، نیز ابو یوسف کدی اور بن جوزی وغیرہ سے حدیث سنی، اور اپنے چچا موثق الدین سے فقہ حاصل کیا، اور خود ان سے کئی الدین بنوئی، احمد بن عبداللہ م، قتی الدین بن تیمیہ وغیرہ نے روایت کیا، مدرس مفتی رہے، اور یک زمانہ تک علم سکھاتے رہے۔ لوگوں نے ان سے استفادہ کیا۔ اپنے دور میں مذہب حنبلی و

بن عابدین: یہ محمد بن بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

بن عباس: یہ عبداللہ بن عباس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

بن عبدالبر: یہ یوسف بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

بن قدامہ

تراجم فقہاء

ابوبکر صدیق

ریاست نہیں پرتم ہوئی، نہ چاہتے ہوئے بھی بارہ سال سے زیا، دیکھ
منصب قضا پر فائز رہے، وہ اس پر متعین بخیرہ نہیں یا۔
بعض تصانیف: "شرح المصنع" دس جلدوں میں، "تسهيل
المصعب في تحصيل المذهب"۔

[شذرات المذہب ۵/۳۷۶؛ المذیل علی طبقات الختابلہ
۱/۳۱۹؛ المجموع الزہرہ ۵/۳۵۸؛ معجم الموفین ۵/۳۶۹]

بن قدامہ: یہ عبداللہ بن احمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گذر چکے۔

بن القصار: یہ علی بن احمد ہیں:
ان کے حالات ج ۸ ص ۳۱۶ میں گذر چکے۔

بن القطار: یہ عبداللہ بن عدی ہیں:
ان کے حالات ج ۳ ص ۲۵۸ میں گذر چکے۔

بن القسیم: یہ محمد بن ابی بکر ہیں:
ان کے حالات ج ۸ ص ۳۳۸ میں گذر چکے۔

بن مہاشون: یہ عبد ملک بن عبد العزیز ہیں:
ان کے حالات ج ۹ ص ۳۳۹ میں گذر چکے۔

بن المنذر: یہ محمد بن احمد بن احمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۰ میں گذر چکے۔

بن نجیم: یہ زین الدین بن احمد بن احمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۱ میں گذر چکے۔

ابن ہانی (؟-۲۶۵ھ)

یہ احمد بن ہانی، ابوالحاق نيساپوری، امام احمد کے کبار
اصحاب میں سے ہیں۔ یہ امام حدیث تھے، بہت سفر کرنے والے
تھے۔ انہوں نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ الحنفی، یحییٰ بن حنیفہ اور محمد بن حنیفہ وغیرہ
سے حدیث روایت کی اور امام احمد سے بہت سے مسائل نقل
کئے۔ امام احمد کہا کرتے تھے: اگر شہر میں بدل میں سے کوئی ہے تو وہ
اسحاق نيساپوری ہیں۔ ابتلاء و آزمائش کے دور میں امام احمد نبی کے
گھر میں رہ پڑے۔

[طبقات الختابلہ لابن یحییٰ ۱/۲۷؛ شذرات المذہب ۲/۱۲۹
۱۳۹؛ المجموع الزہرہ ۳/۴۱۳]

ابن الہمام: یہ محمد بن عبد الواحد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۱ میں گذر چکے۔

ابن یونس: یہ احمد بن یونس مالکی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۱ میں آئے۔

ابو ایوب الانصاری: یہ خالد بن زید ہیں:
ان کے حالات ج ۶ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

ابوبکر: یہ عبد العزیز بن جعفر ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۳ میں گذر چکے۔

ابوبکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

یوشور

تراجم فقہاء

یوحید

یوشور: یہ احمد بن محمد بن خالد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

یوحیفة (؟-۶۴ھ)

یہ سب بن عبد اللہ بن مسلم بن جنادہ ابو حنیفہ، سوانی، سجستانی ہیں، رحلت ہوئی کے ہفت و دو قریب الملوٹ تھے۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ حضرت علی بن عازب رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔ ورنہ وہ اس کے بیٹے عون بن سلمہ بن کلیل، شعبی، و حکم بن حنیفہ وغیرہ نے روایت کیا۔ کوفہ میں رہائش تھی، حضرت علی کی خدمت کے دور میں بیت المال، اور پولیس کے ذمہ دار رہے۔ حضرت علی بن کوفہ، اب حنیفہ کہہ کر پکارتے تھے۔

[اصابہ ۶۴۲/۳: تہذیب الجہد ج ۱/۱۶۴: لا علم

[۴۹، ۹]

یوحنیفہ: یہ النعمان بن ثابت ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

یوحناب: یہ محفوظ بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

یوزید: یہ سیمان بن الاشعث ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

یوزید (۳۰۱-۷۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن عبد اللہ بن محمد، یوزید، قاشانی ہیں، شافعی فقیہ و محدث ہیں، ”مرہ“ کے ایک گاہن ”قاشان“ کی طرف نسبت

یوحید: یہ القاسم بن سلام ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن یوسف فریری، عمر بن ملک مروزی، اور محمد بن عبد اللہ سعدی وغیرہ سے حدیث روایت کی، ورنہ خود ان سے یحیٰ بن احمد صباغ، عبد الواب میدانی، اور ابو عبد اللہ حاکم وغیرہ نے روایت کی ہے۔ خطیب نے کہا: وہ احمد مسلمین میں سے اور مذہب شافعی کے حافظ تھے۔

[شذرات الذہب ۶/۳: انجوم الزہرہ ۴/۱۴۱: طبقات الشافعیہ ۱۰۸/۴]

ابوسعید الخدری: یہ سعد بن مالک ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

ابوشجاع (؟-؟)

ابوالوفاء نے الجہر المصیہ میں کہا: ابوشجاع کا ذکر ”خاصی“ نے اس مسئلہ میں کیا ہے: اگر نماز میں تشہد سے فراغت کے بعد بھوس کر حضور ﷺ پر روبرو ہٹ کر دے، پھر پانی دے، ورنہ ہر رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے، تو سید امام ابوشجاع، اور قاضی ماتریبی نے کہا: اس پر جہد ہو، وجہ ہے، جیسا کہ یہی ہمارے مشائخ کا جواب ہے، اب جہد سید امام نے کہا: اُروہ اللہ علیہ صلی علی محمد ﷺ کہہ دے، تو جہد ہو، وجہ ہے، اور قاضی ماتریبی نے کہا: اس پر وجہ نہیں جب تک کہ اس کے ساتھ ”و علی آل محمد ﷺ“ کہہ دے۔ یہ ابوشجاع اور قاضی ماتریبی، امام علی سعدی کے ہم عصر تھے، سعدی کا انتقال ۳۱۵ھ میں ہوا ہے۔

[الجہر المصیہ ۲/۲۵۲-۲۵۵: طبع اول: حافیہ، مغلنی علی نمین الحقائق ۱/۱۹۳]

یوسف فضل

تراجم فقہاء

سحاق بن منصور

یوسف فضل: یہ عبداللہ بن محمود ہیں:

الاذری: یہ احمد بن حمدان ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

یوسف سعد: یہ عتبہ بن عمر ہیں:

الاسیجانی (؟-۴۸۰ھ)

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

یوسف ہریرہ: یہ عبدالرحمن بن صخر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

یوسف یحییٰ: یہ محمد بن الحسن بن یحییٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گذر چکے۔

یوسف یوسف: یہ یعقوب بن ابراہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

الأتاسی: یہ خالد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

الثرم: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

اسحاق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

اسحاق بن منصور (؟-۴۵۱ھ)

خوین:

ملکیہ کی کتابوں میں خوین سے مراد بطرف اور ابن بادشون

ہیں۔ ان کو "خوین" اس لئے کہا گیا کہ احکام میں وہ بکثرت

رئے ہوتے ہیں، اور یک دوسرے سے جدا نہیں ہوتے۔

[الخوشی ۱/۴۹ طبع اول]

یہ اسحاق بن منصور بن بہرام، ابو یوسف، کونج مروزی ہیں،

حنبل فقیہ، امام احمد کے اصحاب میں سے اور رجال حدیث میں سے

ہیں۔ خیال بن مین بن سعید قحطان اور عبدالرحمن بن مہدی

غیر د سے حدیث سنی، اور خواہ ان سے ابراہیم بن اسحاق حربی،

عبداللہ بن احمد بن حنبل، بخاری اور مسلم (صحیحین میں)، ابو زرعہ اور

ابو یوسف ترمذی وغیرہ نے روایت کی۔ مسلم بن جابر اور ابو عبد الرحمن
نسائی نے کہا: سحاق بن منصور ثقہ مامون ہیں۔ اور ابو یعلیٰ نے کہا:
سحاق عام فقیہ تھے، نمون نے فقہ میں امام احمد کے حوالہ سے مسائل
مدوں کے۔

بعض تصانیف: "المسائل" فقہ میں۔

[طبقات ابن ابی شیبہ لا بی یعلیٰ ۱/ ۱۳۳: شذرات الذہب ۲/ ۱۳۳:

لا اعلام ۱/ ۲۸۹: معجم المؤلفین ۲/ ۲۳۹]

ب

الباجی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

لاسنوی: یہ عبد الرحیم بن احسن ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

الباجی: یہ سلیمان بن خلف ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

سفی: یہ سفی بن افرج ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

با علوی (؟-۱۴۵۱ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن حسین بن عمر با علوی، حضرمی، شافعی ہیں،

فقہ تھے، یا حضرم میں مفتی رہے۔

مام احمد: یہ حمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "بغیة المسترشدين في تدقيق فتاوى

بعض الأئمة من العلماء المتأخرين" اور "عناية تدقيق

المراد من فتاوى ابن زباد"۔

مام الحرمین: یہ عبد الملک بن عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

[ہدیۃ الحارثین ۱/ ۵۵۷: الاعلام ۳/ ۱۱۰: معجم المؤلفین

۵/ ۱۷۳: معجم المشائخ ۱/ ۵۱۷]

نس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

البخاری: یہ محمد بن اسماعیل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

لوزعی: یہ عبد الرحمن بن عمرو ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

بریرہ (؟-؟)

بریرہ صحابیہ ہیں، یہ حضرت عائشہ بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا

البغوی

تراجم فقہاء

الجصاص

کردہ ہندی تھیں، پہلے یہ بنی ملال کے ایک شخص کی ملکیت میں تھیں، انہوں نے س سے مکاتبت لڑ لی، پھر ان کو حضرت عائشہؓ کے ہاتھ فروخت کر دیا، ہر نسو نے س کو آ رہا، یا حضرت عائشہؓ کی ملکیت میں سے قبل وہ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں تھیں، حضرت بکر بن عبد ربیعؓ کے بارے میں یہ حدیث پاک ہے: "الولاء لمن احق" (ولاء آزاد کرنے والے کے لئے ہے)۔ بعض ائمہ نے اس حدیث کے نوید کو جمع کیا ہے، آزادی کے وقت وہ شومہ والی تھیں۔ ان کے شوہر کا نام مغیث تھا، ان کی آزادی کے وقت ان کے شوہر آزاد تھے یا غلام؟ مختلف فیہ مسئلہ ہے، صحیح ہے کہ وہ غلام تھے۔

[لا صابہ ۲/۵۱: اسد الغابہ ۳/۹۶: الاستیعاب ۴/

[۷۹۵]

البغوی: یہ یحسین بن مسعود ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

لبہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

جامع بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

الجصاص: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

ت

التسوی: یہ علی بن عبد السلام ہیں:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۸۴ میں گذر چکے۔

حسن بن زید

تراجم فقہاء

خیر الدین الرطبی

المخوفی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱۰ ص ۳۶۶ میں آئیں گے۔

ح

خ

حسن بن زید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۸ میں گزر چکے۔

الحصکفی: یہ محمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گزر چکے۔

الخرشی: یہ محمد بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گزر چکے۔

الخرقی: یہ عمر بن الحسن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گزر چکے۔

المطاب: یہ محمد بن محمد بن عبدالرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گزر چکے۔

المطالی: یہ حمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۱ میں گزر چکے۔

الحکم: یہ حکم بن عتیہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۲ میں گزر چکے۔

الکمال: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۱ میں گزر چکے۔

الحکیم بن حماد:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

خیر الدین الرطبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۲ میں گزر چکے۔

المکلفی: یہ محمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۹ میں گزر چکے۔

حماد بن ابی سعید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۰ میں گزر چکے۔

و

مرد میر: یہ حمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

مرد سوئی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

زفر بن الہذیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

زید بن ثابت:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

ابن یعلیٰ: یہ عثمان بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

ر

مرزبی: یہ محمد بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

مرنقی: یہ عبد الکریم بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

السامی بن یزید:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۸۷ میں گذر چکے۔

سالم بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

س

لسبکی

تراجم فقہاء

شروانی

لسبکی: یہ علی بن عبد اللہ لکافی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

ایوبی: یہ عبد الرحمن بن ابی بکر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

اسرخسی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

ش

سعد بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

الشاشی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گذر چکے۔

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

الشاطبی: یہ قاسم بن فیرہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

سہل بن ابی دہمہ (؟-؟)

یہ سہل بن ابی دہمہ بن سہل بن عامر بن عدی، انصاری، اہل مدینہ ہیں، ان کے والد کے نام میں اختلاف ہے۔ ایک قول میں عبد اللہ ہے، دوسرا قول عامر ہے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، ربیع بن ثابت، اور محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہما وغیرہ سے روایت کیا۔ مرثد بن سہل ان کے بیٹے محمد، ان کے چچے محمد بن سہیلان، نیز شہر بن یزید، مائع بن بکر بن مسلمہ وغیرہ سے روایت کیا۔ ابن مندہ، ابن مان مر حاکم وغیرہ سے کہا: وفات نبوی کے وقت ان کی عمر آٹھ سال یا اس کے قریب تھی۔ غرضی سے قطعی طور پر کہا کہ حضرت معاویہ کی خلافت کے ۱۰ مل میں ان کا انتقال ہوا، اس لیے حاکم نے اپنے والد سے نقل کیا کہ وہ بیعت رضوان میں شریک تھے، اور بدر کے حادثہ تمام غزوات میں شریک رہے۔

الشافعی: یہ محمد بن ادريس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

الشریانی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

الشریانی: یہ حسن بن عمار ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

الشریانی: یہ شیخ عبد الحمید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

[الاصابہ ۸۶/۲، تہذیب المعجم ۴/۲۸۸: اسد الغابۃ

۲/۲۱۶: الاستیعاب ۲/۶۶۱]

لشلی

تراجم فقہاء

صاحب الشرح الکبیر

لشلی (۱۰۲۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن یونس، ابو العباس، مصری ہیں، شلی (چلی) سے مشہور ہیں، حنفی فقیہ، محدث، نحوی تھے۔ اپنے والد سے ور جملہ الدین یوسف بن قاضی زریا بنیرہ سے علم حاصل کیا، اور خود ان سے شہاب احمد شوری، شیخ حسن شربلائی، اور شمس محمد بابلی وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "تجوید القوائد الرفائق فی شرح کتب المفاہیق" ماسک الصحیح، "الفتاویٰ جس کو ان کے پوتے علی بن محمد نے جمع کیا ہے۔

[خلاصۃ الاثر ۲۸۲/۱: معجم الموفین ۸/۲: لا ۲۵۰]

ص

صاحب الانصاف: یہ علی بن سلیمان المرادوی ہیں: ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۲ میں گذر چکے۔

صاحب البحر الرائق: یہ زین الدین بن ابراہیم ہیں: ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۱ میں گذر چکے۔

صاحب البدائع: یہ ابو بکر بن مسعود ہیں: ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

صاحب نفیۃ المسترشدین: دیکھئے: باطلی۔

صاحب البیان: دیکھئے: ابراہیم امجدی۔

صاحب الخااصہ: یہ طاہر بن احمد ہیں: ان کے حالات ج ۵ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

صاحب الشرح الکبیر: یہ عبدالرحمن بن محمد بن قدامہ ہیں: دیکھئے: ابن قدامہ (۱۰۱۲ھ)۔

شوکانی: یہ محمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

شیخ خلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۲ میں گذر چکے۔

شیخ بعدوی: یہ علی بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۳ میں گذر چکے۔

شیخ علیش: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

شیخین:

اس لفظ سے مراد کی وضاحت ج ۱ ص ۳۷۲ میں گزر چکی۔

صاحب شرح الکبیر: یہ محمد بن احمد الدسوقی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

صاحب کشاب القناع: یہ منصور بن یونس ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

ط

الطحاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

صاحب المہذب: یہ ابراہیم بن علی الشیرازی ابو اسحاق ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

الطحاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

صاحب انہر: یہ عمر بن ابراہیم بن نجیم ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

طلحہ بن عبید اللہ (۲۸ ق ھ - ۳۶ ھ)

صاحب ہد یہ: یہ علی بن ابی بکر المرغینانی ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

یہ طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمر قرشی رضی اللہ عنہ، ابو محمد ہیں، صحابی، باور تھے۔ مشر و ہشروہ میں سے ہیں، چھ اصحاب شوری میں سے ہیں۔ اور آنحضرت سابقین "لین میں سے ہیں، ان کو "طلحہ بجد"، "طلحہ النبی"، "طلحہ الفیاض" کہا جاتا ہے۔ یہ سارے لقاب رسول اللہ ﷺ نے ان کو مختلف مواقع پر عطا فرمائے تھے۔

صحابین:
اس لفظ سے مراد وہی وضاحت ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکی۔

غزوہ اہد میں شریک تھے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ثابت قدم رہے، اور آپ ﷺ سے موت کی بیعت کی، ان کو چوبیس زخم آئے، اپنے جسم کو رسول اللہ ﷺ کے لئے ڈھال بنادیا، اپنے ہاتھوں سے حضور ﷺ پر آنے والے تیرہل کو روکا، جس کی وجہ سے آپ ﷺ کی نگیل ٹل ہوئی، خندق اور مدینہ تمام غزوات میں شریک رہے۔ عراق کے ساتھ ان کی زبردست تجارت تھی، انہوں نے نبی کریم ﷺ سے اور حضرت ابو بکر حضرت عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ سے

نصاری: یہ احمد بن محمد ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

عائشہ

تراجم فقہاء

عمرو بن شعیب

روایت کی ہے۔ اور خود ان سے ان کی اولاد محمد، موسیٰ، یحییٰ، عمران، عائشہ، اور مالک بن اوس بن حدثان وغیرہ نے روایت کیا۔

عثمان بن عفان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

[الاصابہ ۲/۲۲۹: الاستیعاب ۲/۶۲: تہذیب المعجم ۱/۳۳۱]

عطاء بن اسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گذر چکے۔

[۲۰/۵: الاعلام ۳/۳۳۱]

علی السعدي (؟-۳۶۱ھ)

یہ علی بن حسین بن محمد، ابو الحسن، سعدي، قاضی ہیں، سمرقند کے ایک نواحی علاقہ "سعد" کی طرف منسوب ہیں۔ حنفی فقیہ تھے، بخاری میں سکونت پذیر تھے، قاضی رہے، افتاء کے منصب پر فائز ہوئے۔ سعفانی نے کہا: وہ امام، فاضل، فقیہ تھے، حدیث سنی۔ ان سے شمس الامم سرخسی نے روایت کیا ہے۔ حنفیہ کی رناست انہی پر ختم ہوئی۔ بعض تصانیف: "النتف" (فتاویٰ میں)، محمد بن حسن شیبانی کی الجامع الکبیر کی شرح، اور خصاف کی کتاب ادب القاضی کی شرح۔ [الجوہر المنیہ ۱/۳۶۱: الفوائد الجہۃ ۱۲۱: الاعلام ۵/۹۰: معجم المؤلفین ۷/۷۹]

ع

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

عامر بن فہیر:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۵ میں گذر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

عبادہ بن الصامت:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

عمران بن الحصین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۰ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

عمرو بن شعیب:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن عمرو:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

عمرو بن العاص

عمرو بن العاص:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

عمیرہ البرسی: یہ احمد عمیرہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

تراجم فقہاء

القہستانی

القراfi: یہ احمد بن اورلیس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القفال: یہ محمد بن احمد بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

القلاوی: یہ احمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

غ

القہستانی (؟- تقریباً ۹۵۳ھ)

یہ محمد بن حسام الدین، خراسانی، شمس الدین، قہستانی ہیں۔
قہستان: خراسان کا ایک قصبہ ہے، حنفی فقیہ ہیں، بخاری کے مفتی
تھے۔ ابن الہماذی نے شذرات الذہب میں کہا: وہ امام، عالم، زہد، اور
متبحر فقیہ تھے، کہا جاتا ہے کہ ان کے کان میں جو بات پرگنی، اس کو وہ
بھی نہیں بھولے۔

بعض تصانیف: "جامع الرموز" جو النقاۃ مختصر الوقایۃ
کی شرح ہے، "جامع المغانی فی شرح فقہ الکملانی"، اور
"شرح مقدمة الصلاة"، یہ سب فروع حنفی میں ہیں۔

[شذرات الذہب ۸/۳۰۶: الاعلام ۷/۲۳۳: معجم
المؤلفین ۹/۱۷۹]

الغزالی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

ق

قاضی ابوالحسن: یہ علی بن الحسن الماتریدی ہیں:

دیکھئے: الماتریدی۔

قاضی زکریا الانصاری: یہ زکریا بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

مالک: یہ مالک بن انس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

الماوروی: یہ علی بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

البتولی: یہ عبدالرحمن بن مامون ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

ثنی بن جامع (تیسری صدی کے ہیں)

یثی بن جامع، ابو الحسن، انباری ہیں، امام احمد کے شاگرد ہیں۔ انہوں نے سعد بن سلیمان واسطی، محمد بن صباح دولابی، عمار بن نصر ثراسانی، اور احمد بن حنبل وغیرہ سے روایت کیا ہے، اور خود ان سے احمد بن محمد بن بشم دوری اور یوسف بن یعقوب بن اسحاق وغیرہ نے روایت کیا۔ ابو بکر خلال نے کہا: ثنی ایک پرہیزگار شخص تھے، بشر بن حارث، اور عبد الوہاب وراق کے نزدیک بڑی حیثیت کے مالک تھے۔ ان کا مذہب تھا کہ اہل بدعت سے قطع تعلق رکھا جائے، ان سے علاحدہ رہا جائے۔ ابو عبد اللہ (یعنی امام احمد) ان کی حیثیت اور حق کو جانتے تھے، انہوں نے ان سے ”اچھے مسائل“ نقل کئے۔

[طبقات الجناب ۱/ ۳۳۶]

المحلی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

المحلی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

ک

الکاسانی: یہ ابو بکر بن مسعود ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

الکرخی: یہ عبید اللہ بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

الکرلانی: یہ جلال الدین بن شمس الدین ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

م

الماتریدی (؟-۵۱۱ھ)

یعنی بن حسن بن علی بن محمد بن عثمان، ابو الحسن، قاضی، ماتریدی ہیں، شیخ الاسلام ابو منصور ماتریدی کے نواسے ہیں، انہوں نے اپنے ماں سے فقہ حاصل کی۔

[الجواهر المضية ۱/ ۳۵۶]

محمد بن الحسن

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

المرداوی: یہ علی بن سلیمان ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

المرغینانی: یہ علی بن ابی بکر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

معاذ بن جبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

ن

نافع: یہ نافع المدنی، ابو عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۴ میں گذر چکے۔

النخعی: یہ ابراہیم النخعی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۷ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

متحیی بن ابی کثیر

النووی: یہ متحیی بن شرف ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

ی

متحیی بن ابی کثیر (؟-۱۲۹ھ)

یہ متحیی بن صالح ابو کثیر، ابو نصر، یما می ہیں، ان کا رہنے والا قبیلہ بنو طے سے تھا، حضرت انسؓ سے روایت کیا، اور ان کو دیکھا تھا، اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف، محمد بن ابراہیم تنیسی، اور ہلال بن یوسف وغیرہ سے روایت کیا ہے۔ اور خود ان سے ان کے بیٹے عبد اللہ، نیز متحیی بن سعید السمری، مکرمہ بن عمار، اور علی بن مبارک وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ عیسیٰ نے کہا: ثقہ ہیں۔ اصحاب حدیث میں شمار ہوتے تھے۔ اور ابو حاتم نے کہا: متحیی امام ہیں، وہ صرف ثقہ سے روایت کرتے ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ذکر "ثقات" میں کیا ہے۔ اور بعض اصحاب حدیث نے ان کو زہری پر ترجیح دی ہے۔

[تہذیب و تہذیب ۱۱/۲۶۸: لا علام ۹/۱۸۶]